مرکز تحقیقات رایانه‌ای قائمیه اصفهان

السلام علیک یا صاحب الزمان

منهاج البراعة

في شرح نهج البلاغة

تأليف

العلامة المحقق الميرزا حبيب الله الهاشمي

الخوئي

الجزء الرابع عشر

من منشورات

المكتبة الإسلامية

بسم الله الرحمن الرحیم

منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه

نویسنده:

حبیب الله خوئی

ناشر چاپی:

المکتبه الاسلامیه

ناشر دیجیتالی:

مرکز تحقیقات رایانه‌ای قائمیه اصفهان

فهرست

فهرست ----- ۵

منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه (عربی - فارسی) جلد ۱۴ ----- ۱۴

مشخصات کتاب ----- ۱۴

تتمه باب المختار من خطب أمیر المؤمنین علیه السلام و أوامره ----- ۱۵

تتمه الخطبه المأتان و الثامن ----- ۱۵

تتمه المعنی ----- ۱۵

تتمه تنبیه علی مذهب الصوفیه ----- ۱۵

اشاره ----- ۱۵

المقام الثامن فی الاخبار الوارده فی ذم الصوفیه ----- ۱۶

بیان ----- ۳۳

خاتمه ----- ۳۵

استدراک ----- ۳۶

الترجمه ----- ۳۷

و من کلام له علیه السّلام و هو المأتان و التاسع من المختار فی باب الخطب ----- ۳۸

اشاره ----- ۳۸

اللغه ----- ۴۰

الاعراب ----- ۴۱

المعنی ----- ۴۱

اشاره ----- ۴۱

و ینبغی تذییل المقام بامور مهمه ----- ۴۹

اشاره ----- ۴۹

الاول ----- ۴۹

الثانی ----- ۵۳

الثالث ----- ۶۲

أما الأخبار الخاصیه ۶۲
و أما الاخبار العامیه ۶۴
الرابع ۷۱
تذنیب ۷۲
تکمله ۷۲
الترجمه ۷۶
و من خطبه له علیه السلام و هی المأتان و العاشره من المختار فی باب الخطب ۷۹
اشاره ۷۹
اللغه ۸۰
الاعراب ۸۲
المعنی ۸۲
الترجمه ۸۷
و من خطبه له علیه السلام و هی المأتان و الحادیه عشر من المختار فی باب الخطب ۸۸
اشاره ۸۸
اللغه ۸۸
الاعراب ۸۹
المعنی ۸۹
الترجمه ۹۳
و من خطبه له علیه السلام و هی المأتان و الثانیه عشر من المختار فی باب الخطب ۹۴
اشاره ۹۴
اللغه ۹۴
الاعراب ۹۵
المعنی ۹۵
اشاره ۹۵
الفصل الاول ۹۵
الفصل الثانی ۹۸

الترجمه ----- ۱۰۰
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأتان و الثالثه عشر من المختار فی باب الخطب ----- ۱۰۱
اشاره ----- ۱۰۱
اللغه ----- ۱۰۲
الاعراب ----- ۱۰۳
المعنی ----- ۱۰۴
اشاره ----- ۱۰۴
تذییل ----- ۱۲۱
بیان ----- ۱۲۴
الترجمه ----- ۱۲۴
و من دعاء کان یدعو به علیه السّلام کثیرا و هو المأتان و الرابع عشر من المختار فی باب الخطب ----- ۱۲۶
اشاره ----- ۱۲۶
اللغه ----- ۱۲۶
الاعراب ----- ۱۲۷
المعنی ----- ۱۲۷
الترجمه ----- ۱۳۳
و من خطبه له علیه السّلام خطبها بصفین و هی المأتان و الخامسه عشر من المختار فی باب الخطب ----- ۱۳۴
اشاره ----- ۱۳۴
الفصل الاول ----- ۱۳۴
اشاره ----- ۱۳۴
اللغه ----- ۱۳۶
الاعراب ----- ۱۳۷
المعنی ----- ۱۳۸
اشاره ----- ۱۳۸
تذییلان ----- ۱۴۴
الاول ----- ۱۴۴

التذییل الثانی ---------- ۱۴۸
ثم حقوق الافعال ---------- ۱۵۱
ثم حقوق الائمه ---------- ۱۵۲
ثم حقوق الرعیه ---------- ۱۵۲
و أما حق الرحم ---------- ۱۵۳
الترجمه ---------- ۱۶۰
الفصل الثانی ---------- ۱۶۲
اشاره ---------- ۱۶۲
اللغه ---------- ۱۶۴
الاعراب ---------- ۱۶۴
المعنی ---------- ۱۶۵
اشاره ---------- ۱۶۵
تکمله ---------- ۱۷۳
بیان ---------- ۱۷۷
الترجمه ---------- ۱۸۲
و من کلام له علیه السّلام و هو المأتان و السادس عشر من المختار فی باب الخطب ---------- ۱۸۳
اشاره ---------- ۱۸۳
اللغه ---------- ۱۸۴
الاعراب ---------- ۱۸۵
المعنی ---------- ۱۸۵
اشاره ---------- ۱۸۵
تنبیه ---------- ۱۸۸
الترجمه ---------- ۱۹۷
و من کلام له علیه السّلام و هو الماتان و السابع عشر من المختار فی باب الخطب ---------- ۱۹۸
اشاره ---------- ۱۹۸
اللغه ---------- ۱۹۹

الاعراب ---------- ۲۰۰

المعنی ---------- ۲۰۰

اشاره ---------- ۲۰۰

تذییل ---------- ۲۰۲

ایضاح ---------- ۲۰۴

الترجمه ---------- ۲۰۵

و من کلام له علیه السّلام و هو المأتان و الثامن عشر من المختار فی باب الخطب ---------- ۲۰۶

اشاره ---------- ۲۰۶

اللغه ---------- ۲۰۶

الاعراب ---------- ۲۰۶

المعنی ---------- ۲۰۶

الترجمه ---------- ۲۲۰

و من کلام له علیه السّلام و هو المأتان و التاسع عشر من المختار فی باب الخطب ---------- ۲۲۱

اشاره ---------- ۲۲۱

الفصل الاول ---------- ۲۲۱

اشاره ---------- ۲۲۱

اللغه ---------- ۲۲۲

الاعراب ---------- ۲۲۴

المعنی ---------- ۲۲۵

الترجمه ---------- ۲۳۴

الفصل الثانی ---------- ۲۳۶

اشاره ---------- ۲۳۶

اللغه ---------- ۲۳۷

الاعراب ---------- ۲۳۸

المعنی ---------- ۲۳۹

الترجمه ---------- ۲۴۶

الفصل الثالث ----- ۲۴۷
اشاره ----- ۲۴۷
اللغه ----- ۲۴۸
الاعراب ----- ۲۴۹
المعنی ----- ۲۵۰
الترجمه ----- ۲۵۸
و من کلام له علیه السّلام و هو المأتان و العشرون من المختار فی باب الخطب ----- ۲۶۱
اشاره ----- ۲۶۱
اللغه ----- ۲۶۳
الاعراب ----- ۲۶۴
المعنی ----- ۲۶۵
اشاره ----- ۲۶۵
اما الفصل الاول ----- ۲۶۸
و اما الفصل الثانی ----- ۲۶۹
و اما الفصل الثالث ----- ۲۷۴
الترجمه ----- ۲۸۱
و من کلام له علیه السّلام و هو المأتان و الحادی و العشرون من المختار فی باب الخطب ----- ۲۸۳
اشاره ----- ۲۸۳
اللغه ----- ۲۸۶
الاعراب ----- ۲۸۷
المعنی ----- ۲۸۹
الترجمه ----- ۳۰۰
و من کلام له علیه السّلام و هو المأتان و الثانی و العشرون من المختار فی باب الخطب ----- ۳۰۳
اشاره ----- ۳۰۳
اللغه ----- ۳۰۴
الاعراب ----- ۳۰۶

المعنی ----- ۳۰۶
اشاره ----- ۳۰۶
تکمله ----- ۳۱۴
بیان ----- ۳۱۷
الترجمه ----- ۳۲۲
و من دعاء له علیه السّلام و هو المأتان و الثالث و العشرون من المختار فی باب الخطب ----- ۳۲۴
اشاره ----- ۳۲۴
اللغه ----- ۳۲۴
الاعراب ----- ۳۲۵
المعنی ----- ۳۲۵
اشاره ----- ۳۲۵
تبصره ----- ۳۳۳
تذییل ----- ۳۳۳
الترجمه ----- ۳۳۶
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأتان و الرّابعه و العشرون من المختار فی باب الخطب ----- ۳۳۶
اشاره ----- ۳۳۶
اللغه ----- ۳۳۷
الاعراب ----- ۳۳۹
المعنی ----- ۳۳۹
اشاره ----- ۳۳۹
تکمله ----- ۳۵۳
تنبیه ----- ۳۵۵
الترجمه ----- ۳۵۷
و من دعاء له علیه السّلام و هو المأتان و الخامس و العشرون من المختار فی باب الخطب ----- ۳۵۸
اشاره ----- ۳۵۸
اللغه ----- ۳۵۹

الاعراب ----- ۳۶۰
المعنی ----- ۳۶۰
اشاره ----- ۳۶۰
تذییل ----- ۳۷۲
الترجمه ----- ۳۸۶
و من کلام له علیه السّلام و هو المأتان و السادس و العشرون من المختار فی باب الخطب ----- ۳۸۷
اشاره ----- ۳۸۷
اللغه ----- ۳۸۷
الاعراب ----- ۳۸۸
المعنی ----- ۳۸۸
اشاره ----- ۳۸۸
تنبیهان ----- ۴۰۳
اشاره ----- ۴۰۳
الاول ----- ۴۰۳
التنبیه الثانی ----- ۴۱۳
بیان ----- ۴۱۵
الترجمه ----- ۴۲۱
و من کلام له علیه السّلام و هو المأتان و السابع و العشرون من المختار فی باب الخطب ----- ۴۲۲
اشاره ----- ۴۲۲
اللغه ----- ۴۲۲
الاعراب ----- ۴۲۳
المعنی ----- ۴۲۳
الترجمه ----- ۴۲۵
و من خطبه له علیه السّلام و هی المأتان و الثامنه و العشرون من المختار فی باب الخطب ----- ۴۲۵
اشاره ----- ۴۲۵
اللغه ----- ۴۲۷

الاعراب ---------- ۴۲۹
المعنی ---------- ۴۲۹
اشاره ---------- ۴۲۹
الفصل الاول منها ---------- ۴۲۹
الفصل الثانی ---------- ۴۳۹
الترجمه ---------- ۴۴۲
درباره مرکز ---------- ۴۴۴

منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه (عربی - فارسی) جلد ۱۴

مشخصات کتاب

سرشناسه:خوئی، حبیب الله بن محمدهاشم، ۱۲۶۸ - ۱۳۲۴ق.

عنوان و نام پدیدآور:منهاج البراعه فی شرح نهج البلاغه/ لمولفه حبیب الله الهاشمی الخوئی؛ بتصحیحه و تهذیبه ابراهیم المیانجی.

مشخصات نشر:تهران: مکتبه الاسلامیه؛ قم: انتشارات دار العلم، ۱۳ -

مشخصات ظاهری:۲۰ ج.

شابک:۱۵۰ ریال (ج. ۸)

یادداشت:عربی.

یادداشت:فهرستنویسی براساس جلد هشتم، ۱۳۸۶ ق.= ۱۳۴۴.

یادداشت:چاپ دوم.

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق. -- کلمات قصار

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق -- خطبه ها

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق. -- نامه ها

موضوع:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق . نهج البلاغه -- نقد و تفسیر

شناسه افزوده:میانجی، ابراهیم، ۱۲۹۲ - ۱۳۷۰.، مصحح

شناسه افزوده:علی بن ابی طالب (ع)، امام اول، ۲۳ قبل از هجرت - ۴۰ق . نهج البلاغه. شرح

رده بندی کنگره:BP۳۸/۰۲ /خ۹ ۱۳۰۰ی

رده بندی دیویی:۲۹۷/۹۵۱۵

شماره کتابشناسی ملی:۱۹۹۲۰۶

ص:۱

تتمه باب المختار من خطب أمير المؤمنين عليه السلام و أوامره

تتمه الخطبه المأتان و الثامن

تتمه المعنى

تتمه تنبيه على مذهب الصوفيه

اشاره

بسم اللّه الرحمن الرّحيم

المقام الثامن فى الاخبار الوارده فى ذم الصوفيه

و لعنهم و طعنهم، و فى المنع من التّصوف و الرّهبانيّه، و هى كثيره لا تحصى و لنشير إلى بعضها فأقول و باللّه التّوفيق:

الاول ما رواه علىّ بن إبراهيم فى تفسير قوله تعالى «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُحَرِّمُوا طَيِّباتِ ما أَحَلَّ اللّهُ لَكُمْ » قال حدّثنى أبى عن ابن أبى عمير عن بعض رجاله عن أبى عبد اللّه عليه السّلام، قال: نزلت هذه الايه فى أمير المؤمنين عليه السّلام و بلال و عثمان بن مظعون، فأمّا أمير المؤمنين عليه السّلام فحلف أن لا ينام باللّيل أبدا، و أمّا بلال فانه حلف أن لا يفطر بالنّهار أبدا، و أمّا عثمان بن مظعون فانّه حلف أن لا ينكح أبدا، فدخلت امرأه عثمان على عايشه و كانت امرأه جميله فقالت عايشه ما لى أراك متعطّله؟ فقالت: و لمن ازيّن فو اللّه ما قرّبنى زوجى منذ كذا و كذا فانّه قد ترهّب و لبس المسوح و زهد فى الدّنيا، فلمّا دخل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أخبرته عايشه بذلك، فخرج فنادى الصّلاه جامعه، فاجتمع النّاس فصعد المنبر فحمد اللّه و أثنى عليه ثمّ قال: ما بال أقوام يحرمون على أنفسهم الطيّبات ألا إنّى أنام اللّيل و انكح و افطر بالنهار، فمن رغب عن سنّتى فليس منّى، فقام هؤلاء

فقالوا یا رسول اللّه قد حلفنا علی ذلک فأنزل اللّه «لا يُؤاخِذُكُمُ اللّهُ بِاللَّغْوِ فِی أَيْمانِكَمْ وَ لكِنْ يُؤاخِذُكُمْ بِما عَقَّدْتُمُ الْأَيْمانَ فَكَفّارَتُهُ إِطْعامُ عَشَرَهِ مَساكِينَ مِنْ أَوْسَطِ ما تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَهٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيامُ ثَلاثَهِ أَيّامٍ ذلِكَ كَفّارَهُ أَيْمانِكُمْ إِذا حَلَفْتُمْ ».

الثانی فی البحار من اکمال الدّین باسناده عن زید بن علیّ عن آبائه عن علیّ علیه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: لیس فی امّتی رهبانیّه و لا سیاحه و لازم یعنی سکوت الثالث فی البحار بعدّه طرق عن النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی جمله وصایاه لأبی ذرّ رضی اللّه عنه: یا باذرّ یکون فی آخر الزّمان قوم یلبسون الصّوف فی صیفهم و شتائهم، یرون أنّ لهم الفضل بذلک علی غیرهم، أولئک یلعنهم ملائکه السماوات و الأرض.

الرابع فی روضات الجنّات من الکشکول للشیخ البهائی قال: قال النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: لا تقوم السّاعه علی امّتی حتی یخرج قوم من امّتی یحلقون للذّکر رؤوسهم، و یرفعون أصواتهم بالذّکر یظنون أنّهم علی طریق إبراهیم علیه السّلام، بل هم أضلّ من الکفّار، لهم شهقه کشهقه الحمار، و قولهم کقول الفجار، و عملهم عمل الجهّال، و هم ینازعون العلماء لیس لهم إیمان و هم معجبون بأعمالهم لیس لهم من عملهم إلاّ التّعب.

الخامس ما تقدّم روایته فی المتن فی الکلام السابع عشر من المختار فی باب الخطب قال أمیر المؤمنین علیه السّلام هناک: إنّ أبغض الخلایق إلی اللّه رجلان:

رجل وکله اللّه إلی نفسه جائر عن قصد السّبیل مشعوف بکلام بدعه و دعاء ضلاله، فهو فتنه لمن افتتن به ضالّ عن هدی من کان قبله، مضلّ لمن اقتدی به فی حیاته و بعد وفاته، حمّال خطایا غیره، رهن بخطیئته.

و رواه الکلینی فی باب البدع و الرّأی و المقائیس من الکافی نحوه، و قال شارح الکافی ملاّ خلیل القزوینی: إنّ مراده علیه السّلام بهذا الرّجل هو الصّوفی الغیر

المتقیّد بقیود الشریعه و لا خفاء فی أنّ الصّوفیّه من مصادیق هذا الکلام لاتّصافهم بالأوصاف المذکوره فیه.

السادس فی کتاب الاحتجاج عن أبی یحیی الواسطی قال: لمّا فتح أمیر المؤمنین علیه السّلام البصره اجتمع النّاس علیه و فیهم الحسن البصری و معه الألواح فکان کلّما لفظ أمیر المؤمنین بکلمه کتبها، فقال له أمیر المؤمنین علیه السّلام بأعلی صوته: ما تصنع؟ فقال: نکتب آثارهم لنحدّث بها بعدکم، فقال أمیر المؤمنین علیه السّلام: أما أنّ لکلّ قوم سامر یّا و هذا سامریّ هذه الامّه، أمّا انه لا یقول: لا مساس و لکنّه یقول: لا قتال و الحسن البصری من مقدّم مشایخ الصّوفیّه کما ذکروه فی کتبهم.

السابع فی البحار فی باب احتجاجات الحسن علیه السّلام علی المخالفین من کتاب العدد للشیخ الفقیه رضی الدّین علی بن یوسف بن المطهر الحلّی قال:

کتب الحسن البصری إلی الحسن بن علی علیهما السّلام أمّا بعد فانتم أهل بیت النّبوّه و معدن الحکمه و انّ اللّه جعلکم الفلک الجاریه فی اللجج الغامره یلجأ إلیکم اللاجی و یعتصم بحبلکم العالی، من اقتدی بحبلکم اهتدی و نجی و من تخلّف عنکم هلک و غوی، و إنّی کتبت إلیک عند الحیره و اختلاف الامّه فی القدر، فتقضی الینا ما أقضاه اللّه إلیکم أهل البیت فأخذ به فکتب إلیه الحسن بن علی علیهما السّلام أمّا بعد فانّا أهل بیت کما ذکرت عند اللّه و عند أولیائه فأمّا عندک و عند أصحابک فلو کنّا کما ذکرت ما تقدّمتمونا و لا استبدلتم بنا غیرنا، و لعمری لقد ضرب اللّه مثلکم فی کتابه حیث یقول «أَ تَسْتَبْدِلُونَ الَّذِی هُوَ أَدْنی بِالَّذِی هُوَ خَیْرٌ » هذا لأولیائک فیما سألوا و لکم فیما استبدلتم، و لولا ما ارید من الاحتجاج علیک و علی أصحابک ما کتبت إلیک بشیء ممّا نحن علیه، و لئن وصل کتابی إلیک لتجدّن الحجّه علیک و علی أصحابک مؤکّده حیث یقول اللّه عزّ و جلّ «أَ فَمَنْ یَهْدِی إِلَی الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ یُتَّبَعَ أَمَّنْ لا یَهِدِّی إِلاّ أَنْ یُهْدی فَما لَکُمْ کَیْفَ تَحْکُمُونَ » فاتّبع ما کتبت إلیک فی القدر فانّه من لم یؤمن

بالقدر خيره و شرّه فقد كفر، و من حمل المعاصى على اللّه فقد فجر.

إنّ اللّه عزّ و جلّ لا يطاع باكراه، و لا يعصى بغلبه، و لا يهمل العباد من الملكه، و لكنّه المالك لما أملكهم، و القادر على ما أقدرهم، فان ائتمروا بالطاعه لن يكونوا صادّا مثبطا، و ان ائتمروا بالمعصيه فشاء أن يحول بينهم و بين ما ائتمروا به فعل، و إن لم يفعل فليس هو حملهم عليها و لا كلّفهم ايّاها جبرا، بل تمكينه إيّاهم و إعذاره إليهم طرفهم و مكّنهم، فجعل لهم السّبيل إلى أخذ ما أمرهم به و ترك ما نهاهم عنه، و وضع التّكليف عن أهل النّقصان و الزّمانه، و السلام.

و هذا الحديث الشريف و إن كان صدره مختصّا بالطعن على الحسن البصرى و أتباعه إلاّ أنّه بتمامه متضمّن للرّد على جميع الصوفيّه فى قولهم بالجبر و على الواصليّه و الاباحيه خصوصا حيث قالوا بسقوط التكاليف عند الوصول حسبما عرفت فيما تقدّم تفصيلا الثامن فى الاحتجاج روى أنّ زين العابدين عليه السّلام مرّ بالحسن البصرى و هو يعظ الناس بمنى فوقف عليه ثمّ قال له: أمسك أسألك عن الحال الّتى أنت عليها مقيم أ ترضاها لنفسك فيما بينك و بين اللّه للموت إذا نزل بك غدا؟ قال: لا، قال:

أفتحدّث نفسك بالتحوّل و الانتقال عن الحال التى لا ترضاها لنفسك إلى الحال الّتى ترضاها؟ قال: فأطرق مليّا ثمّ قال: إنّى أقول ذلك بلا حقيقه، قال: أ فترجو نبيّا بعد محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يكون لك معه سابقه؟ قال: لا، قال: أ فترجو دارا غير الدّار الّتى أنت فيها فتردّ إليها فتعمل فيها؟ قال: لا، قال: أ فرأيت أحدا به مسكه عقل رضى لنفسه من نفسه بهذا أنّك على حال لا ترضاها و لا تحدّث نفسك بالانتقال إلى حال ترضاها على حقيقه و لا ترجو نبيّا بعد محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لا دارا غير الدار الّتى أنت فيها فتردّ إليها فتعمل فيها و أنت تعظ الناس؟ قال: فلمّا ولّى عليه السّلام قال الحسن البصرى:

من هذا؟ قالوا: علىّ بن الحسين عليهما السّلام قال: أهل بيت علم، فما رأى الحسن بعد ذلك يعظ الناس

ص:۵

و هـذا الحـديث مثل سابقيه كاف فى الدّلاله على سوء حال الحسن البصـرى و كونه من حزب الشـيطان، و مع ذلك عدّه العطار فى التّذكره فى الدّرجه الثالثه و نقلوا عنه كرامات عديده التاسع فى الاحتجاج لقى عبّاد البصـرى علىّ بن الحسـين عليهما السّـلام فى طريق مكّه فقال له: يا علىّ بن الحسـين تركت الجهاد و صـعوبته و أقبلت على الحـجّ و لينه و انّ اللّه يقول «إِنَّ اللّهَ اشْتَرى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَـهُمْ وَ أَمْوالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّه يُقاتِلُونَ فِى سَبِيلِ اللّهِ فَيَقْتُلُونَ وَ يُقْتَلُونَ » - إلى قوله - «وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ » فقال علىّ بن الحسـين عليهما السّـلام: إذا رأينا هؤلاء الّذين هذه صـفتهم فالجهاد معهم أفضل من الحجّ العاشـر فى الاحتجاج عن ثابت البنانى قال: كنت و جماعه عباد البصره مثل أيّوب السّجستانى و صالح المروى و عتبه الغلام و حبيب الفارسى و مالك بن دينار فلمّا أن دخلنا مكّه رأينا الماء ضـيّقا و قد اشـتدّ بالنّاس العطش لقلّه الغيث، ففزع إلينا أهل مكه و الحجّاج يسألوننا أن نستسقى لهم، فأتينا الكعبه و طفنا بها ثمّ سألنا اللّه خاضـعين متضرّعين بها فمنعنا الاجابه، فبينا نحن كذلك إذا نحن بفتى قد أقبل قد أكربته أحزانه و أقلقته أشـجانه، فطـاف بـالكعبه أشواطـا ثمّ أقبل علينا فقال: يا مالك بن دينار و يا ثابت البنانى و يا أيّوب السّجسـتانى و يا صالح المروى و يا عتبه الغلام و يا حبيب الفارسـى و يا سـعد و يا عمر و يا صالح الأعمى و يا رابعه و يا سـعدانه و يا جعفر بن سـلمان، فقلنـا: لبّيـك و سـعديک يـا فتى، فقال: أما فيكم أحـد يحبّه الرّحمن؟ فقلنا: يا فتى علينا الـدّعاء و عليه الاجابه، فقال: ابعـدوا عن الكعبه فلـو كـان فيكم أحـد يحبّه الرّحمن لأجـابه، ثمّ أتى الكعبه فخرّ ساجـدا فسـمعته يقول فى سـجوده: سـيّدى بحبّـك لى إلاّ سقيتهم الغيث، قـال: فمـا اسـتتمّ الكلامـ حتّى أتـاهم الغيث كـأفواه القرب، فقلت: يـا فتى من أين علمت أنّه يحبّـك؟ فقـال عليه السّلام:

لو لم يحبّنى لم يستزرنى فلمّا استزارنى علمت أنّه يحبّنى، فسألته بحبّه لى فأجابنى ثمّ ولّى عنّا و أنشأ يقول:

ص:۶

من عرف الرّب فلم تغنه معرفه الرّب فهذا شقی

ما ضرّ فی الطاعه ما ناله فی طاعه اللّه و ما ذا لقی

ما یصنع العبد بعزّ الغنی و العزّ کلّ العزّ للمتّقی

فقلت: یا أهل مکه من هذا الفتی؟ قالوا: علیّ بن الحسین بن علیّ بن أبی طالب علیهم السّلام.

أقول: و هؤلاء المذکورون فی هذا الحدیث جلّهم من الصّوفیّه، و کذا عبّاد البصری المذکور فی الحدیث السابق کما یظهر من کتب المتصوّفه و تذکراتهم.

الحادی عشر فی الکافی فی باب من یظهر الغشیه عند القرآن، عدّه من أصحابنا عن سهل بن زیاد عن یعقوب بن إسحاق الضبّی عن أبی عمران الأرمنی عن عبد اللّه بن الحکم عن جابر عن أبی جعفر علیه السّلام قال: قلت: إنّ قوما إذا ذکروا شیئا من القرآن أو حدّثوا به صعق أحدهم حتّی نری أنّ أحدهم لو قطعت یداه أو رجلاه لم یشعر بذلک، فقال: سبحان اللّه ذاک من الشیّطان ما بهذا نعتوا إنّما هو اللّین و الرّقه و الدّمعه و الوجل.

أقول: و هذه الحاله الّتی نقلها جابر للباقر علیه السّلام هی حاله الصّوفیّه فی مجالس ذکرهم و یسمّونها بالوجد و الجذبه.

الثانی عشر فی حدیقه الشیعه بسند صحیح عن أحمد بن محمّد بن أبی نصر البزنطی قال: قال رجل من أصحابنا للصّادق جعفر بن محمّد علیهما السّلام: قد ظهر فی هذا الزّمان قوم یقال لهم الصوفیّه فما تقول فیهم؟ فقال علیه السّلام: إنّهم أعداؤنا فمن مال إلیهم فهو منهم و یحشر معهم، و سیکون أقوام یدّعون حبّنا و یمیلون إلیهم و یتشبّهون بهم و یلقّبون أنفسهم بلقبهم و یؤوّلون أقوالهم ألا فمن مال إلیهم فلیس منّا و إنّا منهم براء، و من ردّهم و أنکر علیهم کان کمن جاهد الکفّار بین یدی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

و رواه المحدّث الجزائری فی الأنوار النعمانیّه عن البزنطی عنه علیه السّلام أیضا الثالث عشر فی حدیقه الشیعه عن علیّ بن الحسین بن موسی بن بابویه القمّی فی قرب الاسناد عن سعد بن عبد اللّه عن محمّد بن عبد الجبّار عن الحسن العسکری قال:

سئل عن أبی عبد اللّه علیه السّلام عن حال أبی هاشم الصوفی الکوفی فقال علیه السّلام: انّه کان فاسد العقیده جدّا و هو الّذی ابتدع مذهبا یقال له التّصوّف و جعله مفرّا لعقیدته الخبیثه.

و فی روایه بسند آخر قال علیه السّلام: و جعله مفرّا لعقیدته الخبیثه لنفسه و أکثر الملاحده، و جنّه لعقائدهم الباطله.

الرابع عشر فی کشف الغمّه روی محمّد بن طلحه عن سفیان الثوری قال: دخلت علی جعفر بن محمّد علیهما السّلام و علیه جبّه خزّد کنا و کساء خزّ فجعلت أنظر الیه تعجّبا، فقال لی: یا ثوری مالک تنظر الینا لعلّک تعجب ممّا تری؟ فقلت: یا ابن رسول اللّه لیس هذا من لباسک و لا لباس آبائک، قال: یا ثوری کان ذلک زمان إقتار و افتقار و کانوا یعملون علی قدر إقتاره و افتقاره، و هذا زمان قد أسبل کلّ شیء عز الیه، ثمّ حسر ردن جبّته فاذا تحتها جبّه صوف بیضاء یقصر الذّیل عن الذّیل و الرّدن عن الرّدن، و قال:

یا ثوری لبسنا هذا للّه و هذا لکم، فما کان للّه أخفیناه و ما کان لکم أبدیناه.

الخامس عشر فی الکافی فی کتاب المعیشه باب دخول الصّوفیّه علی أبی عبد اللّه علیه السّلام و احتجاجهم علیه فیما ینهون النّاس عنه من طلب الرّزق علیّ بن إبراهیم عن أبیه عن مسعده بن صدقه قال: دخل سفیان الثّوری علی أبی عبد اللّه علیه السّلام فرأی علیه ثیاب بیاض کأنّها غرقئ البیض فقال له: إنّ هذا اللّباس لیس من لباسک، فقال علیه السّلام: اسمع منّی و ع ما أقول لک فانّه خیر لک عاجلا و آجلا إن أنت متّ علی السّنه و الحقّ و لم تمت علی بدعه، أخبرک أنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کان فی زمان مقفر جدب، فأمّا إذا أقبلت الدّنیا فأحقّ أهلها بها أبرارها لا فجّارها، و مؤمنوها لا منافقوها، و مسلموها لا کفّارها، فما أنکرت یا ثوری فو اللّه إنّنی لمع ما تری ما أتی علیّ مذ عقلت صباح و لا مساء و للّه فی مالی حقّ أمرنی أن أضعه موضعا إلّا وضعته.

قال: و أتاه قوم ممّن یظهرون الزّهد و یدعون النّاس أن یکونوا معهم علی مثل الّذی هم علیه من التّقشّف فقالوا له: إنّ صاحبنا حصر عن کلامک و لم تحضره حججه، فقال لهم: فهاتوا حججکم، فقالوا له: إنّ حججنا من کتاب اللّه فقال لهم

فادلوا بها فانّها أحقّ ما اتّبع و عمل به، فقالوا: يقول اللّه تبارك و تعالى مخبرا عن قوم من أصحاب النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم «وَ يُؤْثِرُونَ عَلى أَنْفُسِهِمْ وَ لَوْ كانَ بِهِمْ خَصاصَةٌ وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » فمدح فعلهم و قال فى موضع آخر «وَ يُطْعِمُونَ الطَّعامَ عَلى حُبِّهِ مِسْكِيناً وَ يَتِيماً وَ أَسِيراً » فنحن نكتفى بهذا، فقال رجل من الجلساء إنا رأيناكم تزهدون فى الأطعمه الطيّبه و مع ذلک تأمرون الناس بالخروج من أموالهم حتى تمتّعوا أنتم منها، فقال له أبو عبد اللّه عليه السّلام: دعوا عنكم ما لا ينتفع به أخبرونى أيها النفر ألكم علم بناسخ القرآن من منسوخه و محكمه من متشابهه الذى فى مثله ضلّ من ضلّ و هلك من هلك من هذه الامه؟ فقالوا له أو بعضه: فأما كلّه فلا، فقال لهم: فمن هنا أتيتم، و كذلک أحاديث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، فأما ما ذكرتم من اخبار اللّه عزّ و جلّ إيانا فى كتابه عن القوم الذين أخبر عنهم بحسن فعالهم فقد كان مباحا جائزا و لم يكونوا نهوا عنه و ثوابهم منه على اللّه عزّ و جلّ، و ذلک انّ اللّه جلّ و تقدّس أمر بخلاف ما عملوا به فصار أمره ناسخا لفعلهم و كان نهى اللّه تعالى رحمه منه للمؤمنين و نظرا لكيلا يضرّوا بأنفسهم و عيالاتهم منهم الضعفه الصغار و الوالدان و الشيخ الفانى و العجوزه الكبيره الّذين لا يصبرون على الجوع، فان تصدّقت برغيفى و لا رغيف لى غيره ضاعوا و هلكوا جوعا.

فمن ثمّ قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم خمس تمرات أو خمس قرص أو دنانير أو دراهم يملكها الانسان و هو يريد أن يمضيها فأفضلها ما أنفقه الانسان على والديه، ثمّ الثانيه على نفسه و عياله، ثمّ الثالثه على قرابته الفقراء، ثمّ الرّابعه على جيرانه الفقراء، ثمّ الخامسه فى سبيل اللّه و هو أحسنها «أخسّها خ» أجرا و قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم للأنصارى حين اعتق عند موته خمسه أو ستّه من الرّقيق و لم يكن يملک غيرهم و له أولاد صغار: لو أعلمتمونى أمره ما تركتكم تدفنوه مع المسلمين يترک صبيه صغارا يتكفّفون النّاس.

ثمّ قال عليه السّلام حدّثنى أبى أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: ابدء بمن تعول الأدنى فالأدنى.

ثمّ هذا ما نطق به الكتاب ردّا لقولكم و نهيا عنه مفروضا من اللّه العزيز الحكيم قال «وَ الَّذِينَ إِذا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَ لَمْ يَقْتُرُوا وَ كانَ بَيْنَ ذلِكَ قَواماً » أ فلا ترون أنّ اللّه تبارك و تعالى قال غير ما أراكم تدعون النّاس إليه من الاثره على أنفسهم و سمّى من فعل ما تدعون إليه مسرفا فى غير آيه من كتاب اللّه يقول «إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ » فنهاهم من الاسراف و نهاهم عن التّقتير لكن أمر بين أمرين لا يعطى جميع ما عنده ثمّ يدعو اللّه أن يرزقه فلا يستجيب له.

للحديث الّذى جاء عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إنّ أصنافا من امتّى لا يستجاب لهم دعاؤهم: رجل يدعو على والديه، و رجل يدعو على غريم ذهب له بمال فلم يكتب له و لم يشهد عليه، و رجل يدعو على امرأته و قد جعل اللّه تخليه سبيلها بيده، و رجل يقعد فى بيته و يقول ربّ ارزقنى و لا يخرج و لا يطلب الرّزق فيقول اللّه عزّ و جلّ له:

عبدى ألم أجعل لك السّبيل إلى الطّلب و الضّرب فى الأرض بجوارح صحيحه فتكون قد أعذرت فيما بينى و بينك فى الطّلب لاتّباع أمرى و لكيلا تكون كلّا على أهلك فان شئت رزقتك و إن شئت قترت عليك و أنت معذور عندى، و رجل رزقه اللّه عزّ و جلّ مالا كثيرا فأنفقه ثمّ أقبل يدعو يا ربّ ارزقنى فيقول اللّه عزّ و جلّ: ألم أرزقك رزقا واسعا فهلّا اقتصدت فيه كما أمرتك و لم تسرف و قد نهيتك عن الاسراف، و رجل يدعو فى قطيعه رحم.

ثمّ علّم اللّه جلّ اسمه نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كيف ينفق، و ذلك انّه كان عنده أوقيه من الذّهب فكره أن يبيت عنده فتصدّق بها فأصبح و ليس عنده شىء و جاءه من يسأله فلم يكن عنده ما يعطيه فلامه السائل و اغتمّ هو حيث لم يكن عنده ما يعطيه و كان صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رحيما رفيقا فأدّب اللّه عزّ و جلّ نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بأمره فقال «وَ لا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلى عُنُقِكَ وَ لا تَبْسُطْها كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُوماً مَحْسُوراً » يقول: إنّ الناس قد يسألونك و لا يعذرونك فاذا أعطيت جميع ما عندك من المال كنت قد حسرت من المال.

فهذه أحاديث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يصدّقها الكتاب و الكتاب يصدّقه أهله من المؤمنين.

و قال أبو بكر عند موته حيث قيل له: أوص فقال: اوصى بالخمس و الخمس

كثير فانّ اللّه عزّ و جلّ قد رضى بالخمس، و قد جعل اللّه عزّ و جلّ له الثلث عند موته و لو علم أنّ الثلث خير له أوصى به.

ثمّ قد علمتم من بعده فى فضله و زهده سلمان رضى اللّه عنه و أبوذرّ رحمه اللّه.

فأمّا سلمان فكان إذا أخذ عطاءه رفع منه قوته لسنته حتّى يحضر عطاؤه من قابل، فقيل له: يا أبا عبد اللّه أنت فى زهدك تصنع هذا و أنت لا تدرى لعلّك تموت اليوم أو غدا، فكان جوابه أن قال: ما لكم لا ترجون لى البقاء كما خفتم علىّ الفناء أما علمتم يا جهله أنّ النّفس قد تلتاث على صاحبها إذا لم يكن لها من العيش ما تعتمد عليه فاذا هى أحرزت معيشتها اطمأنّت و أمّا أبوذرّ رضى اللّه عنه فكانت له نويقات و شويهات يحلبها و يذبح منها إذا اشتهى أهله اللّحم أو نزل به ضيف أو رأى بأهل الماء الذين هم معه خصاصه نحر لهم الجزور أو من الشّاه على قدر ما يذهب عنهم بقرم اللّحم، فيقسمه بينهم و يأخذ هو كنصيب واحد منهم لا يتفضّل عليهم و من أزهد من هؤلاء؟ و قد قال فيهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ما قال و لم يبلغ من أمرهما أن صارا لا يملكان شيئا البتّه كما تأمرون النّاس بالقاء أمتعتهم و شيئهم و يؤثرون به على أنفسهم و عيالاتهم و اعلموا أيّها النّفر أنّى سمعت أبى يروى عن آبائه عليهم السّلام أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال يوما: ما عجبت من شىء كعجبى من المؤمن إنّه إن قرض جسده فى دار الدنيا بالمقاريض كان خيرا له، و إن ملك ما بين مشارق الأرض و مغاربها كان خيرا له، و كلّ ما يصنع اللّه عزّ و جلّ به فهو خير له.

فليت شعرى هل يحقّ فيكم ما قد شرحت لكم منذ اليوم أم أزيدكم أما علمتم أنّ اللّه عزّ و جلّ قد فرض على المؤمنين فى أوّل الأمر أن يقاتل الرّجل منهم عشره من المشركين ليس له أن يولّى وجهه عنهم، و من ولّاهم يومئذ دبره فقد تبوّء مقعده من النّار، ثمّ حوّلهم من حالهم رحمه منه لهم فصار الرّجل منهم

عليه أن يقاتل رجلين من المشركين تخفيفا من اللّه عزّ و جلّ للمؤمنين، فنسخ الرّجلان العشره.

و أخبرونى أيضا عن القضاه أجوره حيث هم يقضون على الرّجل منكم نفقه امرأته إذا قال إنّى زاهد إنّى لا شىء لى، فان قلتم جوره ظلمكم أهل الاسلام و إن قلتم بل عدول خصمتم أنفسكم، و حيث تردّون صدقه من تصدّق على المساكين عند الموت بأكثر من الثلث.

أخبرونى لو كان الناس كلّهم كالذين تريدون زهادا لا حاجه لهم فى متاع غيرهم فعلى من كان يصدق بكفارات الايمان و النّذور و الصدقات من فرض الزكاه من الذّهب و الفضه و التّمر و الزّبيب و ساير ما وجب فيه الزّكاه من الابل و البقر و الغنم و غير ذلك إذا كان الأمر كما تقولون لا ينبغى لأحد أن يحبس شيئا من عرض الدنيا إلّا قدّمه و إن كان به خصاصه فبئس ما ذهبتم فيه و حملتم الناس عليه من الجهل بكتاب اللّه عزّ و جلّ و سنّه نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أحاديثه الّتى تصدقها الكتاب المنزل و ردّكم ايّاها بجهالتكم و ترككم النظر فى غرايب القرآن من التّفسير بالنّاسخ من المنسوخ و المحكم و المتشابه و الأمر و النّهى.

و أخبرونى أين أنتم عن سليمان بن داود عليه السّلام؟ حيث سأل اللّه ملكا لا ينبغى لأحد من بعده، فأعطاه عزّ و جلّ اسمه ذلك و كان يقول الحقّ و يعمل به ثمّ لم نجد اللّه عزّ و جلّ عاب عليه ذلك و لا أحدا من المؤمنين و داود النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قبله فى ملكه و شدّه سلطانه.

ثمّ يوسف النّبى عليه السّلام حيث قال لملك مصر: اجعلنى على خزائن الأرض إنّى حفيظ عليم، فكان من أمره الذى كان أن اختار مملكه الملك و ما حولها إلى اليمن، و كان يمتارون الطعام من عنده لمجاعه أصابتهم و كان يقول الحقّ و يعمل به فلم نجد أحدا عاب ذلك عليه.

ثمّ ذو القرنين عليه السّلام عبد أحبّ اللّه فأحبّه اللّه و طوى له الأسباب و ملّكه مشارق الأرض و مغاربها و كان يقول الحقّ و يعمل به ثمّ لم نجد أحدا عاب

ذلك عليه.

فتأدّبوا أيّها النفر باداب اللّه عزّ و جلّ للمؤمنين، اقتصروا على أمر اللّه و نهيه و دعوا عنكم ما اشتبه عليكم ممّا لا علم لكم به، و ردّوا العلم إلى أهله توجروا و تعذروا عند اللّه تبارك و تعالى، و كونوا فى طلب علم ناسخ القرآن من منسوخه و محكمه من متشابهه و ما أحلّ اللّه فيه ممّا حرّم فانّه أقرب لكم من اللّه و أبعد لكم من الجهل، و دعوا الجهاله لأهلها فانّ أهل الجهل كثير و أهل العلم قليل، و قد قال اللّه عزّ و جلّ: و فوق كلّ ذى علم عليم.

السادس عشر فى الكافى فى كتاب الحجّه فى باب ما أمر النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالنّصيحه لأئمّه المسلمين:

محمّد بن الحسن عن بعض أصحابنا عن علىّ بن الحكم عن الحكم بن مسكين عن رجل من قريش من أهل مكّه قال: قال سفيان الثورى: اذهب بنا إلى جعفر بن محمّد عليهما السّلام قال: فذهبت معه إليه فوجدناه قد ركب دابّته فقال له سفيان: يا أبا عبد اللّه حدّثنا بحديث خطبه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى مسجد الخيف قال عليه السّلام: دعنى حتّى أذهب فى حاجتى فانّى قد ركبت فاذا جئت حدّثتك، فقال أسألك بقرابتك من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله لمّا حدّثتنى قال: فنزل، فقال سفيان: من لى بدواه و قرطاس حتّى اثبته فدعى عليه السّلام به ثمّ قال: اكتب:

بسم اللّه الرّحمن الرّحيم خطبه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله فى مسجد الخيف نضرّ اللّه عبدا سمع مقالتى فوعاها و بلّغها من لم تبلغه يا أيّها الناس ليبلغ الشاهد الغايب فربّ حامل فقه ليس بفقيه، و ربّ حامل فقه إلى من هو أفقه منه، ثلاث لا يغل عليهنّ قلب امرء مسلم: إخلاص العمل للّه، و النصيحه لأئمه المسلمين، و اللّزوم لجماعتهم فانّ دعوتهم محيطه من ورائهم، و المؤمنون إخوه تتكافى دماؤهم و هم يد على من سواهم يسعى بذمّتهم أدناهم.

فكتبه سفيان ثمّ عرضه عليه و ركب أبو عبد اللّه عليه السّلام و جئت أنا و سفيان، فلمّا كنّا فى بعض الطريق فقال لى: كما أنت حتّى أنظر فى هذا الحديث، فقلت

له: قد و اللّه الزم أبو عبد اللّه عليه السّلام رقبتك شيئا لا يذهب من رقبتك أبدا، فقال: و أىّ شىء ذلك؟ فقلت: ثلاث لا يغلّ عليهنّ قلب امرء مسلم: إخلاص العمل للّه قد عرفناه و النّصيحه لأئمه المسلمين من هؤلاء الأئمه الّذين يجب علينا نصيحتهم معاويه بن أبى سفيان و يزيد بن معاويه و مروان بن الحكم و كلّ من لا تجوز شهادته عندنا و لا يجوز الصلاه خلفهم، و قوله: و اللّزوم لجماعتهم فأىّ الجماعه مرجئ(۱) يقول من لم يصلّ و لم يصم و لم يغتسل من جنابه و هدم الكعبه و نكح امّه فهو على ايمان جبرئيل و ميكائيل، أو قدرىّ يقول لا يكون ما شاء اللّه عزّ و جلّ و يكون ما شاء إبليس، أو حرورىّ يبرء من علىّ بن أبى طالب عليه السّلام و يشهد عليه بالكفر، أو جهمىّ يقول إنّما هى معرفه اللّه وحده ليس الايمان شىء غيرها، قال: ويحك فأىّ شىء يقولون؟ فقلت: يقولون: إنّ علىّ بن أبى طالب و آله الامام الّذى يجب علينا نصيحته و لزوم جماعتهم أهل بيته قال: فأخذ الكتاب و خرقه ثمّ قال: لا تخبر بها أحدا.

السابع عشر المحدّث الجزائرى فى الأنوار النّعمانيه:

فى الحديث إنّ الصوفيّه لمّا دخلوا على الصادق عليه السّلام و سفيان الثّورى لا بس الصّوف الخشن و الصادق عليه السّلام لابس الثياب الرّقاق فقال له سفيان: إنّ جدّك أمير المؤمنين عليه السّلام كان يلبس ما خشن من الثّياب فلم لا تقتدى به؟ فقال له الصادق عليه السّلام: إنّ أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب عليه السّلام كان فى زمان الضّيق و لم تسع الدنيا على

۱- (۱) - المرجئه بالهمزه فرقه من فرق الاسلام يعتقدون أنه لا يضرّ مع الايمان معصيه كما لا تنفع مع الكفر طاعه سموا بذلك لاعتقادهم أن اللّه أرجى تعذيبهم على المعاصى، أى أخره عنهم يقال أرجئت الأمر و أرجيته بالهمزه و الياء أى أخرته، و الحروريه فرقه من الخوارج منسوبه إلى حروراء و هى قريه قريبه من الكوفه، و الجهميه فرقه منسوبه الى جهم بن صفوان اعتقادهم أنّ الجنه و النار تفنيان و انّ الايمان هو المعرفه فقط دون الاقرار و دون ساير الطاعات و أنه لا فعل على الحقيقه الا للّه و ان العباد فيما ينسب اليهم من الأفعال كالشجر يحركها الريح، هكذا فى حواشى الكافى، منه.

المسلمين كاتّساعها فى هذا الوقت، و نحن قوم إذا وسّع اللّه علينا وسّعنا على أنفسنا و إذا ضيّق اللّه علينا ضيّقنا على أنفسنا و إنّ اللّه تعالى إنّما خلق الدّنيا و ما فيها من الملاذ للمؤمن لا للكافر لأنّه لا قدر له عنده و لو كان علىّ عليه السّلام فى هذا العصر لما وسعه إلاّ أن يسلكك مثل ما سلكك أهله لئلاّ يقال له: إنّه مراء و لئلاّ يشتهر بثيابه و مأكله، مع أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام كان واليا و ينبغى لوالى المسلمين أن يكون فى المعاش كواحد من فقراء المسلمين، و قد قيل له: يا أمير المؤمنين إنك تبيت جائعا و لك الملكك؟ فقال عليه السّلام: أخاف أن أشبع و واحد فى اليمامه يبيت جائعا و حتّى يسهل الفقر على أهله إذا نظروا إلى الوالى مع ما هو عليه، و أمّا أنا فلست بوالى و الملكك قد غصب منّا، فلو كنت واليا لاقتديت به.

ثمّ قال عليه السّلام لسفيان الثورى: ادن منّى، فدنى منه، فمدّ يده إلى تحت ثياب سفيان فأخرج ثوبا حريرا كان سفيان لابسه تحت ثياب الصّوف لرفاهيّه بدنه و الثياب الصّوف فوقه لخدع النّاس، ثمّ أخذ يد سفيان فقال انظر يا سفيان ما تحت ثيابى هذه الرّقاق، فنظر فاذا هو عليه السّلام لابس ثوبا خشنا، فقال يا سفيان: هذا تواضعا للّه تعالى و هذه الثياب الرّقاق إظهار النّعمه للّه تعالى.

الثامن عشر فى البحار عن كتاب المسائل لعلىّ بن جعفر عن أخيه موسى ابن جعفر عليهما السّلام قال: سألت أخى موسى عليه السّلام عن الرّجل المسلم هل يصلح أن يسبح فى الأرض أو يترهّب فى بيت لا يخرج منه؟ قال عليه الصّلاه و السلام: لا.

التاسع عشر فى البحار من الدّره الباهره قال له «أى للرّضا» عليه السّلام: إنّ المأمون قد ردّ هذا الأمر اليكك و أنت أحقّ النّاس به إلاّ أنّه تحتاج أن يتقدّم منكك تقدّمكك إلى لبس الصّوف و ما يحسن لبسه، فقال عليه السّلام: و يحكم إنّما يراد من الامام قسطه و عدله إذا قال صدق، و إذا حكم عدل، و إذا وعد أنجز، قل من حرّم زينه اللّه الّتى أخرج لعباده و الطّيّبات من الرّزق، إنّ يوسف عليه السّلام لبس الدّيباج المنسوج بالذّهب و جلس على متّكات آل فرعون.

و قد مرّ هذا الحديث بروايه الشارح المعتزلى فى شرح المتن بأبسط من

ذلك فليراجع هناك.

العشرون فى حديقه الشيعه عن أحمد بن محمّد بن أبى نصر البزنطى و إسماعيل ابن بزيع عن الرّضا عليه السّلام قال: من ذكر عنده الصّوفيّه و لم ينكرهم بلسانه و قلبه فليس منّا، و من أنكرهم فكانّما جاهد الكفّار بين يدى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و رواه أيضا المحدّث الجزائرى فى الأنوار النّعمانيّه عن البزنطى عن الرّضا عليه السّلام مثله.

الحادى و العشرون فى حديقه الشّيعه عن السيّد المرتضى ابن الدّاعى الحسن الرّازى و ابن حمزه جميعا عن المفيد بسنده عن محمّد بن الحسين بن أبى الخطاب و كان من خواصّ أصحاب الأئمّه عليهم السّلام.

قال: كنت مع الهادى علىّ بن محمّد عليهما السّلام فى مسجد النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، فأتاه جماعه من أصحابه منهم أبو هاشم الجعفرى، و كان رجلا بليغا و كانت له منزله عظيمه عنده عليه السّلام، ثمّ دخل المسجد جماعه من الصوفيّه و جلسوا فى جانبه مستديرا و أخذوا بالتهليل.

فقال عليه السّلام: لا تلتفتوا بهؤلاء الخدّاعين فانّهم خلفاء الشياطين و مخرّبوا قواعد الدّين، يتزهّدون لراحه الأجسام و يتهجّدون لتصييد الأنعام، يتجوّعون عمرا حتّى يذبحوا للايكاف حمرا، لا يهلّلون إلّا لغرور النّاس و لا يقلّلون الغذاء إلّا الملاء العساس، و اختلاس قلب الدّفناس يتكلّمون النّاس باملائهم فى الحبّ، و يطرحونهم بازاليلهم «(۱)» (باوليائهم) فى الجبّ، أورادهم الرقص و التّصديه، و أذكارهم الترنّم و التّغنيه، فلا يتّبعهم إلّا السّفهاء، و لا يعتقدهم إلا الحمقاء، فمن ذهب إلى زياره أحد منهم حيّا أو ميّتا فكأنّما ذهب إلى زياره الشّيطان، و عباده الأوثان و من أعان أحدا منهم فكانّما أعان يزيد و معاويه و أبا سفيان فقال رجل من أصحابه: و إن كان معترفا بحقوقكم؟ قال: فنظر اليه شبه المغضب و قال عليه السّلام: دع ذا عنك، من اعترف

۱- (۱) - بأضاليلهم ظاهر.

بحقوقنا لم يذهب فى عقوقنا، أما تدرى انّهم أخسّ طوايف الصّوفيّه، و الصّوفيّه كلّهم من مخالفينا، و طريقتهم مغايره لطريقتنا، و إن هم إلاّ نصارى و مجوس هذه الأمه، أولئك الذين يجحدون «يسعون ظ» فى إطفاء نور اللّه، و اللّه متم نوره و لو كره الكافرون.

و رواه المحدّث الجزائرى أيضا فى الأنوار من كتاب قرب الاسناد مسندا عن محمّد بن الحسين بن أبى الخطاب مثله.

الثانى و العشرون فى حديقه الشيعه عن السيد المرتضى أيضا بسنده عن المفيد عن أحمد بن محمّد بن الحسن بن أحمد بن الوليد عن أبيه عن عبد اللّه عن محمّد ابن عبد الجبّار عن الحسن العسكرى عليه السّلام أنّه خاطب أبا هاشم الجعفرى فقال عليه السّلام:

يا أبا هاشم سيأتى زمان على النّاس وجوههم ضاحكه مستبشره، و قلوبهم مظلمه منكدره، السّنه فيهم بدعه، و البدعه فيهم سنّه، المؤمن بينهم محقّر، و الفاسق بينهم موقّر، أمراؤهم جاهلون جائرون، و علماؤهم فى أبواب الظّلمه سائرون، أغنياؤهم يسرقون زاد الفقراء، و أصاغرهم يتقدّمون على الكبراء، كلّ جاهل عندهم خبير، و كلّ مجيل عندهم فقير، لا يميّزون بين المخلص و المرتاب، و لا يعرفون الضّأن من الذّئاب، علماؤهم شرار خلق اللّه على وجه الأرض، لأنّهم يميلون إلى الفلسفه و التّصوّف، و أيم اللّه إنّهم من أهل العدول و التّحرّف، يبالغون فى حبّ مخالفينا و يضلّون شيعتنا و موالينا، فان نالوا منصبا لم يشبعوا من الرّشاء، و ان خذلوا عبدوا اللّه على الرّياء، ألا إنّهم قطّاع طريق المؤمنين، و الدّعاه إلى نحله الملحدين، فمن أدركهم فليحذرهم و ليصن دينه و ايمانه.

ثمّ قال: يا أبا هاشم هذا ما حدّثنى به أبى عن آبائه عن جعفر بن محمّد عليهم السّلام و هو من أسرارنا فاكتمه إلاّ عن أهله، و رواه المحدّث الجزائرى أيضا فى الأنوار مرسلا عن العسكرى عليه السّلام مثله.

الثالث و العشرون فى الاحتجاج روى أصحابنا:

إنّ أبا محمّد الحسن الشريعى كان من أصحاب أبى الحسن علىّ بن محمّد ثمّ الحسن بن علىّ عليهم السّلام، و هو أوّل من ادّعى مقاما لم يجعله اللّه فيه من قبل صاحب

ص:١٧

الزّمان عليه السّلام و كذب على اللّه و على حججه عليهم السّلام و نسب اليهم ما لا يليق بهم و ما هم منه براء، ثمّ ظهر منه القول بالكفر و الالحاد.

و كذلك كان محمّد بن نصير النّميرى من أصحاب أبى محمّد الحسن، فلمّا توفّى عليه السّلام ادّعى النّيابه لصاحب الزّمان عليه السّلام ففضحه اللّه بما ظهر منه من الالحاد و الغلوّ و القول بالتناسخ، و كان يدّعى انّه رسول نبى أرسله علىّ بن محمّد عليهما السّلام و يقول فيه بالرّبوبيّه و يقول بالاباحه للمحارم.

و كان أيضا من جمله الغلاه أحمد بن هلال الكرخى و قد كان من قبل فى عداد أصحاب أبى محمّد عليه السّلام ثمّ تغيّر عمّا كان عليه و انكر بابيّه أبى جعفر محمّد بن عثمان رضى اللّه عنه، فخرج التوقيع بلعنه من قبل صاحب الزّمان عليه السّلام.

و كذا كان أبو طاهر محمّد بن علىّ بن بلال، و الحسين بن منصور الحلّاج، و محمّد ابن علىّ الشّلمغانى المعروف بابن أبى العزاقر لعنهم اللّه، فخرج التّوقيع بلعنهم و البراءه منهم جميعا على يد الشيخ أبى القاسم الحسين بن روح رضى اللّه عنه نسخته:

عرّف أطال اللّه بقاك و عرّفك اللّه الخير كلّه و ختم به عملك من تثق بدينه و تسكن إلى نيّته من اخواننا أدام اللّه سعادتهم بأنّ محمّد بن علىّ المعروف بالشّلمغانى عجّل اللّه النّقمه و لا أمهله قد ارتدّ عن الاسلام و فارقه و ألحد فى دين اللّه و ادّعى بالكفر معه بالخالق جلّ و تعالى و افترى كذبا و زورا و قال بهتانا و اثما مبينا، كذب العادلون باللّه و ضلّوا ضلالا بعيدا و خسروا خسرانا مبينا، و انّا برئنا إلى اللّه تعالى و إلى رسوله صلوات اللّه عليه و آله منه، و لعنّاه عليه لعائن اللّه تترى فى الظاهر منّا و الباطن فى السّر و الجهر و فى كلّ وقت و على كلّ حال و على من شايعه و بايعه و بلغه هذا القول منّا فأقام على تولّاه بعده و أعلمهم تولّاكم اللّه أنّنا فى التوقى و المحاذره منه على مثل ما كنّا عليه ممّن تقدّمه من نظرائه من الشريعى و النميرى و الهلالى و البلالى و غيرهم، و عاده اللّه جلّ ثناؤه مع ذلك قبله و بعده عندنا جميله، و به نثق و ايّاه نستعين، و حسبنا اللّه فى كلّ امورنا و نعم الوكيل.

ص:١٨

بیان

هؤلاء الجماعه المذكورون فی هذا الحدیث كلّهم من الّذین ادّعوا البابیّه لصاحب الزّمان علیه السّلام و السّفاره من جانبه عجّل اللّه فرجه، و لیتهم لعنهم اللّه تعالی قنعوا بذلك و لم یظهر منهم الكفر و الالحاد و القول بالحلول و الاتحاد و إباحه المحارم كما هو مذهب الصوفیه.

قال الشیخ «قد» فی محكی كلامه فی البحار من كتاب الغیبه: كلّ هؤلاء المدّعین إنما یكون كذبهم أوّلا علی الامام علیه السّلام و أنهم و كلاؤه، فیدعون الضعفه بهذا القول إلی موالاتهم، ثمّ یترّقی الأمر بهم إلی قول الحلاجیه كما اشتهر من أبی جعفر الشلمغانی و نظرائه علیهم جمیعا لعائن اللّه تتری.

و قد ذكر فی كتاب الغیبه علی ما حكی عنه فی البحار فصلا مبسوطا فی أحوال هؤلاء و أقوالهم و عقائدهم المتضمنه للكفر و الالحاد، و لا بأس بالاشاره إلی بعض ما ذكره لیعلم أنهم من الصوفیه مشاركون معهم فی العقائد و الأعمال فأقول:

قال: أوّل المدّعین للبابیه الشریعی، قال هارون و أظنّ اسمه كان الحسن و كان من أصحاب أبی الحسن علیّ بن محمّد و ساق الكلام فیه نحو ما رویناه من الاحتجاج إلی قوله و ما هم منه براء، ثمّ قال: فلعنته الشیعه و تبرّئت منه و خرج توقیع الامام علیه السّلام بلعنه و البراءه منه، ثمّ ظهر منه القول بالكفر و الالحاد.

و منهم محمّد بن نصیر النّمیری قال سعد بن عبد اللّه: كان محمّد بن نصیر النّمیری یدّعی انّه رسول نبیّ و أنّ علیّ بن محمّد أرسله و كان یقول بالتناسخ و یغلو فی أبی الحسن علیه السّلام و یقول فیه بالرّبوبیّه و یقول بالاباحه للمحارم و تحلیل نكاح الرّجال بعضهم بعضا فی ادبارهم، و یزعم أنّ ذلك من التّواضع و الاخبات و التّذلل فی المفعول به، و أنّه من الفاعل إحدی الشّهوات و الطّیبات، و أنّ اللّه عزّ و جلّ لا یحرّم شیئا من ذلك اخبرنی بذلك عن محمّد بن نصیر أبو زكریّا یحیی بن عبد الرحمن ابن خاقان أنّه رآه عیانا و غلام له علی ظهره، قال: فلقیته فعاتبته علی ذلك، فقال إنّ هذا من اللّذات و هو من التواضع للّه و ترك التجبّر.

أقول: و رأيت فى بعض مولّفات أصحابنا نقلا من الفاضل عبد الوهّاب بن علىّ الحسينىّ الاستر ابادى فى شرح كتاب الفصول النصير ما هذا لفظه:

قالت النصيريّه و الاسحاقيه من غلاه الشيعه ظهور الرّوحانى فى الجسمانى لا ينكر، ففى طرف الشرّ كالشّياطين فانّه كثيرا ما يتصوّر الشيطان بصوره انسان ليعلّمه و يكلّمه بلسانه، و فى طرف الخير كالملائكه فانّ جبرئيل كان يظهر بصوره دحيه الكلبى و الأعرابى.

قالوا: فلا يمتنع أن يظهر اللّه تعالى فى صوره بعض الكاملين و اولى الخلق بذلك أشرفهم و أكملهم هو العتره الطّاهره، و هو من يظهر فيه العلم و القدره التامّه من الأئمه من تلك العتره.

و لم يتحاشوا عن اطلاق الالهيّه على أئمّتهم و هذه ضلاله بيّنه لا يحتاج بطلانه إلى بيان، و مع ذلك نقول ظهور شىء فى صوره شىء آخر لا يقتضى الحلول و الاتّحاد، فإنّ جبرئيل لم يتّحد بدحيه و لا حلّ فيه فلا يلزم مطلوبكم، انتهى.

و أولى من ذلک أن يقال: إنّ المثال غير مطابق للمثل لأنّه تعالى ليس بروح و لا روحانى و لا جسم و لا جسمانى تعالى عن ذلك علوّا كبيرا، فلا يمكن ظهوره بصوره غيره بل يستحيل استحاله عقليّه، هذا.

و قال الشّيخ «قد» فى أحمد الكرخى و محمّد البلالى نحو ما نقلناه فيهما من الاحتجاج و ذكر فى حسين بن منصور الحلاج ما قدّمنا روايته عنه فى المقام السّادس، و قال فى حقّ الشّلمغانى، قال الصّيفوانى: سمعت أبا علىّ بن همام يقول سمعت محمّد بن علىّ العزاقرى الشلمغانى يقول: الحقّ واحد و انّما تختلف قمصه فيوم يكون فى أبيض و يوم يكون فى أحمر و يوم يكون فى أزرق فهذا أوّل ما أنكرته من قوله لأنّه قول أصحاب الحلول و أخبرنا جماعه عن أبى محمّد هارون بن موسى عن أبى علىّ محمّد بن همام أنّ محمّد بن على الشّلمغانى لم يكن قط بابا إلى أبى القاسم(١) و لا طريقا له، و لا نصبه

١- (١) - أى الحسين بن روح النوبختى ره وكيل صاحب الزمان عليه السلام منه.

أبو القـاسم بشـیء من ذلـک علی وجه و لا ـ سـبب، و من قال بـذلک فقـد أبطل و إنما کان فقیها من فقهائنا فخلط و ظهر عنه ما ظهر، و انتشر الکفر و الالحاد منه فخرج فیه التوقیع علی ید أبی القاسم بلعنه و البراءه منه و ممّن تابعه و شایعه و قال بقوله، هذا

خاتمه

قد تبیّن و تحقّق لک ممّا أوردناه فی شـرح هذا الکلام لأمیر المؤمنین علیه السّلام أنّ مذاهب الصّوفیه بحذافیرها مخالفه لمذهب المتشـرّعه الامـامیّه الحقّه شـیّد اللّه بنیـانه و أحکم قواعـده و أرکـانه، کمـا ظهر لـک أنّ الایـات و الأخبـار فی لعنهم و طعنهم و التّعریض و الـازراء علیهم لعنهم اللّه تعـالی صـریحه متظـافره و أنّ الأخبار التی تمسّـکت بها هـذه الفئه الضّالّه المضـلّه المبتـدعه المطروده الملعونه إمّا موضوعه مجعوله أو متشابهه مؤوّله أو ضعیفه سخیفه.

فلا ینبغی للفطن الکیس أن یشـتبه و ینخدع بما أوردها بعض علماء الشیعه کمحمّد بن علیّ بن أبی جمهور الاحسائی و غیره من الأخبار فی کتبهم، فانّ اکثر هذه الأخبار مأخوذه من کتب متصوّفه العامّه کما یظهر ذلک لمن راجع إلیها.

و بالجمله فالصّوفی شیعیّا أو سنّیا وحدتیا أو اتّحادیّا مخالف للمتشرّع الامامی اصولا و فروعا و اعتقادا و عملا.

فویل لقوم اتّخذوا سـلفهم الّذین مهّدوا لهم البدعات و موّهوا لهم الضّلالات أربابا فرضوا بالشّبلی و الغزالی و ابن العربی و جنید البغـدادی أئمّه، و بـالقرمطه فلسـفه و بالزّهـد خلاـعه، و بالمثنوی و سایر منظوماتهم کتابا، و بالشّـیاطین اخوانا، و بمرقـد أبا یزید البسطامی و عبد القادر الجیلانی قبله، و بالهوی إلها، و بالوسواس إلهاما، و بالسّحر و الشّعبده و السّیمیا کرامه و مقاما.

خـذلهم اللّـه تعـالی فی الـدّنیا و ضـاعف علیهـم العـذاب فی العقـبی بمحمّـد و آله الأمجـاد أئمّه المـؤمنین و أولیـاء المتشـرّعین المتـدیّنین فی المبـدأ و المعـاد صـلوات اللّه و سـلامه علیه و علیهم أجمعین و لعنه اللّه علی مخـالفیهم و معانـدیهم من الأوّلین و الاخرین إلی قیام یوم الدّین.

ص:۲۱

استدراک

لا یذهبنّ علیک ممّا أوردته فی شرح هذا الکلام علی طوله من الطّعن و التّعریض و الازراء علی الصّوفیه و ابطال مذاهبهم و اضلال مشاربهم و اظهار مثالبهم و تسفیه أحلامهم و تزییف مناقبهم و الاعلان بعداوتهم و الحکم بفسق طائفه و کفر الاخرین منهم، أنّا منکرون لحسن العرفان باللّه و جاحدون لسلوک سبیل المعرفه معاندون للعارفین بالحقّ الّذین سلکوا سبیل الهدی و نهوا النّفس عن الهوی و زهدوا فی الدّنیا و رغبوا فی الأخری و صدّقوا بالحسنی و شربوا من کأس المحبّه و خاضوا فی تیّار المعرفه فلم یکن لهم همّ إلّا رضی المولی و النّیل إلی مقام الزّلفی و السّکنی فی حظایر القدس و التّأنس فی محافل الانس مع النّبیّین و الصدیقین و الشهداء و الصالحین و حسن اولئک رفیقا و کیف لا و لم یکن بعث الأنبیاء و الرّسل مبشرین و منذرین من لدن خلق آدم علیه السّلام أبی البشر إلی الختم بسید المرسلین صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إلاّ لذلک المقصود فانهم علی اختلاف شرایعهم و تفاوت مللهم و مذاهبهم لم یکن همّهم الاّ هما واحدا و هو جذب الخلق إلی الحقّ بالهدایه إلی الصراط المستقیم، و الدّلاله علی النهج القویم، و التنحیه عن الرزائل و التحلیه بالفضایل، و الحثّ علی مکارم الأخلاق و الحضّ علی إحیاء العقول بالمعارف و الکمالات، و التأکید فی اماته النفوس بالمجاهده و الرّیاضات فالعارف الحقیقی الذی یحقّ أن یسمّی بهذا الاسم هو من اتّصف بهذه الکمالات لا من أخذ بالبدع و الضلالات، و من تبع فی أقواله و أفعاله بالأئمه لا من قال: إنّا وجدنا آبائنا علی امّه و إنّا علی آثارهم لمهتدون.

و ان شئت أن تعرف تفصیل أوصاف هذا الشخص الذی یلیق بهذا الاسم فاعرف ذلک من تضاعیف خطب أمیر المؤمنین علیه السّلام لا سیّما الخطبه المأه و الثانیه و التسعین الوارد فی شرح حال المتّقین، و الکلام المأتین و الثامن عشر المسوق فی وصف حال العارفین

ص:۲۲

و لئن رجعت اليهما و إلى شرحهما تعرف معنى المعرفه و العرفان، و تعلم أنّ الصوفيه فى متاه الجهل و الضلال حيران، نعوذ باللّه من الضلاله بعد الهدى، و من تبدّل البصيره بالعمى، إنه لا يضلّ من هداه، و الحمد للّه على ما هدانا و ما كنا لنهتدى لولا أن هدانا اللّه.

يا ربّ أدخل فى عبادك عبدك الرّاجى بفضلك و اعطف به نظرا

وجد يا الهى لى بجودك و الطف بعبد ذليل عاجز متحيرا

و أدخله فى أرباب علم و حكمه و أصحاب عرفان الذى منك مخبرا

و أشربه كاس الحبّ و الصدق و الصفا و أكرم به فى روضه الخلد منظرا

و فى محفل الانس انسه بمحمد و أولاده الطهر الكرام المطهّرا

الترجمه

از جمله كلام هدايت نظام أمير مؤمنان عليه السّلام است در بصره در حالتى كه داخل شد بر علاء پسر زياد حارثى و او از أصحاب آن حضرت بود عيادت مى فرمود او را پس وقتى كه ديد وسعت خانهٔ او را فرمود:

چه كار مى كنى با وسعت اين خانه در دنيا آگاه باش كه تو بسوى وسعت خانه در آخرت هستى محتاج تر، و بلى اگر بخواهى مى توانى برسى با آن باخرت مهماندارى بكنى در آن مهمانان را و صلهٔ أرحام نمائى، و اخراج حقوق اللّه كنى و در مصارف شرعيه صرف نمائى، پس در اين صورت تو محققا رسيدهٔ با او بسوى آخرت.

پس عرض كرد بان حضرت علاء كه يا أمير المؤمنين شكايت ميكنم بسوى تو از برادرم عاصم بن زياد.

فرمود آن حضرت چه خبر است او را عرض نمود كه عبا پوشيده و از دنيا خلوت گزيده.

فرمود: كه حاضر كنيد او را نزد من، پس وقتى كه آمد فرمود أى دشمنك نفس خود بتحقيق كه سرگردان كرده تو را شيطان خبيث آيا رحم نكردى أهل

خود را و اولاد خود را، آیا همچنین اعتقاد میکنی که خـدا حلال کرده از برای تو پاکیزه ها و طیّبات دنیوی را و حال آنکه آن خدا کراهت دارد که تو فراگیری آنها را، تو خوارتری نزد خدا از این.

عرض کرد أی أمیر مؤمنان این تو هستی در خشونت و زبری پوشاک و غلظت و بی مزگی خوراک.

فرمود: وای بر تو بـدرستی من نیسـتم مثـل تو، بـدرستی خداونـد تعـالی واجب سـاخته بر امامـان حقّ عادل که تنگ بگیرنـد بر نفسهای خود یا قیاس نمایند نفسهای خودشان را بضعفا و فقرای خلق در رفتار و کردار تا این که غالب نشود و مضطرب نسازد فقیر را فقر و پریشـانی او. و بـاللّه التّوفیق و منه الاسـتعانه و علیه التوکّـل و الاعتمـاد حتّی وفّقنا لما یحبّ و یرضـی و هـدانا سبیل الرّشد و طریق الوصول إلیه.

و من کلام له علیه السّلام و هو المأتان و التاسع من المختار فی باب الخطب

اشاره

و رواه غیر واحد من أصحابنا بطرق مختلفه مع بسط و اختلاف کثیر حسبما تطلع علیه فی التکمله الاتیه إنشاء اللّه.

قال السید رحمه اللّه: و قد سأله سائل عن أحادیث البدع و عما فی أیدی النّاس من اختلاف الخبر فقال علیه السّلام:

إنّ فی أیـدی النّـاس حقّا و باطلا، و صـدقا و کـذبا، و ناسـخا و منسوخا، و عامّا و خاصّا، و محکما و متشابها، و حفظا و وهما، و لقـد کذب علی رسول اللّه صـلّی اللّه علیه و آله و سـلّم علی عهده حتّی قام خطیبا فقال: من کذب علیّ متعمّدا فلیتبوّأ مقعده من النّار.

ص:۲۴

و إنّما أتاك بالحديث أربعه رجال ليس لهم خامس:

رجل منافق مظهر للإيمان متصنّع بالإسلام لا يتأثّم و لا يتحرج، يكذب على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم متعمّدا فلو علم النّاس أنّه منافق كاذب لم يقبلوا منه و لم يصدّقوا قوله و لكنّهم قالوا صاحب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم راه و سمع منه و لقف عنه فيأخذون بقوله و قد أخبرك اللّه عن المنافقين بما أخبرك، و وصفهم بما وصفهم به لك، ثمّ بقوا بعده عليه و آله السّلام فتقرّبوا إلى أئمّه الضّلاله و الدّعاه إلى النّار بالزّور و البهتان، فولّوهم الأعمال و جعلوهم حكّاما على رقاب النّاس، و أكلوا بهم الدّنيا و إنّما النّاس مع الملوك و الدّنيا إلّا من عصم اللّه فهو أحد الأربعه.

و رجل سمع من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم شيئا لم يحفظه على وجهه، فوهم فيه، و لم يتعمّد كذبا فهو فى يديه و يرويه و يعمل به و يقول أنا سمعته من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، فلو علم المسلمون أنّه وهم فيه لم يقبلوه منه، و لو علم هو أنّه كذلك لرفضه. و رجل ثالث سمع من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم شيئا يأمر به ثمّ نهى عنه و هو لا يعلم، أو سمعه ينهى عن شيء ثمّ أمر به و هو لا يعلم، فحفظ المنسوخ و لم يحفظ النّاسخ، فلو علم أنّه منسوخ لرفضه، و لو علم

المسلمون إذ سمعوه منه أنّه منسوخ لرفضوه. و آخر رابع لم يكذب على اللّه و لا على رسوله، مبغض للكذب خوفا من اللّه و تعظيما لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و لم يهم بل حفظ ما سمع على وجهه، فجاء به على سمعه لم يزد فيه و لم ينقص منه، فحفظ النّاسخ فعمل به، و حفظ المنسوخ فجنّب عنه، و عرف الخاصّ و العامّ، فوضع كلّ شيء موضعه و عرف المتشابه و محكمه. و قد كان يكون من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الكلام له وجهان: فكلام خاصّ، و كلام عامّ، فيسمعه من لا يعرف ما عنى اللّه به، و لا ما عنى به رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، فيحمله السّامع و يوجّهه على غير معرفه بمعناه و ما قصد به و ما خرج من أجله، و ليس كلّ أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من كان يسئله و يستفهمه، حتّى أن كانوا ليحبّون أن يجىء الأعرابىّ أو الطّارئ فيسئله عليه السّلام حتّى يسمعوا، و كان لا يمرّ بى عن ذلك شيء إلّا سئلت عنه و حفظته، فهذا وجوه ما عليه النّاس فى اختلافهم و عللهم فى رواياتهم.

اللغه

(الوهم) من خطرات القلب أو مرجوح طرفى المتردّد فيه، و الجمع أوهام و وهم فى الحساب كوجل غلط، و وهمت فى الشيء من باب وعد أى ذهب و همى إليه و وقع فى خلدى و روى و هما بالفتح و السكون كليهما و (بوّأه) منزلا و فى

منزل أنزله فيه، و بوّأته دارا اسكنته إيّاها و تبوّء بيتا اتّخذه مسكنا و (التّصنّع) تكلّف حسن السّمت و التزيّن و (التّأثم) و (التحرّج) مجانبه الاثم و الحرج أى الضّيق يقال تحرج أى فعل فعلا جانب به الحرج كما يقال تحنث إذا فعل ما يخرج به عن الحنث، قال ابن الاعرابى: للعرب أفعال تخالف معانيها ألفاظها قالوا: تحرّج و تحنّث و تأثّم و تهجّد إذا ترك الهجود.

و (لقفه) لقفا من باب سمع و لقفانا بالتحريک تناوله بسرعه قال تعالى:

تلقف ما يأفكون، و (عصمه اللّه) من المكروه من باب ضرب حفظه و وقاه و (جنبه) و اجتنبه و تجنبه و جانبه و تجانبه بعد عنه، و جنبه إياه أبعده عنه و (طرء) فلان علينا بالهمز يطرأ أى جاء بغته من بلد آخر فهو طارئ بالهمز.

الاعراب

قوله: خطيبا حال من فاعل قام، و قوله: صاحب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالرفع خبر محذوف المبتدأ أى هو أو هذا صاحب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و جمله رآه تحتمل الحال و الوصف، و جمله و يرويه عطف على جمله هو فى يديه، و فى بعض النسخ بدون الواو فتكون حالا من الضمير فى يديه أو استينافيا بيانيا.

و قوله و قد كان يكون من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الكلام له وجهان: اسم كان ضمير الشأن المستتر و يكون تامه مستغنيه عن الخبر، و هى مع اسمها أعنى الكلام خبر كان و له وجهان نعت للكلام، لأنه فى حكم النكره و يجوز أن يكون حالا منه لأنّه فى معنى الفاعل، و يحتمل أن يجعل يكون ناقصه فهو حينئذ خبر له و ليس بنعت، و قوله: فكلام خاصّ آه، الفاء عاطفه للتفريع على قوله: له وجهان.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذا الكلام الشّريف حسبما أشار اليه السيّد (قد) تكلّم به حين (سأله سائل) و هو سليم بن قيس الهلالى حسبما تعرفه فى التّكمله الاتيه إنشاء اللّه تعالى و له كتاب مشهور بين أصحابنا.

قال المحدّث العلّامه المجلسىّ ره فى ديباجه البحار: و قد طعن فى كتابه

جماعه و الحقّ أنّه من الاصول المعتبره.

و قال العلامه فى الخلاصه: سليم بن قيس الهلالى بضم السّين روى الكشى أحاديث يشهد بشكره و صحّه كتابه إلى أن قال: و قال السيّد علىّ بن أحمد العقيقى كان سليم بن قيس من أصحاب أمير المؤمنين عليه السّلام طلبه الحجّاج ليقتله فهرب واوى إلى أبان بن أبى عيّاش، فلمّا حضرته الوفاه قال لأبان: إنّ لك علىّ حقّا و قد حضرنى الموت يا ابن أخى إنّه كان من الأمر بعد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كيت و كيت، و أعطاه كتابا فلم يروعن سليم بن قيس أحد سوى أبان و ذكر أبان فى حديثه قال: كان شيخا متعبّدا له نور يعلوه و قال ابن الغضايرى: سليم بن قيس الهلالى العامرى روى عن أمير المؤمنين و الحسن و الحسين و علىّ بن الحسين عليهم السّلام قال العلامه فى آخر كلامه، و الوجه عندى الحكم بتعديل المشار اليه و التّوقّف فى الفاسد من كتابه انتهى.

و كيف كان فقد سأله عليه السّلام سليم بن قيس (عن أحاديث البدع) أى الأحاديث المبتدعه الموضوعه أو المربوطه بالبدعات و الامور المحدثه الّتى لا أصل لها فى الشريعه كما يشعر به ما رواه جابر بن عبد اللّه أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال فى خطبه:

إنّ أحسن الحديث كتاب اللّه، و خير الهدى هدى محمّد، و شرّ الامور محدثاتها و كلّ محدثه بدعه، و كلّ بدعه ضلاله.

و قوله (و عمّا فى أيدى النّاس من اختلاف الخبر) أراد به الأخبار المختلفه المخالفه لما عندهم عليهم السّلام (فقال عليه السّلام) فى جواب السائل:

(انّ فى أيدى النّاس حقّا و باطلا و صدقا و كذبا) ذكر الصّدق و الكذب بعد الحقّ و الباطل من قبيل ذكر الخاصّ بعد العامّ، لأنّ الأخيرين من خواصّ الخبر و الأوّلان يصدقان على الأفعال أيضا، و قيل: الحقّ و الباطل هنا من خواصّ الرّأى و الاعتقاد و الصّدق و الكذب من خواصّ النّقل و الرّوايه (و ناسخا و منسوخا و عامّا و خاصّا و محكما و متشابها) و قد مضى بيان معانى هذه السّته جميعا و تحقيق الكلام فيها فى شرح الفصل السّابع عشر من الخطبه الاولى فليراجع هناك

ص:۲۸

(و حفظا و وهما) أى حديثا محفوظا من الزّياده و النّقصان مصونا عن الخلل و الغلط حفظه راويه على ما سمعه، و حديثا غير محفوظ من ذلك لسهو الرّاوى أو غلطه و عدم حفظه له على وجهه.

(و لقد كذب) اى افترى (على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على عهده) أى فى زمانه.

قال الشّارح البحرانى: و ذلك نحو ما روى أنّ رجلا سرق رداء رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و خرج إلى قوم و قال: هذا رداء محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أعطانيه لتمكّنونى من تلك المرأه، و استنكروا ذلك، فبعثوا من سأل الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن ذلك، فقام الرّجل الكاذب فشرب ماء فلدغته حيّه فمات، و كان النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حين سمع بتلك الحال قال لعلىّ عليه السّلام: خذ السّيف و انطلق فان وجدته و قد كفيت فأحرقه بالنّار، فجاء عليه السّلام و أمر باحراقه.

(حتّى) لمّا سمع صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ذلك الخبر و غيره ممّا كذبوا عليه (قام خطيبا فقال) أيّها النّاس قد كثرت علىّ الكذّابه ف (من كذب علىّ متعمّدا فليتبوّء مقعده من النّار) أى لينزل منزله من النّار، و هو إنشاء فى معنى الخبر كقوله تعالى: «قل من كان فى الضّلاله فليمدد له الرّحمن مدّا».

و هذا الحديث النبوى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ممّا رواه الكلّ و ادّعى تواتره و استدلّ به على وجود الأخبار الكاذبه ردّا على من أنكر وجودها أو استبعدها، و قد حكى أنّ علم الهدى تناظر مع علماء العامّه و بيّن لهم أنّ الأخبار التى رووها فى فضايل مشايخهم كلّها موضوعه، فقالوا: من يقدر أن يكذب على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، فقال لهم: قد ورد فى الرّوايه عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنّه قال فى حياته: ستكثر علىّ الكذابه بعد موتى فمن كذب علىّ متعمّدا فليتبوّء مقعده من النّار، فهذا الحديث إمّا صدق أو كذب و على التقديرين يحصل المطلوب.

ثمّ شرع عليه السّلام فى بيان وجه اختلاف الأخبار فقال (و انما أتاك بالحديث أربعه رجال لا خامس لهم) قال الشارح البحرانى: و وجه الحصر فى الأقسام الأربعه أنّ الناقل للحديث عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم المتسمّين بالاسلام إمّا منافق أولا، و الثانى إمّا أن

یکون قد وهم فیه أولا، و الثانی إما أن لا یکون قد عرف ما یتعلّق به من شرایط الرّوایه أو یکون.

فأشار علیه السّلام إلی القسم الأوّل بقوله (رجل منافق مظهر للایمان) بلسانه منکر له بقلبه (متصنّع بالاسلام) أی متکلّف بادابه و لوازمه و مراسمه ظاهرا من غیر أن یعتقد به باطنا یعنی أنه لیس مسلما فی نفس الأمر و إنّما تسمّی بالاسلام لتدلیس الناس (لا یتأثم و لا یتحرّج) أی لا یکفّ نفسه عن موجب الاثم و لا یتجنّب عن الوقوع فی الضیق و الحرج، أولا یعدّ نفسه آثما بالکذب بل (یکذب علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم متعمّدا) لغرضه الدّنیوی و داعیه هواه النفسانی (فلو علم الناس أنه منافق کاذب لم یقبلوا منه) حدیثه کما قبلوه (و لم یصدّقوا قوله) کما صدّقوه (و لکنهم) اشتبهوا و (قالوا) هذا (صاحب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم رآه و سمع منه و لقف) أی تنال الحدیث (عنه فیأخذون بقوله) غفله عن کذبه لحسن ظنهم به (و قد أخبرک اللّه عن المنافقین) فی کتاب المبین (بما أخبرک و وصفهم بما وصفهم به لک) الظاهر أنه علیه السّلام أراد به قوله تعالی فی سوره المنافقین «وَ إِذا رَأَیْتَهُمْ تُعْجِبُکَ أَجْسامُهُمْ » الایه، کما صرّح علیه السلام به فی سایر طرق الرّوایه حسبما تعرفه فی التکمله الاتیه، و قد أفصح تعالی عن أحوالهم و أوصافهم بهذه الایه و الایات قبلها فی السوره المذکوره قال «وَ اللّهُ یَشْهَدُ إِنَّ الْمُنافِقِینَ لَکاذِبُونَ اِتَّخَذُوا أَیْمانَهُمْ جُنَّهً فَصَدُّوا عَنْ سَبِیلِ اللّهِ إِنَّهُمْ ساءَ ما کانُوا یَعْمَلُونَ ذلِکَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ کَفَرُوا فَطُبِعَ عَلی قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا یَفْقَهُونَ وَ إِذا رَأَیْتَهُمْ تُعْجِبُکَ أَجْسامُهُمْ وَ إِنْ یَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ کَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسَنَّدَهٌ » قال أمین الاسلام الطبرسیّ قد «وَ اللّهُ یَشْهَدُ إِنَّ الْمُنافِقِینَ لَکاذِبُونَ » فی قولهم إنّهم یعتقدون أنک رسول اللّه، فکان إکذابهم فی اعتقادهم و أنّهم یشهدون ذلک بقلوبهم، و لم یکذبوا فیما یرجع إلی ألسنتهم، لأنّهم شهدوا بذلک و هم صادقون فیه «اتّخذوا ایمانهم جنّه» أی ستره یستترون بها من الکفر لئلا یقتلوا و لا یسبوا و لا یؤخذ أموالهم «فصدّوا عن سبیل اللّه» فأعرضوا بذلک عن دین الاسلام، و قیل:

منعوا غيرهم عن اتّباع سبيل الحقّ بأن دعوهم إلى الكفر فى الباطن، و هذا من خواصّ المنافقين، يصدّون العوام عن الدّين كما تفعل المبتدعه «انّهم ساء ما كانوا يعملون» أى بئس الّذى يعملونه من اظهار الايمان مع ابطان الكفر و الصدّ عن السّبيل «ذلك بأنّهم آمنوا» بألسنتهم، عند الاقرار بلا إله إلاّ اللّه محمّد رسول اللّه «ثمّ كفروا» بقلوبهم لمّا كذبوا بهذا «فطبع على قلوبهم» أى ختم عليها بسمه تميّز الملائكه بينهم و بين المؤمنين على الحقيقه «فهم لا يفقهون» أى لا يعلمون من حيث إنّهم لا يتفكرون حتّى يميّزوا بين الحقّ و الباطل «و إذا رأيتهم تعجبك اجسامهم» بحسن منظرهم و تمام خلقتهم و جمال بزّتهم «و إن يقولوا تسمع لقولهم» لحسن منطقهم و فصاحه لسانهم و بلاغه بيانهم «كأنّهم خشب مسنّده» أى كأنّهم أشباح بلا أرواح، شبّههم اللّه فى خلوّهم من العقل و الافهام بالخشب المسنّده إلى شىء لا أرواح فيها و فى الصّافى مسنّده إلى الحائط فى كونهم أشباحا خاليه عن العلم و النّظر.

(ثمّ بقوا) أى المنافقون (بعده عليه و آله السلام فتقرّبوا إلى أئمّه الضّلاله) كمعاويه و أضرابه من رؤساء بنى اميّه(و الدّعاه إلى النّار)فيه تلميح إلى قوله تعالى «وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النّارِ » (بالزّور) أى الكذب (و البهتان فولّوهم الأعمال و جعلوهم حكاما على رقاب النّاس) أى أئمّه الضّلال بسبب وضع الأخبار اعطوا هؤلاء المنافقين الولايات و سلّطوهم على النّاس، و يحتمل العكس أى بسبب مفتريات هؤلاء المنافقين صاروا و الين على النّاس و صنعوا ما شاءوا و ابتدعوا ما أرادوا قال المحدّث العلامه المجلسىّ: و لكنّه بعيد.

أقول: و لعلّ وجه استبعاده أنّ ظاهر كلامه عليه السّلام يفيد كون إمامه أئمّه الضلاله متقدّمه على وضع الأخبار حيث تقرّبوا بها إليهم فلا يكون حينئذ ولايتهم و إمامتهم مستنده إلى وضعها و مسبّبه منها، و لكن يمكن رفع البعد بأن يكون المراد أنّ ثبات حكومتهم و ولايتهم و استحكامها كان بسبب مفتريات المنافقين و إن لم يكن أصل الولايه بسببها و قوله (و أكلوا بهم الدّنيا) أى معهم أو باعانتهم، و الضّمير الأوّل راجع إلى

أئمّه الضلاله، و الثانى إلى المنافقين المفترين، و يحتمل العكس أيضا.

و أشار إلى علّه تقرّبهم إلى الولاه بمفترياتهم بقوله (و انما الناس) جميعا (مع الملوك و الدّنيا) لكون هواهم فيها فهم عبيد لها و لمن فى يديه شىء منها حيثما زالت زالوا إليها و حيثما أقبلت أقبلوا عليها (إلاّ من عصم) ه (اللّه) تعالى منها و من أهلها، و هم الدين آمنوا و عملوا الصالحات و قليل ما هم (ف) هذا (هو أحد الأربعه) (و) الثانى منهم (رجل سمع من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم شيئا لم يحفظه على وجهه) الذى صدر من لسانه الشريف (فوهم فيه) أى غلط و سهى (و لم يتعمّد كذبا) كتعمّد الرّجل السابق الذّكر (فهو فى يديه) ينقله (و يرويه) لغيره (و يعمل به) فى نفسه (يقول أنا سمعته من رسول اللّه) يسنده إليه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بزعم أنه عين ما قاله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم (فلو علم المسلمون أنه و هم فيه لم يقبلوه منه و لو علم هو أنه كذلك لرفضه) أى نبذه و تركه و لم يروه أقول: و من ذلك اشترط علماء الدّرايه الضبط فى الرّاوى يرى ضبطه لما يرويه بمعنى كونه حافظا له متيقظا غير مغفل إن حدّث من حفظه ضابطا لكتابه حافظا من الغلط و التصحيف و التحريف ان حدّث منه عارفا بما يختلّ به المعنى ان روى به أى بالمعنى على القول بجوازه حسبما تعرفه إنشاء اللّه تفصيلا.

(و رجل ثالث سمع من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم شيئا يأمر به ثمّ نهى عنه و هو لا يعلم) بنهيه (أو سمعه ينهى عن شىء ثمّ أمر به و هو لا يعلم) بأمره (فحفظ المنسوخ و لم يحفظ الناسخ فلو علم أنه منسوخ لرفضه و لو علم المسلمون إذ سمعوه منه أنه منسوخ لرفضوه) و لكنه لجهله و غفلته عن الناسخ روى المنسوخ لغيره فقبلوه منه بحسن وثوقهم به روى فى الكافى بسند موثّق عن محمّد بن مسلم عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قلت له: ما بال أقوام يروون عن فلان و فلان عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا يتّهمون بالكذب، فيجىء منكم خلافه؟ قال عليه السّلام: إنّ الحديث ينسخ كما ينسخ القرآن.

و فيه بسنده عن منصور بن حازم عن أبى عبد اللّه عليه السّلام فى حديث قال: قلت

فأخبرنی عن أصحاب رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم صدقوا علی محمّد أم کذبوا؟ قال: بل صدقوا، قال: قلت: فما بالهم قد اختلفوا؟ فقال علیه السّلام: أما تعلم أنّ الرّجل کان یأتی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیسأله عن المسأله فیجیبه فیها بالجواب، ثمّ یجیئه بعد ذلک بما ینسخ ذلک الجواب فنسخت الأحادیث بعضها بعضا.

قال الشهید الثانی فی درایه الحدیث عند تعداد أقسام الأحادیث: و سادس عشرها الناسخ و المنسوخ، فانّ من الأحادیث ما ینسخ بعضها بعضا کالقرآن.

و الأوّل و هو الناسخ ما أی حدیث دلّ علی رفع حکم شرعیّ سابق، فالحدیث المدلول علیه بما بمنزله الجنس یشمل الناسخ و غیره و مع ذلک خرج به ناسخ القرآن و الحکم المرفوع شامل للوجودی و العدمی و خرج بالشرعی الذی هو صفه الحکم الشرعیّ المبتدأ بالحدیث، فانه یرفع به الاباحه الأصلیه لکن لا یسمی شرعیا، و خرج بالسابق الاستثناء و الصفه و الشرط و الغایه الواقعه فی الحدیث، فانها قد ترفع حکما شرعیا لکن لیس سابقا.

و الثانی و هو المنسوخ ما رفع حکمه الشرعی بدلیل شرعیّ متأخّر عنه و قیوده یعلم بالمقایسه علی الأوّل، و هذا فنّ صعب مهمّ حتّی أدخل بعض أهل الحدیث فیه ما لیس منه لخفاء معناه، و طریق معرفته النصّ من النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم مثل کنت نهیتکم عن زیاره القبور ألا فزوروها، و نقل الصحابی مثل کان آخر الأمرین من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: أنه ترک الوضوء مما مسّته النار، أو التاریخ فانّ المتأخّر منهما یکون ناسخا للمتقدّم لما روی عن الصحابه کنا نعمل بالأحادیث فالأحادیث أو الاجماع کحدیث قتل شارب الخمر فی المرّه الرّابعه نسخه الاجماع علی خلافه حیث لا یتخلّل الحدّ و الاجماع لا ینسخ بنفسه و انما یدلّ علی النسخ، انتهی کلامه رفع مقامه.

و ینبغی أن یعلم أنّ النسخ إنما یکون فی الأحادیث الوارده عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم إذ لا ینسخ بعده.

(و آخر رابع) له عنایه بأمر الدّین و اهتمام بمدارک الشرع المبین (لم یکذب علی اللّه و لا علی رسوله) صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کالرّجل الأوّل المنافق المتصنّع بالاسلام تحرّجا

من الكـذب و الزّور (مبغض للكـذب خوفا من اللّه و تعظيما لرسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم و لم يهم) أى لم يغلط و لم يسه كالرّجـل الثـانى الغير الضابـط (بل حفظ) و وعى (ما سـمع على وجهه) كما اشـير إليه فى قوله عزّ و جلّ «و تعيها اذن واعيه» (فجاء به على سمعه) أى نقله على الوجه المسموع، و فى بعض النسخ على ما سمعه بزياده ما و هو أقرب (لم يزد فيه و لم ينقص منه) أى رواه من غير زياده و لا نقصان فاسـتحقّ بـذلك البشاره العظيمه من اللّه تعالى فى قوله «فَبَشِّرْ عِبادِ اَلَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ».

فقـد روى فى البحـار مـن الاختصـاص باسـناده عن أبى بصـير عن أحـدهما عليهمـا السّـلام فى هـذه الآـيه قـال عليه السّـلام: هم المسلمون لآل محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إذا سمعوا الحديث أدّوه كما سمعوه لا يزيدون و لا ينقصون.

و فيه عن الكلينى بسـنده عن أبى بصـير قـال: قلت لأـبى عبـد اللّه عليه السّـلام قول اللّه جلّ ثناؤه «اَلَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ » قال عليه السّلام: هو الرّجل يستمع الحديث فيحدّث به كما سمعه لا يزيد فيه و لا ينقص.

(فحفظ النّاسخ فعمل به و حفظ المنسوخ فجنّب عنه) لا كالرّجل الثالث يحفظ المنسوخ و يرويه و لم يحفظ النّاسـخ و يغيب عنه (و عرف الخاصّ و العامّ فوضع كلّ شـىء موضـعه) أى أبقى العمومات الغير المخصّـصه على عمومها و حمل المخصّـصات على الخصوص و كـذا المطلق و المقيّـد و سـاير أدلّه الأحكام (و عرف المتشابه) فوكل علمه إلى اللّه تعالى و رسوله و الراسـخين فى العلم عليهم السّـلام (و محكمه) فأخذ به و اتّبعه ثمّ أكّد كون كلام الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ذا وجوه مختلفه بقوله (و قـد كـان يكون من رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم الكلاـم له وجهـان) ككتاب اللّه العزيز و كلامه عزّ شأنه (ف) بعضـه (كلاـم خـاصّ و) بعضه (كلام عامّ فيسـمعه من لا يعرف ما عنى اللّه سـبحانه به و لا ما عنى به رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سلّم) من العموم و الخصوص (فيحمله السّـامع) على غير معناه المراد من أجل اشـتباهه و عـدم معرفته (و يوجّهه) أى يؤوّله (على غير معرفه بمعنـاه و مـا قصـد به و ما خرج من أجله) أى العلّه المقتضـيه لصـدور الكلام منه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم، و كـذا الحال

و المقام الّذى صدر فيه.

(و ليس كـلّ أصـحاب رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم يسأله و يسـتفهمه) لمهابته أو اعظاما له (حتّى أن كانوا ليحبّون أن يجىء الاـعرابى) من سـكّان البـاديه (أو الطّارئ) أى الغريب الّـذى أتاه عن قريب من غير انس به صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم و بكلامه (فيسأله عليه السّـلام حتّى يسـمعوا) و إنّما كانوا يحبّون قدومهما إمّا لاستفهامهم و عدم استعظامهم إياه، أو لأنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان يتكلّم على وفق عقولهم فيوضحه حتى يفهم غيرهم.

ثمّ أشـار عليه الصـلاه و السـلام إلى علوّ مقـامه و رفعه شـأنه و بلوغه مـا لم يبلغه غيره بقوله (و كان لا يمرّ بى عن ذلك) أى من كلام رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم (شـىء إلّا سألت عنه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم و حفظته) لمزيـد اختصاصه عليه الصـلاه و السـلام به و كونه عيبه علمه و قد كان يجب عليه عليه الصـلاه و السلام و السؤال و الحفظ كما كمان يجب عليه صلّى اللّـه عليـه و آله و سـلّم التعليم و التفهيم لاقتضـاء تكليـف الاسـتخلاف و وظيفه الخلاـفه ذلـك (فهـذا وجـوه مـا عليه النـاس فى اختلافهم) فى الرّوايات (و) ضروب (عللهم) و أمراضهم (فى رواياتهم) المختلفه.

و ينبغى تذييل المقام بامور مهمه

اشاره

–

الاول

قال الشيخ الشهيد الثانى فى كتاب درايه الحديث عند تعداد أصناف الحديث الضعيف:

الثامن الموضوع و هو المكـذوب المختلق الموضوع بمعنى أنّ واضـعه اختلق وضـعه لا مطلق حـديث الكذوب، فانّ الكذوب قد يصـدق، و هو أى الموضوع شـرّ أقسـام الضـعيف، و لاـ تحـلّ روايته للعـالم به إلّا مبينا لحاله من كونه موضوعا بخلاف غيره من الضعيف المحتمل للصدق حيث جوّزوا روايته فى الترغيب و الترهيب و يعرف الموضوع باقرار واضعه بوضعه فيحكم حينئذ عليه بما يحكم على الموضوع فى نفس الأمر لا بمعنى القطع بكونه موضوعا، لجواز كـذبه فى إقراره، و إنما يقطع بحكمه لأنّ الحكم يتبع الظنّ الغالب، و هو هنا كذلك و لولاه لما ساغ

ص:۳۵

قتل المقرّ بالقتل و لا رجم المعترف بالزّنا، لاحتمال أن يكونا كاذبين فيما اعترفا به.

و قد يعرف أيضا بركاكه ألفاظه و نحوها، و لأهل العلم بالحديث ملكه قويه يميّزون بها ذلك، و إنما يقوم به منهم من يكون اطلاعه تاما، و ذهنه ثاقبا، و فهمه قويا، و معرفته بالقراين الدّاله على ذلك ممكنه، و بالوقوف على غلطه و وضعه من غير تعمّد، كما وقع لثابت بن موسى الزّاهد فى حديث من كثرت صلاته باللّيل حسن وجهه بالنّهار، فقيل كان شيخ يحدّث فى جماعه فدخل رجل حسن الوجه فقال الشيخ فى أثناء حديثه: من كثرت صلاته باللّيل «إلخ» فوقع لثابت ابن موسى أنّه من الحديث فرواه.

و الواضعون أصناف:

منهم من قصد التقرّب به إلى الملوك و أبناء الدّنيا، مثل غياث بن إبراهيم دخل على المهدى بن المنصور و كان تعجبه الحمام الطياره الوارده من الأماكن البعيده، روى حديثا عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنّه قال: لا سبق إلّا فى خفّ أو حافر أو نصل أو جناح، فأمر له بعشره آلاف درهم، فلما خرج قال المهدى: اشهد أنّ قفاه قفا كذّاب على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ما قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم جناح و لكن هذا أراد أن يتقرّب إلينا، فأمر بذبحها و قال: أنا حملته على ذلك و منهم قوم من السّؤال يضعون على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أحاديث يرتزقون بها كما اتّفق لأحمد بن حنبل و يحيى بن معين فى مسجد الرّصافه.

و أعظم ضررا من انتسب منهم إلى الزّهد و الصّلاح بغير علم فاحتسب بوضعه أى زعم أنّه وضعه حسبه للّه تعالى و تقرّبا إليه ليجذب بها قلوب النّاس إلى اللّه تعالى بالتّرهيب و التّرغيب، فقبل النّاس موضوعاتهم فنقلوا منهم و ركنوا إليهم بظهور حالهم بالصّلاح و الزّهد.

و يظهر ذلك من أحوال الأخبار الّتى وضعها هؤلاء فى الوعظ و الزّهد و ضمّنوها أخبارا عنهم و نسبوا إليهم أفعالا و أحوالا خارقه للعاده و كرامات لم يتّفق مثلها لأولى العزم من الرّسل بحيث يقطع العقل بكونها موضوعه و إن كانت كرامات الأولياء

ممكنه فى نفسها و من ذلك ما روى عن أبى عصمه نوح بن أبى مريم المروزى أنّه قيل له:

من أين لك عن عكرمه عن ابن عباس فى فضايل القرآن سوره سوره و ليس عند أصحاب عكرمه هذا؟ فقال: إنّ النّاس قد أعرضوا عن القرآن و اشتغلوا بفقه أبى حنيفه و مغازى محمّد بن إسحاق فوضعت هذا الحديث حسبه و كان يقال لأبى عصمه هذا:

الجامع فقال: أبو حاتم بن الحيّان: جمع كلّ شيء إلاّ الصّدق و روى ابن حيّان عن أبى مهدى قال: قلنا لميسره بن عبد ربّه: من أين جئت بهذه الأحاديث من قرء بكذا فله كذا، فقال: وضعتها أرغّب النّاس فيها و هكذا قيل فى حديث أبى الطّويل فى فضايل سور القرآن سوره سوره، فروى عن المؤمّل بن إسماعيل قال: حدّثنى شيخ به فقلت للشيخ من حدّثك؟ فقال حدّثنى رجل بالمدائن و هو حيّ، فصرت إليه و قلت: من حدّثك؟ فقال: حدّثنى شيخ بواسط و هو حيّ، فصرت إليه و قلت: من حدّثك؟ فقال: حدّثنى شيخ بالبصره، فصرت إليه فقال: حدّثنى شيخ بعبّادان، فصرت إليه فأخذ بيدى و أدخلنى بيتا فاذا فيه قوم من الصّوفيّه و معهم شيخ فقال: هذا الشيخ حدّثنى، فقلت: يا شيخ من حدّثك؟ فقال: لم يحدّثنى أحد و لكن رأينا النّاس قد رغبوا عن القرآن فوضعنا لهم هذه الأحاديث ليصرفوا قلوبهم إلى القرآن.

و كلّ من أودع هذه الأحاديث فى تفسيره كالواحدى و الثعلبى و الزّمخشرى فقد أخطأ فى ذلك و لعلّهم لم يطلعوا على وضعه مع أنّ جماعه من العلماء قد نبّهوا عليه، و خطب من ذكره مستندا كالواحدى أسهل.

و وضعت الزّنادقه كعبد الكريم بن أبى العوجاء الّذى أمر بضرب عنقه محمّد بن سليمان بن علىّ العبّاسى، و بيان الّذى قتله خالد القشيرى «القسرى» و أحرقه بالنّار، و الغلاه من فرق الشّيعه كأبى الخطاب و يونس بن ظبيان و يزيد الصّايغ و أضرابهم جمله من الحديث ليفسدوا بها الاسلام و يبصروا به مذهبهم.

روى العقيلى عن حمّاد بن يزيد قال: وضعت الزّنادقه على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم

أربعه عشر ألف حديث.

و روى عن أبى عبد اللّه «عبد اللّه خ ل» بن يزيد المقرى أنّ رجلا من الخوارج رجع عن مذهبه فجعل يقول: انظروا هذا الحديث عمّن تأخذونه كنّا إذا رأينا رأيا جعلنا له حديثا.

ثمّ نهض جهابذه النقّاد - جمع جهبذ و هو النّاقد البصير - يكشف عوارها - بفتح العين و ضمّها و الفتح أشهر و هو العيب - و محوا عارها، فللّه الحمد حتّى قال بعض العلماء: ما ستر اللّه أحدا يكذب فى الحديث.

و قد ذهب الكراميّه - بكسر الكاف و تخفيف الرّاء و بفتح الكاف و تشديد الرّاء على اختلاف نقل الضّابطين لذلك - و هم الطايفه المنتسبون بمذهبهم إلى محمّد ابن كرام و بعض المبتدعه من المتصوّفه إلى جواز وضع الحديث للترغيب و الترهيب للنّاس و ترغيبا فى الطاعه و زجرا لهم عن المعصيه.

و استدلّوا بما روى فى بعض طرق الحديث من كذب علىّ متعمّدا ليضلّ به النّاس فليتبوّء مقعده من النّار، و هذه الزّياده قد أبطلها نقله الحديث و حمل بعضهم من كذب علىّ متعمّدا، على من قال: إنّه ساحر أو مجنون، حتّى قال بعض المخذولين إنّما قال من كذب علىّ، و نحن نكذّب له و نقوّى شرعه نسأل اللّه السّلامه من الخذلان.

و حكى القرطبى فى المفهّم عن بعض أهل الرّأى: إنّ ما وافق القياس الجلى جاز أن يعزى إلى النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

ثمّ المروىّ تاره يخترعه الواضع، و تاره يأخذ كلام غيره كبعض السلف الصّالح و قدماء الحكماء و الاسرائيليّات، أو يأخذ حديثا ضعيف الاسناد فيركّب له اسنادا صحيحا ليروّج.

و قد صنّف جماعه من العلماء كتبا فى بيان الموضوعات.

و للصّغانى الفاضل الحسين بن محمّد فى ذلك كتاب الدّر الملتقط فى تبيّن الغلط جيّد فى هذا الباب و لغيره كأبى الفرج ابن الجوزى دونه فى الجوده، لأنّ كتاب

ابن الجوزی ذکر فیه کثیر من الأحـادیث الّتی ادّعی وضـعها لا دلیل علی کونها موضوعه و الحاقها بالضـعیف أولی و بعضـها قد یلتحق بالصحیح و الحسن عند أهل النّقد، بخلاف کتاب الصّغانی فانّه تامّ فی هذا المعنی یشتمل علی انصاف کثیر

الثانی

اعلم أنّ اکثر أخبار الموضوعه قد وضـعت فی زمن بنی امیّه لعنهم اللّه قاطبه کما ظهر لک تفصـیل ذلک فی شرح الکلام السّابع و التّسعین ممّا رویناه من البحار من کتاب سلیم بن قیس الهلالی و نضیف إلیه ما ذکره و نقله الشّارح المعتزلی هنا لاشتماله علی زیاده لم یتقدّم ذکرها مع کونه مؤیّدا لما قدّمنا فأقول:

قال الشّارح بعد ما ذکر أنّه خالط الحدیث کذب کثیر صدر عن قوم غیر صحیحی العقیده قصدوا به الاضلال و تخلیط القلوب و العقائد، و قصد به بعضهم التنویه بذکر قوم کان لهم فی التنویه بذکرهم غرض دنیویّ ما صریح عبارته:

و قـد قیل إنّه افتعل فی أیّام معاویه خاصّه حدیث کثیر علی هذا الوجه، و لم یسـکت المحدّثون الرّاسـخون فی علم الحدیث عن هـذا بل ذکروا کثیرا من هـذه الأحادیث الموضوعه و بیّنوا وضـعها و أنّ رواتها غیر موثق بهم إلّا أنّ المحـدّثین إنّما یطعنون فیما دون طبقه الصّحابه و لا یتجاسـرون علی الطّعن فی أحـد من الصّحابه لأنّ علیه لفـظ الصـحبه علی أنهم قـد طعنـوا فی قوم لهم الصحبه کثیر «کبسر ظ» بن ارطاه و غیره.

فان قلت: من أئمه الضلال(۱) الذین تقرّب إلیهم المنافقون الذین رأوا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و صحبوه بالزّور و البهتان، و هل هـذا إلّا تصـریح بما تـذکره الامامیه و تعتقـده؟ قلت: لیس الأمر کما ظننت و ظنّوا، و إنما یعنی معاویه و عمرو بن العاص و من شایعهما علی الضلال.

کالخبر رواه من رواه فی حقّ معاویه: اللّهمّ قه العذاب و الحساب و علّمه الکتاب

۱- (۱) - أراد بهم ما تقدم ذکرهم فی المتن، منه.

و کروایه عمر و بن العاص تقرّبا إلی قلب معاویه: إنّ آل أبی طالب لیسوا لی بأولیاء و إنّما ولیّی اللّه و صالح المؤمنین و کروایه قوم فی أیام معاویه أخبارا کثیره من فضایل عثمان تقرّبا إلی معاویه بها و لسنا نجحد فضل عثمان و سابقته، و لکنا نعلم أنّ بعض الأخبار الوارده فیه موضوع کخبر عمرو بن مرّه فیه و هو مشهور و عمرو بن مرّه ممنّ له صحبه و هو شامیّ.

و لیس یجب من قولنا إنّ بعض الأخبار الوارده فی حقّ شخص فاضل مفتعله أن تکون قادحه فی فضل ذلک الفاضل، فانّا مع اعتقادنا أنّ علیّا علیه السّلام أفضل النّاس نعتقد أنّ بعض الأخبار الوارده فی فضایله مفتعل و مختلق.

و قد روی أنّ أبا جعفر محمّد بن علیّ الباقر علیهما السّلام قال لبعض أصحابه:

یا فلان ما لقینا من ظلم قریش ایّانا و تظاهرهم علینا و ما لقی شیعتنا و محبّونا من الناس، إنّ رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قبض و قد أخبر أنّا أولی الناس بالناس، فتمالئت علینا قریش حتی اخرجت الأمر عن معدنه، و احتجّت علی الأنصار بحقّنا و حجّتنا، ثمّ تداولتها قریش واحد بعد واحد حتی رجعت إلینا فنکثت بیعتنا و نصبت الحرب لنا و لم یزل صاحب الأمر فی صعود کئود حتّی قتل.

فبویع الحسن علیه السّلام ابنه عوهد ثمّ غدر به و اسلم و وثب علیه أهل العراق حتی طعن بخنجر فی جنبه، و انتهب عسکره و عولجت خلاخیل امهات أولاده فوادع معاویه و حقن دمه و دماء أهل بیته و هم قلیل حق قلیل.

ثمّ بایع الحسین علیه السّلام من أهل العراق عشرون ألفا ثمّ غدر به و خرجوا علیه و بیعته فی أعناقهم.

ثمّ لم تزل أهل البیت تستذلّ و تستضام و نقصی و نمتحن و نحرم و نقتل و نخاف و لا نأمن علی دمائنا و دماء أولیائنا و وجد الکاذبون الجاحدون لکذبهم و جحودهم موضعا

يتقرّبون به إلى أوليائهم، و قضاه السوء و عمال السوء فى كلّ بلده، فحدّثوهم بالأحاديث الموضوعه المكذوبه، و رو واعنا ما لم نقله ليبغضونا إلى الناس.

و كان عظم ذلك و كبره زمن معاويه بعد موت الحسن عليه السّلام فقتلت شيعتنا بكلّ بلده، و قطعت الأيدى و الأرجل على الظنه و كان من يذكر بحبّنا و الانقطاع إلينا سجن أو نهب ماله أو هدمت داره.

ثمّ لم يزل البلاء يشتدّ و يزداد إلى زمان عبيد اللّه بن زياد لعنه اللّه قاتل الحسين عليه السّلام.

ثمّ جاء الحجّاج فقتلهم كلّ قتله و أخذهم بكلّ ظنّه و تهمه حتّى أنّ الرّجل ليقال له زنديق أو كافر أحبّ إليه من أن يقال شيعه علىّ عليه السّلام، و حتّى صار الرّجل الّذى يذكر بالخير و لعلّه ورعا صدوقا يحدّث بأحاديث عظيمه عجيبه من تفضيل بعض من قد سلف من الولاه و لم يخلق اللّه تعالى شيئا منها و لا كانت و لا وقعت و هو يحسب أنّها حقّ لكثره من قد رواها ممّن لم يعرف بكذب و لا بقلّه ورع و روى أبو الحسن علىّ بن محمّد بن أبى سيف المداينى فى كتاب الأحداث قال كتب معاويه نسخه واحده إلى عمّاله بعد عام الجماعه أن برئت الذّمه ممّن روى شيئا فى فضل أبى تراب و أهل بيته.

فقامت الخطباء فى كلّ كوره و على كلّ منبر يلعنون عليّا عليه السّلام و يبرءون منه و يقعون فيه و فى أهل بيته، و كان أشدّ الناس بلاء حينئذ أهل الكوفه لكثره من بها من شيعه علىّ عليه السّلام، فاستعمل عليهم زياد بن سميّه و ضمّ إليه البصره فكان يتّبع الشيعه و هو بهم عارف لأنّه كان منهم أيّام علىّ عليه السّلام فقتلهم تحت كلّ حجر و مدر، و أخافهم و قطع الأيدى و الأرجل و سمل العيون و صلبهم على جذوع النخل و طردهم و شردهم عن العراق فلم يبق بها معروف منهم.

و كتب معاويه لعنه اللّه إلى عمّا له فى جميع الافاق: لا يجيزوا لأحد من شيعه علىّ و أهل بيته شهاده.

ص:۴۱

و كتب إليهم أن انظروا من قبلكم من شيعه عثمان و محبّيه و أهل ولايته و الّذين يروون فضايله و مناقبه فادنوا مجالسهم و قرّبوهم و أكرموهم و اكتبوا إليّ بكلّ ما يروى كلّ رجل منهم و اسمه و اسم أبيه و عشيرته.

ففعلوا حتّى أكثروا فی فضایل عثمان و مناقبه لما كان يبعثه إليهم معاويه من الصلاه و الكساء و الحباء و القطايع و يفيضه فی العرب منهم و الموالی و كثر ذلک فی كلّ مصر و تنافسوا فی المنازل و الدّنيا، فليس يجزی مردود من الناس عاملا من عمّال معاويه فيروی فی عثمان فضيله أو منقبه إلّا كتب اسمه و قرّبه و شفّعه فلبثوا بذلک حينا.

ثمّ كتب إلى عمّاله: أنّ الحديث فی عثمان قد كثر و فشا فی كلّ مصر و فی كلّ وجه و ناحيه، فاذا جائكم كتابی هذا فادعوا الناس إلى الرّوايه فی فضايل الصحابه و الخلفاء الأوّلين و لا تتركوا خبرا يرويه أحد من المسلمين فی أبی تراب إلّا و أتونی بمناقض له فی الصحابه مفتعله لا حقيقه لها و جدّ الناس فی روايه ما يجری هذا المجری حتّى أشاروا يذكروا ذلک على المنابر، و ألقی إلى معلّمی الكتّاب فعلّموا صبيانهم و غلمانهم من ذلک الكثير الواسع حتّى رووه و تعلّموه كما يتعلّمون القرآن و حتّى علّموه بناتهم و خدمهم و حشمهم فلبثوا بذلک ما شاء اللّه.

ثمّ كتب نسخه واحده إلى جميع البلدان: انظروا من أقامت عليه البيّنه أنّه يحبّ عليا و أهل بيته فامحوه من الدّيوان، و اسقطوا عطاءه و رزقه.

و شفّع ذلک بنسخه اخرى: من اتّهمتموه بموالاه هؤلاء القوم فنكّلوا به و اهدموا داره.

فلم يكن البلاء أشدّ و لا أكثر منه بالعراق و لا سيّما بالكوفه حتّى أنّ الرجل من شيعه علیّ عليه السّلام ليأتيه من يثق به فيدخل بيته فيلقی إليه سرّه و يخاف من خادمه و مملوكه و لا يحدّثه حتّى يأخذ عليه الايمان الغليظه ليكتمنّ عليه.

فظهر حديث كثير موضوع و بهتان منتشر، و مضى على ذلک الفقهاء و القضاه

و الولاه، و كان أعظم الناس فى ذلك بليّه القرّاء المراءون، و المتصنّعون الّذين يظهرون الخشوع و النّسك، فيفتعلون ذلك ليحظوا بذلك عند ولاتهم و يقرّبوا مجالسهم و يصيبوا به الأموال و الضياع و المنازل.

حتّى انتقلت تلك الأخبار و الأحاديث إلى أيدى الديانين الذين لا يستحلّون الكذب و البهتان، فقبلوها و رووها و هم يظنّون أنّها حقّ، و لو علموا أنها باطله لما رووها و لا تديّنوا.

فلم يزل الأمر كذلك حتّى مات الحسن بن علىّ عليه السّلام، فازداد البلاء و الفتنه فلم يبق أحد من هذا القبيل إلّا و هو خائف على دمه أو طريد فى الأرض.

ثمّ تفاقم الأمر بعد قتل الحسين عليه الصلاه و السلام و ولى عبد الملك بن مروان فاشتدّ على الشيعه.

و ولّى عليهم الحجاج بن يوسف فتقرّب إليه أهل النّسك و الصلاح و الدّين ببغض علىّ عليه السّلام و موالاه أعدائه و موالاه من يدعى قوم من الناس أنّهم أيضا أعداؤه فاكثروا فى الرّوايه فى فضلهم و سوابقهم و مناقبهم، و أكثروا من الغضّ من علىّ عليه السّلام و عيبه و الطعن فيه و الشنان له.

حتّى أنّ إنسانا وقف للحجاج و يقال جدّ الأصمعى عبد الملك بن قريب فصاح به أيّها الأمير إنّ أهلى عقّونى فسمّونى عليا، و إنّى فقير بائس و أنا إلى صله الأمير محتاج، فتضاحك له الحجاج و قال: للطف ما توسّلت به قد وليتك موضع كذا.

و قد روى ابن عرفه المعروف بنفطويه و هو من أكابر المحدّثين و أعلامهم فى تاريخه ما يناسب هذا الخبر، و قال: إنّ أكثر الأحاديث الموضوعه فى فضائل الصحابه افتعلت فى أيّام بنى اميّه تقرّبا إليهم بما يظنّون أنّهم يرغمون به أنف بنى هاشم.

ثمّ قال الشارح بعد جمله من الكلام:

و اعلم أنّ أصل الأكاذيب فى أحاديث الفضايل كان من جهه الشيعه: فانّهم

ص:۴۳

وضعوا فى مبدء الأمر أحاديث كذا مختلقه فى صاحبهم حملهم على وضعها عداوه خصومهم.

نحو حديث السطل، و حديث الرّمانه، و حديث غزوه البئر التى كان فيها الشياطين و يعرف كما زعموا بذات العلم، و حديث غسل سلمان الفارسى و طىّ الأرض، و حديث الجمجمه و نحو ذلك.

فلمّا رأت البكريّه ما صنعت الشيعه وضعت لصاحبها أحاديث فى مقابله هذه الأحاديث.

نحو لو كنت متّخذا خليلا، فانّهم وضعوه فى مقابله حديث الاخاء.

و نحو سدّ الأبواب فانّه كان لعلىّ عليه السّلام فقلّبته البكريّه إلى أبى بكر.

و نحو ايتونى بدواه و بياض اكتب فيه لأبى بكر كتابا لا يختلف عليه اثنان ثمّ قال: يأبى اللّه و المسلمون إلّا أبا بكر.

فانّهم وضعوه فى مقابله الحديث المروىّ عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى مرضه: ايتونى بدواه و بياض أكتب لكم ما لا تضلّون بعده أبدا، فاختلفوا عنده و قال قوم منهم: لقد غلبه الوجع حسبنا كتاب اللّه.

و نحو حديث أنا راض عنك فهل أنت عنّى راض و نحو ذلك.

فلمّا رأت الشيعه ما و قد وضعت البكريّه أوسعوا فى وضع الأحاديث.

فوضعوا حديث الطوق الحديد الّذى زعموا أنه قتله فى عنق خالد.

و حديث اللّوح الذى زعموا أنّه كان فى غدائر الحنفيه أمّ محمّد و حديث: لا يفعل خالد ما امر به.

و حديث الصحيفه علّقت عام الفتح بالكعبه.

و حديث الشيخ الّذى صعد المنبر يوم بويع أبو بكر فسبق الناس إلى بيعته و أحاديث مكذوبه كثيره تقتضى نفاق قوم من أكابر الصحابه و التابعين الأوّلين و كفرهم و على أدون الطبقات فسقهم.

فقابلتهم البكريّه بمطاعن كثيره فى علىّ و فى ولديه، و نسبوه تاره إلى ضعف

العقل، و تاره إلى ضعف السياسه، و تاره إلى حب الدّنيا و الحرص عليها، و لقد كان الفريقان فى غنيه عمّا اكتسباه و اجترحاه.

أقول: و لقد أجاد الشارح فيما نقل و أفاد إلاّ أنّ ما قاله أخيرا فى ذيل قوله:

و اعلم أنّ أصل الأكاذيب فى أحاديث الفضائل إلى آخر كلامه غير خال من الوهم و الخبط.

و ذلك أنّا لا ننكر صدور بعض المفتريات و الأحاديث الموضوعه من غلاه الشيعه و جهّالهم و ممّا لا مبالاه له فى الدّين كما صدر أكثر كثير من هذه من علماء العامّه و جهّالهم و أكابرهم و أصاغرهم حسبما تعرفه فى التّنبيه الاتى إنشاء اللّه تعالى.

لكن الأحاديث الخاصيّه التى أشار إليها بخصوصها من حديث السطل و الرمانه و غزوه الجنّ و غسل سلمان و الجمجمه و حديث الطوق و اللوح و الصحيفه الملعونه و الشيخ الّذى سبق إلى بيعه أبى بكر لا دليل على وضع شىء منها، بل قد روى بعضها المخالف و الموافق جميعا كحديث السطل.

فقد رواه السيد المحدّث الناقد البصير السيّد هاشم البحرانى فى كتاب غايه المرام فى الباب السابع و التسعين منه بأربعه طرق من طرق العامّه، و فى الباب الثامن و التسعين منه بأربعه طرق من طرق الخاصّه.

و قد روى حديث الرّمانه أيضا فى الباب السابع عشر و مأئه منه بطريق واحد من طرق العامه، و فى الباب الذى يتلوه بطريق واحد أيضا من طرق الخاصه.

و أمّا حديث غزوه الجنّ فقد مضى روايته فى شرح الفصل الثامن من الخطبه المأه و الاحدى و التسعين، و قد رواه الشيخ المفيد «قد» فى الارشاد بنحو آخر.

و لعلّ زعم الشارح وضعه مبنىّ على اصول المعتزله و لقد أبطله المفيد فى الارشاد فانّه بعد ما قال فى عداد ذكر مناقب أمير المؤمنين عليه السّلام و من ذلك ما تظاهر به الخبر من بعثه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلى وادى

الجنّ و قد أخبره جبرئيل عليه السّلام أنّ طوايف منهم قد اجتمعوا لكيده فاغنى عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و كفى اللّه المؤمنين به كيدهم و دفعهم عن المسلمين بقوّته الّتى بان بها عن جماعتهم ثمّ روى الحديث عن محمّد بن أبى السرى التميمى عن أحمد بن الفرج عن الحسن بن موسى النّهدى عن أبيه عن وبره بن الحرث عن ابن عباس و ساق الحديث إلى آخره قال بعد روايته ما هذا لفظه:

و هذا الحديث قد روته العامّه كما روته الخاصه، و لم يتناكروا شيئا منه و المعتزله لميلها إلى مذهب البراهمه تدفعه و لبعدها عن معرفه الأخبار تنكره و هى سالكه فى ذلك طريق الزّنادقه فيما طعنت به فى القرآن و ما تضمنه من أخبار الجنّ و ايمانهم باللّه و رسوله و ما قصّ اللّه من نبائهم فى القرآن فى سوره الجنّ و قولهم «إِنّا سَمِعْنا قُرْآناً عَجَباً يَهْدِى إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنّا بِهِ » إلى آخر ما تضمّنه الخبر عنهم فى هذه السّوره و إذا بطل اعتراض الزّنادقه فى ذلك بتجويز العقول وجود الجنّ و إمكان تكليفهم و ثبوت ذلك مع إعجاز القرآن و الاعجوبه الباهره فيه كان مثل ذلك ظهور بطلان طعون المعتزله فى الخبر الّذى رويناه، لعدم استحاله مضمونه فى العقول و فى مجيئه من طريقين مختلفين و بروايه فريقين فى دلالته متباينين برهان صحّته و ليس إنكار من عدل عن الانصاف فى النّظر من المعتزله و المجبّره قدح فيما ذكرناه من وجوب العمل عليه.

كما أنّه ليس فى جحد الملاحده و أصناف الزنادقه و اليهود و النّصارى و المجوس و الصابئين ما جاء صحّته من الأخبار بمعجزات النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كانشقاق القمر و حنين الجذع و تسبيح الحصى فى كفّه و شكوى البعير و كلام الذّراع و مجيئ الشّجره و خروج الماء من بين أصابعه فى الميضاه و إطعام الخلق الكثير من الطعام القليل قدح فى صحّتها و صدق رواتها و ثبوت الحجّه بها.

بل الشّبهه لهم فى دفع ذلك و إن ضعفت أقوى من شبهه منكرى معجزات

أمير المؤمنين عليه السّلام و براهينه لما لا خفاء عليها و على أهل الاعتبار به مما لا حاجه إلى شرح وجوهه فى هذا المكان.

ثمّ قال قدّس اللّه روحه بعد جمله من الكلام:

و لا زال أجد الجاهل من الناصبه و المعاند يظهر التعجّب من الخبر بملاقات أمير المؤمنين عليه السّلام الجنّ و كفّه شرّهم عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أصحابه و يتضاحك لذلك و ينسب الرّوايه له إلى الخرافات الباطله، و يضع مثل ذلك فى الأخبار الوارده بسوى ذلك من معجزاته عليه السّلام و يقول: إنه من موضوعات الشيعه و تخرّص من افتراه منهم للتكسب بذلك أو التعصّب.

و هذا بعينه مقال الزّنادقه كافّه و أعداء الاسلام فيما نطق به القرآن من خبر الجنّ و إسلامهم فى قوله تعالى «إِنّا سَمِعْنا قُرْآناً عَجَباً يَهْدِى إِلَى الرُّشْدِ » و فيما ثبت به الخبر عن ابن مسعود فى قصّه ليله الجنّ و مشاهدته لهم كالزّط، و فى غير ذلك من معجزات الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و أنّهم يظهرون التعجّب من جميع ذلك و يتضاحكون عند سماع الخبر به و الاحتجاج بصحّته و يستهزؤن و يلغطون(۱) فيما يسرفون به من سبّ الاسلام و أهله و استحماق معتقديه و الناصرين له و نسبتهم إيّاهم إلى العجز و الجهل، و وضع الأباطيل.

فلينظر القوم ما جنوه على الاسلام بعداوتهم لأمير المؤمنين عليه السّلام و اعتمادهم فى دفع فضايله و مناقبه و آياته على ما ضاهوا به أصناف الزّنادقه و الكفّار ممّا يخرج عن طريق الحجاج إلى أبواب الشغب و المسافهات، انتهى كلامه رفع مقامه.

و بذلك كلّه ظهر أيضا فساد زعم وضع حديث بيعه الشيّطان لأبى بكر و ظهوره بصوره شيخ و صعوده المنبر و سبقته إلى البيعه حسبما عرفت روايته تفصيلا فى المقدّمه الثانيه من مقدّمات الخطبه الثّالثه المعروفه بالشّقشقيّه.

إذ الظاهر أنّ زعم وضعه أيضا مبنىّ على استبعاد ظهوره بصوره إنسان، و يدفع ذلك ما اجتمع عليه أهل القبله من ظهوره لأهل دار النّدوه بصوره شيخ

۱- (۱) – لغط فى الكلام قال ما لا يفهم معناه، منه.

من أهل نجد و اجتماعه معهم فى الرّأى على المكر برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و ظهوره يوم بدر للمشركين فى صوره سراقه بن جعثم «جعشم» المدلجى و قوله «لا غالب لكم اليوم من النّاس و إنّى جار لكم» قال اللّه عزّ و جلّ «فلمّا تراءت الفئتان نكص على عقبيه و قال إنّى برىء منكم إنى أرى ما لا ترون إنّى أخاف اللّه و اللّه شديد العقاب» و أما ساير الأحاديث فلا استبعاد بشىء منها حتى يزعم وضعها، و قد أتى آصف ابن برخيا الذى عنده علم من الكتاب بعرش بلقيس بطىّ الأرض من مكان بعيد فى طرفه عين فكيف يستبعد فى حقّ أمير المؤمنين عليه السّلام الذى عنده علم الكتاب كلّه حسبما عرفت فى غير موضع من تضاعيف الشرح حضوره عليه السّلام بطىّ الأرض عند جنازه سلمان مع اختصاصه الخاصّ به عليه السّلام و فوزه درجه السلمان منّا أهل البيت.

و قد قال عليه السّلام و هو أصدق القائلين فى حال حياته ما رواه عنه المخالف و المؤالف:

يا حار همدان من يمت يرنى من مؤمن أو منافق قبلا

و بالجمله فالأخبار المذكوره ليس على وضعها دليل من جهه العقل، و لا من جهه النقل فدعواه مكابره محضه، فباللّه التوفيق و عليه التكلان(۱).

المجلد السابع من منهاج البراعه فى شرح نهج البلاغه

الثالث

فى جمله من الأخبار الموضوعه فأقول:

أما الأخبار الخاصيه

فقد دسّ فيها بعض الأخبار الموضوعه وضعها الغلاه و المغيريّه و الخطابيّه و الصّوفيه و أمثالهم من أهل الفساد فى العمل و الاعتقاد، و من ذلک اهتمّ علماؤنا الأخيار غايه الاهتمام بحفظ الأخبار و ضبطها و نقدها و تميز غثّها من سمينها و صحيحها

۱- (۱) - هنا آخر المجلّد السادس على ما فى الطبعه الأولى.

من سقیمها، و قسّموها إلی الصحیح و الموثّق و الحسن و الضّعیف، و صنّفوا کتبا فی علم الدّرایه و علم الرّجال، و قد أشیر إلی ما ذکرنا فی مؤلفات أصحابنا و أخبار أئمّتنا سلام اللّه علیهم.

و ارشدک إلی بعض ما رواه فی البحار من رجال الکشی عن محمّد بن قولویه و الحسین بن الحسن بن بندار معا عن سعد عن الیقطینی عن یونس بن عبد الرّحمن انّ بعض أصحابنا سأله و أنا حاضر فقال له: یا با محمّد ما أشدّک فی الحدیث و أکثر إنکارک لما یرویه أصحابنا، فما الّذی یحملک علی ردّ الأحادیث؟ فقال: حدّثنی هشام بن الحکم أنّه سمع أبا عبد اللّه علیه السّلام یقول: لا تقبلوا علینا حدیثا إلاّ ما وافق القرآن و السنّه أو تجدون معه شاهدا من أحادیثنا المتقدّمه، فانّ المغیره بن سعید لعنه اللّه دسّ فی کتب أصحاب أبی أحادیث لم یحدّث بها أبی فاتّقوا اللّه و لا تقبلوا علینا ما خالف قول ربّنا تعالی و سنّه نبیّنا محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، فانا إذا حدّثنا قلنا: قال اللّه عزّ و جلّ، و قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، قال یونس: وافیت العراق فوجدت بها قطعه من أصحاب أبی جعفر علیه السّلام و وجدت أصحاب أبی عبد اللّه علیه السّلام متوافرین، فسمعت منهم و أخذت کتبهم فعرضتها بعد علی أبی الحسن الرّضا علیه السّلام فأنکر منها أحادیث کثیره أن یکون من أحادیث أبی عبد اللّه علیه السّلام، و قال لی: إنّ أبا الخطاب کذب علی أبی عبد اللّه علیه السّلام فلا تقبلوا علینا خلاف القرآن، فانّا إن حدّثنا حدّثنا بموافقه القرآن و موافقه السنّه إنّا عن اللّه تعالی و عن رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم نحدّث، و لا نقول قال فلان و فلان فیتناقض کلامنا إنّ کلام آخرنا مثل کلام أوّلنا و کلام أوّلنا مصداق لکلام آخرنا، و إذا أتاکم من یحدّثکم بخلاف ذلک فردّوه علیه و قولوا أنت أعلم و ما جئت به، فانّ مع کلّ قول منّا حقیقه و علیه نور، فما لا حقیقه معه و لا نور علیه فذلک قول الشیّطان.

و فی البحار أیضا عن الکشی بهذا الاسناد عن یونس عن هشام بن الحکم أنّه سمع أبا عبد اللّه علیه السّلام یقول: کان المغیره بن سعید یتعمّد الکذب علی أبی و یأخذ کتب أصحابه، و کان أصحابه المستترون بأصحاب أبی یأخذون الکتب من أصحاب أبی فیدفعونها إلی المغیره، فکان یدسّ فیها الکفر و الزّندقه و یسندها إلی أبی

ثمّ يـدفعها إلى أصـحابه فيـأمرهم أن يبثّوهـا فى الشّيعه، فكلّما كان فى كتب أصـحاب أبى من الغلوّ فـذاك مما دسّه المغيره بن سعيد فى كتبهم.

و فيه أيضا عن الكشّى باسناده عن زراره قال: قال يعنى أبا عبد اللّه عليه السّلام:

إنّ أهل الكوفه نزل فيهم كـذّاب، أمّا المغيره فانّه يكذب على أبى يعنى أبا جعفر قال: حدّثه أنّ نساء آل محمّد إذا حضن قضـين الصّـلاه، و ان و اللّه عليه لعنه اللّه ما كان من ذلك شيء و لا حدّثه، و أمّا أبو الخطاب فكذب علىّ و قال: إنّى أمرته أن لا يصلّى هو و أصحابه المغرب حتّى يروا كواكب كذا، فقال القندانى: و اللّه إن ذلك لكوكب لا نعرفه.

و أما الاخبار العاميه

فالموضوعه فيها أكثر من أن تحصـى، و قد تقدّم الاشاره إلى بعضـها فى التنبيهات السابقه من الشـهيد و الشّارح المعتزلى و سبق بعضها فى شرح الكلام السّابق، و وقعت الاشاره إلى جمله منها فيما رواه فى الاحتجاج.

قال: و روى أنّ المأمون بعـد ما زوّج ابنته أمّ الفضل أبا جعفر عليه السّـلام كان فى مجلس و عنده أبو جعفر عليه السّـلام و يحيى بن اكثم و جماعه كثيره.

فقال له يحيى بن اكثم: ما تقول يا ابن رسول اللّه فى الخبر الّذى روى أنّه نزل جبرئيل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فقال: يا محمّد إنّ اللّه يقرؤك السلام و يقول لك: سل أبا بكر هل هو عنّى راض فانّى راض عنه.

فقال أبو جعفر عليه السّـلام: إنّى لست بمنكر فضل أبى بكر و لكن يجب على صاحب هـذا الخبر أن يأخـذه مثل الخبر الّذى قاله رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم فى حجّه الوداع: قـد كثرت علىّ الكذّابه و اسـتكثر فمن كذب علىّ متعمّدا فليتبوّء مقعده من النـار، فاذا أتاكم الحـديث فاعرضوه على كتاب اللّه و سنّتى فما وافق كتاب اللّه و سـنّتى فخـذوا به، و ما خالف كتاب اللّه و سنّتى فلا تأخـذوا به، و ليس يوافق هذا الحديث كتاب اللّه قال اللّه تعالى: «وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسانَ وَ نَعْلَمُ ما تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَ نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ » فاللّه تعالى خفى عليه رضا أبى بكر من سخطه حتّى سأل عن مكنون

سره هذا مستحيل فى العقول.

ثمّ قال يحيى بن اكثم: و قد روى أنّ مثل أبى بكر و عمر فى الأرض كمثل جبرئيل و ميكائيل فى السماء.

فقال عليه السّلام: و هذا أيضا يجب أن ينظر فيه، لأنّ جبرئيل و ميكائيل ملكان مقرّبان لم يعصيا اللّه قطّ و لم يفارقا طاعته لحظه واحده، و هما قد أشركا باللّه عزّ و جلّ و إن أسلما بعد الشرك، فكان أكثر أيامهما الشرك باللّه فمحال أن يشبها بهما.

قال يحيى: و روى أيضا إنّهما سيّدا كهول أهل الجنه فما تقول فيه؟ فقال عليه السّلام: و هذا الخبر محال أيضا، لأنّ أهل الجنه كلّهم يكونون شابا و لا يكون فيهم كهل، و هذا الخبر وضعه بنو اميه لمضادّه الخبر الّذى قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الحسن و الحسين عليهما السّلام: بأنّهما سيّدا شباب أهل الجنه فقال يحيى بن اكثم: و روى أنّ عمر سراج أهل الجنه.

فقال عليه السّلام: و هذا أيضا محال لأنّ فى الجنه ملائكه اللّه المقرّبين و آدم و محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و جميع الأنبياء و المرسلين لا تضىء بأنوار حتى تضىء بنور عمر.

فقال يحيى: و قد روى أنّ السكينه تنطق على لسان عمر.

فقال عليه السّلام: لست بمنكر فضله و لكن أبا بكر أفضل من عمر و قد قال على رأس المنبر إنّ لى شيطانا يعترينى فاذا ملت فسدّدونى.

فقال يحيى: قد روى أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: لو لم ابعث لبعث عمر.

فقال عليه السّلام: كتاب اللّه أصدق من هذا يقول اللّه فى كتابه «وَ إِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثاقَهُمْ وَ مِنْکَ وَ مِنْ نُوحٍ » فقد أخذ اللّه ميثاق النّبيّين، فكيف يمكن أن يبدّل ميثاقه، و كلّ الأنبياء لم يشركوا باللّه طرفه عين فكيف يبعث بالنبوّه من أشرك و كان أكثر أيّامه مع الشرك باللّه، و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: نبئت و آدم بين الرّوح و الجسد.

فقال يحيى بن اكثم: و قد روى أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: ما احتبس الوحى عنّى

قطّ إلّا ظننته قد نزل على آل الخطاب فقال عليه السّلام: و هذا أيضا محال لأنّه لا يجوز أن يشكّ النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى نبوّته قال اللّه تعالى «اَللّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلائِكَةِ رُسُلاً وَ مِنَ النّاسِ » فكيف يمكن أن تنتقل النبوّه ممّن اصطفاه اللّه إلى من أشرك به قال يحيى: و قد روى انّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: لو نزل العذاب لما نجى منه إلاّ عمر بن الخطاب.

فقال عليه السّلام: و هذا أيضا محال، لأنّ اللّه يقول «وَ ما كانَ اللّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ وَ ما كانَ اللّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ » فأخبر اللّه تعالى أنه لا يعذّب أحدا ما دام فيهم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و ما داموا يستغفرون اللّه تعالى.

و اشير إلى جمله اخرى أيضا فيما رواه فى البحار من عيون الأخبار عن أبيه و ابن الوليد عن محمّد العطار و احمد بن ادريس معا عن الأشعرى عن صالح بن أبى حماد الرّازى عن إسحاق بن حاتم عن إسحاق بن حماد بن زيد قال سمعنا يحيى بن اكثم القاضى قال:

أمرنى المأمون باحضار جماعه من أهل الحديث و جماعه من أهل الكلام و النظر، فجمعت له من الصنفين زهاء أربعين رجلا، ثمّ مضيت بهم فأمرتهم بالكينونه فى مجلس الحاجب لا علمه بمكانهم، ففعلوا فأعلمته فأمرنى بادخالهم ففعلت فدخلوا و سلّموا فحدّثهم ساعه و آنسهم ثمّ قال: إنّى أريد أن أجعلكم بينى و بين اللّه فى هذا اليوم حجّه فما أحد تقرّب إلى مخلوق بمعصيه الخالق إلاّ سلّطه اللّه عليه فناظرونى بجميع عقولكم انّى رجل أزعم أنّ عليّا خير البشر بعد النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فان كنت مصيبا فصوّبوا قولى، و إن كنت مخطئا فردّوا علىّ و هلمّوا فإن شئتم سألتكم و ان شئتم سألتمونى فقال له الذين يقولون بالحديث: بل نسأل فقال: هاتوا و قلّدوا كلامكم رجلا منكم فاذا تكلّم فان كان عند أحدكم زياده فليزد و إن أتى بخلل فسدّدوه.

فقال قائل منهم: أمّا نحن فنزعم أنّ خير الناس بعد النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أبو بكر

من قبل أنّ الرّوايه المجمع عليها جاءت عن الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: اقتدوا باللّذين من بعدى أبى بكر و عمر، فلمّا أمر نبىّ الرّحمه بالاقتداء بهما علمنا أنّه لم يأمر إلّا بالاقتداء بخير الناس.

فقال المأمون: الرّوايات كثيره و لا بدّ من أن يكون كلّها حقا أو كلّها باطلا أو بعضها حقّا و بعضها باطلا، فلو كانت كلّها حقّا كانت كلّها باطلا من قبل أن بعضها ينقض بعضا، و لو كانت كلّها باطلا كان فى بطلانها بطلان الدّين و دروس الشريعه، فلمّا بطل الوجهان ثبت الثالث بالاضطرار و هو أنّ بعضها حقّ و بعضها باطل فاذا كان كذلك فلابدّ من دليل على ما يحقّ منها ليعتقد و ينفى خلافه، فاذا كان دليل الخبر فى نفسه حقّا كان أولى ما أعتقد و آخذ به و روايتك هذه من الأخبار الّتى أدلّتها باطله فى نفسها، و ذلك إنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أحكم الحكما و أولى الخلق بالصّدق و أبعد الناس من الأمر بالمحال و حمل النّاس على التّدين بالخلاف و ذلك إنّ هذين الرّجلين لا يخلو من أن يكونا متّفقين من كلّ جهه أو مختلفين، فان كانا متّفقين من كلّ جهه كانا واحدا فى العدد و الصفه و الصّوره و الجسم، و هذا معدوم أن يكون اثنان بمعنى واحد من كلّ جهه، و إن كانا مختلفين فكيف يجوز الاقتداء بهما، و هذا تكليف ما لا يطاق لأنّك إذا اقتديت بواحد خالفت الاخر، و الدّليل على اختلافهما إنّ ابا بكر سبى أهل الرّده و ردّهم عمر أحرارا، و أشار عمر إلى أبى بكر بعزل خالد و بقتله بمالك بن نويره فأبى أبو بكر عليه، و حرّم عمر المتعه و لم يفعل ذلك أبو بكر، و وضع عمر ديوان العطيه و لم يفعله عمر، و استخلف أبو بكر و لم يفعل ذلك عمر، و لهذا نظاير كثيره.

«قال الصدوق رضى اللّه عنه فى هذا فصل لم يذكره المأمون لخصمه و هو أنّهم لا يرووا أنّ النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: اقتدوا بالّذين من بعدى أبى بكر و عمر، و إنّما رووا أبو بكر و عمر و روى أبا بكر و عمر، فلو كانت الرّوايه صحيحه لكان معنى قوله بالنّصب اقتدوا باللّذين من بعدى كتاب اللّه و العتره يا ابا بكر و عمر، و معنى قوله بالرّفع اقتدوا أيّها الناس و أبو بكر و عمر باللّذين من بعدى كتاب اللّه و العتره» رجعنا إلى حديث المأمون

فقال آخر من أصحاب الحديث: فانّ النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: لو كنت متّخذا خليلا لاتّخذت أبا بكر خليلا.

فقال المأمون: هذا مستحيل من قبل أنّ رواياتكم أنّه عليه السّلام آخا بين أصحابه و أخّر عليّا عليه السّلام فقال له فى ذلك فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: ما أخّرتك إلاّ لنفسى، فأىّ الرّوايتين تثبت بطلت الأخرى.

قال آخر: إنّ عليّا عليه السّلام قال على المنبر: خير هذه الأمّه بعد نبيّها أبو بكر و عمر.

قال المأمون: هذا مستحيل من قبل أنّ النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لو علم أنّهما أفضل ما ولى عليهما مرّه عمرو بن العاص، و مرّه اسامه بن زيد، و مما يكذب هذه الرّوايه قول علىّ عليه السّلام: قبض النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أنا أولى بمجلسه منّى بقميصى و لكنّى أشفقت أن يرجع الناس كفارا. و قوله عليه السّلام أنّى يكونان خيرا منّى و قد عبدت اللّه عزّ و جلّ قبلهما و عبدته بعدهما.

قال آخر: فانّ أبا بكر أغلق بابه فقال هل من مستقيل فاقيله فقال علىّ عليه السّلام:

قدّمك رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فمن ذا يؤخّرك.

فقال المأمون: هذا باطل من قبل أنّ عليّا عليه السّلام قعد عن بيعه أبى بكر و رويتم أنّه عليه السّلام قعد عنها حتّى قبضت فاطمه عليها السّلام و أنّها أوصت أن تدفن ليلا لئلا يشهدا جنازتها، و وجه آخر و هو أنّه إن كان النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم استخلفه فكيف كان له أن يستقيل و هو يقول للأنصارى: قد رضيت لكم أحد هذين الرّجلين أبا عبيده و عمر.

قال آخر: إنّ عمرو بن العاص قال: يا رسول اللّه من أحبّ الناس إليك من النساء؟ فقال: عايشه، فقال: من الرّجال؟ فقال: أبوها.

فقال المأمون: هذا باطل من قبل أنكم رويتم أنّ النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم وضع بين يديه طائر مشوىّ فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم اللّهم ائتنى بأحبّ خلقك إليك، فكان علىّ عليه السّلام فأىّ روايتكم تقبل؟! فقال آخر: فانّ عليّا عليه السّلام قال: من فضّلنى على أبى بكر جلّدته حدّ المفترى.

قال المأمون: كيف يجوز أن يقول علىّ عليه السّلام اجلد الحدّ من لا يجب عليه

الحدّ، فيكون متعدّيا لحدود اللّه عزّ و جلّ، عاملا بخلاف أمره، و ليس تفضيل من فضّله عليه السّلام عليهما فريه، و قد رويتم عن إمامكم أنّه قال: وليتكم و لست بخيركم فأىّ الرّجلين أصدق عندكم أبو بكر على نفسه أو علىّ عليه السّلام على أبى بكر مع تناقض الحديث فى نفسه، و لا بدّ له من قوله من أن يكون صادقا أو كاذبا، فان كان صادقا فانّى عرف ذلك بالوحى فالوحى منقطع أو بالنّظر فالنّظر متحيّر منحّت، و إن كان غير صادق فمن المحال أن يلى أمر المسلمين و يقوم بأحكامهم و يقيم حدودهم و هو كذّاب.

قال آخر: فقد جاء أنّ النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: إنّ أبا بكر و عمر سيّدا كهول أهل الجنّه.

قال المأمون: هذا الحديث محال لأنّه لا يكون فى الجنّه كهل، و يروى أنّ أشجعيّه كانت عند النّبى فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: لا يدخل الجنّه عجوز فبكت، فقال النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:

إنّ اللّه عزّ و جلّ يقول «إِنّا أَنْشَأْناهُنَّ إِنْشاءً فَجَعَلْناهُنَّ أَبْكاراً عُرُباً أَتْراباً » فان زعمتم أنّ أبا بكر ينشأ شابّا إذا دخل الجنّه فقد رويتم أنّ النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال للحسن و الحسين: إنّهما سيّدا شباب أهل الجنّه من الأوّلين و الاخرين و أبوهما خير منهما.

قال آخر: قد جاء أنّ النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: لو لم أبعث فيكم لبعث عمر.

قال المأمون: هذا محال لأنّ اللّه عزّ و جلّ يقول «إِنّا أَوْحَيْنا إِلَيْكَ كَما أَوْحَيْنا إِلى نُوحٍ وَ النَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ » و قال عزّ و جلّ «وَ إِذْ أَخَذْنا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثاقَهُمْ وَ مِنْكَ وَ مِنْ نُوحٍ وَ إِبْراهِيمَ وَ مُوسى وَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ » فهل يجوز أن يكون من لم يؤخذ «منه خ» ميثاقه على النّبوّه مبعوثا و من أخذ ميثاقه على النّبوّه مؤخّرا.

قال آخر: إنّ النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نظر إلى عمر يوم عرفه فتبسّم و قال: إنّ اللّه تعالى باهى بعباده عامّه و بعمر خاصّه.

فقال المأمون: فهذا مستحيل من قبل أنّ اللّه تعالى لم يكن ليباهى بعمر و يدع نبيّه عليه السّلام فيكون عمر فى الخاصّه و النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى العامّه، و ليست هذه الرّوايه

ص:۵۵

بأعجب من روايتكم أنّ النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: دخلت الجنّه فسمعت خفق نعلين فاذا بلال مولى أبى بكر قد سبقنى إلى الجنّه، و إنّما قالت الشّيعه علىّ عليه السّلام خير من أبى بكر فقلتم عبد أبى بكر خير من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأنّ السابق أفضل من المسبوق، و كما رويتم أنّ الشّيطان يفرّ من حسّ عمر، و ألقى على لسان النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إنّهنّ الغرانيق العلى ففرّ من عمر، و ألقى على لسان النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بزعمكم الكفر.

قال آخر: قال النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: لو نزل العذاب ما نجى إلّا عمر بن الخطّاب.

قال المأمون: هذا خلاف الكتاب أيضا، لأنّ اللّه عزّ و جلّ يقول «وَ ما كانَ اللّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَ أَنْتَ فِيهِمْ » فجعلتم عمر مثل الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

قال آخر: فقد شهد النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لعمر بالجنّه فى عشره من الصحابه.

فقال: لو كان هذا كما زعمت كان عمر لا يقول لحذيفه: نشدتک باللّه امن المنافقين أنا، فان كان قال له: أنت من أهل الجنّه و لم يصدّقه حتّى زكاه حذيفه و صدّق حذيفه و لم يصدّق النّبى فهذا على غير الاسلام، و إن كان قد صدّق النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فلم سأل حذيفه؟ و هذان الخبران متناقضان فى أنفسهما.

فقال آخر: فقد قال النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: وضعت امّتى فى كفّه الميزان و وضعت فى اخرى فرجّحت بهم، ثمّ مكانى ابو بكر فرجح بهم، ثمّ عمر فرجح، ثمّ رفع الميزان.

فقال المأمون: هذا محال من قبل أنّه لا يخلو من أن يكون أجسامهما أو أعمالهما، فان كانت الأجسام فلا يخفى على ذى روح أنه محال، لأنّه لا يرجح أجسامها بأجسام الأمه، و إن كانت أفعالهما فلم يكن بعد فكيف يرجّح بما ليس، و خبّرونى بما يتفاضل النّاس؟ فقال بعضهم: بالأعمال الصّالحه قال: فأخبرونى فمن فضل صاحبه على عهد النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ثمّ إنّ المفضول عمل بعد وفاه النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بأكثر من عمل الفاضل على عهد النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أ يلحق به؟ فان قلتم: نعم أوجدتكم فى عصرنا هذا من هو أكثر جهادا و حجّا و صوما و صلاه و صدقه من أحدهم.

قالوا: صدقت لا يلحق فاضل دهرنا فاضل عصر النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

قال المأمون: فانظروا فيما رويت عن أئمّتكم الّذين أخذتم عنهم أديانكم فى فضايل علىّ عليه السّلام و قائسوا إليها ما رووا فى فضايل تمام العشره الّذين شهدوا لهم بالجنّه فان كانت جزء من أجزاء كثيره فالقول قولكم، و ان كانوا قد رووا فى فضايل علىّ عليه السّلام أكثر فخذوا عن أئمّتكم ما رووا و لا تعدوه.

قال: فأطرق القوم جميعا.

فقال المأمون: ما لكم سكتّم؟ قالوا: استقصينا.

أقول: هذا أنموذج من أحاديثهم الموضوعه الّتى هى خارجه عن حدّ الاحصاء

الرابع

لا ريب فى جواز نقل الحديث بالمعنى، و يدلّ عليه أخبار كثيره.

و تفصيل القول فى ذلك على ما حقّقه المحدّث العلامه المجلسى ره أنّه إذا لم يكن المحدّث عالما بحقايق الألفاظ و مجازاتها و منطوقها و مفهومها و مقاصدها لم تجز له الرّوايه بالمعنى بغير خلاف، بل يتعيّن اللّفظ الّذى سمعه إذا تحقّقه و إلّا لم تجز له الرّوايه.

و أمّا إذا كان عالما بذلك.

فقد قال طايفه من العلماء لا يجوز هى، لأنّ لكلّ تركيب معنى بحسب الوصل و الفصل و التقديم و التأخير و غير ذلك لو لم يراع ذلك لذهبت مقاصدها، بل لكلّ كلمه مع صاحبتها خاصيّه مستقلّه كالتخصيص و الاهتمام و غيرهما، و كذا الألفاظ المشتركه و المترادفه، و لو وضع كلّ موضع الاخر لفات المعنى المقصود، و من ثمّ قال النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: نصر اللّه عبدا سمع مقالتى و حفظها و وعاها و أدّاها فرّب حامل فقه غير فقيه و ربّ حامل فقه إلى من هو أفقه منه. و كفى هذا الحديث شاهدا

بصدق ذلک.

و اکثر الأصحاب جوّزوا ذلک مطلقا مع حصول الشرائط المذکوره، و قالوا کلّما ذکرتم خارج عن موضوع البحث لأنّها إنّما جوّزنا لمن یفهم الألفاظ و یعرف خواصّها و مقاصدها و یعلم عدم اختلال المراد بها فیما أدّاه.

و قد ذهب جمهور السّلف و الخلف من الطوایف کلّها إلی جواز الرّوایه بالمعنی إذا قطع بأداء المعنی بعینه، لأنّه من المعلوم أنّ الصّحابه و أصحاب الأئمّه علیهم السّلام لم یکونوا یکتبون الأحادیث عند سماعها، و یبعد بل یستحیل عاده حفظهم جمیع الألفاظ علی ما هی علیه، و قد سمعوها مرّه واحده خصوصا فی الأحادیث الطویله مع تطاول الأزمنه و لهذا کثیرا ما یروی عنهم المعنی الواحد بألفاظ مختلفه و لم ینکر ذلک علیهم و لا یبقی لمن تتبع الأخبار فی هذا شبهه و یدل علیه أیضا ما رواه الکلینی عن محمّد بن یحیی عن محمّد بن الحسین عن ابن أبی عمیر عن ابن اذینه عن محمّد بن مسلم قال: قلت لأبی عبد اللّه علیه السّلام: أسمع الحدیث منک فازید و أنقص؟ فقال علیه السّلام: إن کنت ترید معانیه فلا بأس.

نعم لا مریه فی أنّ روایته بلفظه أولی علی کلّ حال لا سیّما فی هذه الأزمان لبعد العهد و فوت القراین و تغیّر المصطلحات.

و قد روی الکلینی عن علیّ بن إبراهیم عن أبیه عن ابن أبی عمیر عن منصور بن یونس عن أبی بصیر قال: قلت لأبی عبد اللّه علیه السّلام: قول اللّه جلّ ثناؤه «اَلَّذِینَ یَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَیَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ » قال: هو الرّجل یسمع الحدیث فیحدّث به کما سمعه لا یزید فیه و لا ینقص

تذنیب

قال بعض الأفاضل: نقل المعنی إنّما جوّزوه فی غیر المصنّفات، أمّا المصنّفات فقد قال أکثر الأصحاب: لا یجوز حکایتها و لا نقلها بالمعنی و لا تغییر شیء منها علی ما هو المتعارف

تکمله

هذا الکلام لأمیر المؤمنین علیه السّلام مرویّ فی البحار من خصال الصّدوق «قد» عن

أبيه عن علىّ عن أبيه عن حماد بن عيسى عن إبراهيم بن عمر اليمانى و عمر بن اذينه عن أبان بن أبى عيّاش عن سليم بن قيس الهلالى قال:

قلت لأمير المؤمنين عليه السّلام: يا أمير المؤمنين إنّى سمعت من سلمان و المقداد و أبى ذر شيئا من تفسير القرآن و أحاديث عن نبىّ اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم غير ما فى أيدى الناس ثمّ سمعت منك تصديق ما سمعت منهم و رأيت فى أيدى الناس شيئا كثيرا من تفسير القرآن و أحاديث عن نبىّ اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنتم تخالفونهم فيها و تزعمون أنّ ذلك كلّه باطل أفترى النّاس يكذبون على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم معتمدين و يفسّرون القرآن بارائهم؟ قال: فأقبل علىّ عليه السّلام علىّ فقال: قد سألت فافهم الجواب: إنّ فى أيدى النّاس حقا و باطلا و صدقا و كذبا و ناسخا و منسوخا و عامّا و خاصّا و محكما و متشابها و حفظا و وهما، و قد كذب على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم على عهده حتّى قام خطيبا فقال:

أيّها النّاس قد كثرت علىّ الكذّابه فمن كذب علىّ متعمّدا فليتبوّء مقعده من النّار، ثمّ كذب عليه من بعده.

إنّما أتاكم الحديث من أربعه ليس لهم خامس:

رجل منافق يظهر الإيمان متصنّع بالاسلام لا يتأثّم و لا يتحرّج أن يكذب على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم متعمّدا، فلو علم النّاس أنّه منافق كذّاب لم يقبلوا منه و لم يصدّقوه، و لكنّهم قالوا هذا قد صحب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و رآه و سمع منه، فأخذوا منه و هم لا يعرفون حاله، و قد أخبر اللّه عزّ و جلّ عن المنافقين بما أخبره و وصفهم بما وصفهم فقال عزّ و جلّ «وَ إِذا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسامُهُمْ وَ إِنْ يَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ » ثمّ بقوا بعده فتقرّبوا إلى أئمّه الضلاله و الدّعاه إلى النّار بالزور و الكذب و البهتان، فولّوهم الأعمال و ولّوهم على رقاب النّاس و أكلوا بهم الدّنيا و إنّما النّاس مع الملوك و الدّنيا إلاّ من عصم اللّه، فهذا أحد الأربعه.

و رجل سمع من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم شيئا لم يحفظه على وجهه و وهم فيه و لم يتعمّد كذبا، فهو فى يده يقول به و يعمل به و يرويه و يقول: أنا سمعته من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، فلو علم المسلمون أنّه و هم لم يقبلوه، و لو علم هو أنّه و هم لرفضه.

ص:۵۹

و رجل ثالث سمع من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم شيئا أمر به ثمّ نهى عنه و هو لا يعلم أو سمعه ينهى عن شىء ثم أمر به و هو لا يعلم، فحفظ منسوخه و لم يحفظ النّاسخ، فلو علم أنّه منسوخ لرفضه، و لو علم المسلمون أنّه منسوخ لرفضوه.

و آخر رابع لم يكذب على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مبغض للكذب خوفا من اللّه عزّ و جلّ و تعظيما لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، لم يسه بل حفظ ما سمع على وجهه فجاء به كما سمع لم يزد فيه و لم ينقص منه، و علم النّاسخ من المنسوخ فعمل بالنّاسخ و رفض المنسوخ.

و إنّ أمر النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم مثل القرآن ناسخ و منسوخ و خاصّ و عامّ و محكم و متشابه، و قد كان يكون من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الكلام له وجهان: كلام عامّ و كلام خاصّ، و قال اللّه عزّ و جلّ فى كتابه «ما آتيكم الرّسول فخذوه و ما نهيكم عنه فانتهوا» فيشتبه على من لم يعرف و لم يدر ما عنى اللّه به و رسوله، و ليس كلّ أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يسأله عن الشىء فيفهم كان منهم من يسأله و لا يستفهم، حتّى كانوا ليحبّون أن يجىء الاعرابى الطّارئ، فيسأل رسوله اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حتّى يسمعوا و كنت أدخل على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كلّ يوم دخله فيخلينى فيها أدور معه حيثما دار، و قد علم أصحاب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنّه لم يصنع ذلك بأحد من النّاس غيرى، و ربّما كان ذلك فى شىء يأتينى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أكثر ذلك فى بيتى و كنت إذا دخلت عليه بعض منازله أخلانى و أقام عنّى نساءه فلا يبقى عنده غيرى، و إذا أتانى للخلوه معى فى بيتى لم تقم عنه فاطمه و لا أحد من بنىّ و كنت إذا سألته أجابنى، و إذا سكتّ عنه و فنيت مسائلى ابتدأنى.

فما نزلت على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم آيه من القرآن إلّا أقرأنيها و أملاها علىّ فكتبتها بخطّى و علّمنى تأويلها و تفسيرها و ناسخها و منسوخها و محكمها و متشابهها و خاصّها و عامّها، و دعا اللّه لى أن يعطينى فهمها و حفظها، فما نسيت آيه من كتاب اللّه و لا علما أملاه علىّ و كتبته منذ دعا اللّه لى بما دعاه.

و ما ترک شيئا علمه اللّه من حلال و لا حرام أمر و لا نهى كان أو يكون و لا كتاب

منزل على أحد قبله فى أمر بطاعه أو نهى عن معصيه إلاّ علّمنيه و حفظنيه «حفظته» فلم أنس حرفا واحدا، ثمّ وضع يده على صدرى و دعا اللّه لى أن يملأ قلبى علما و فهما و حكما و نورا، فقلت: يا نبىّ اللّه بأبى أنت و أمّى إنّى منذ دعوت اللّه عزّ و جلّ لى بما دعوت لم أنس شيئا و لم يفتنى شىء لم أكتبه أفتتخوّف علىّ النّسيان فيما بعد؟ فقال: لا لست أخاف عليك النّسيان و لا الجهل.

و رواه فى الكافى أيضا عن علىّ بن إبراهيم عن أبيه عن حمّاد بن عيسى عن إبراهيم بن عمر اليمانى عن أبان بن أبى عيّاش عن سليم بن قيس مثله.

و رواه فى البحار أيضا من كتاب الغيبه للنعمانى عن ابن عقده و محمّد بن همام و عبد العزيز و عبد الواحد ابنا عبد اللّه بن يونس عن رجالهم عن عبد الرّزاق و همام عن معمّر بن راشد عن أبان بن أبى عيّاش عن سليم مثله.

و رواه فى الاحتجاج عن مسعده بن صدقه عن جعفر بن محمّد عليهما السّلام قال:

خطب أمير المؤمنين عليه السّلام فقال: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: كيف أنتم إذا البستم الفتنه ينشؤ فيها الوليد، و يهرم فيها الكبير، و يجرى الناس عليها حتّى يتّخذوها سنّه، فاذا غيّر منها شىء قيل أتى النّاس بمنكر غيّرت السنه، ثمّ تشتدّ البليّه و تنشؤ فيها الذّريّه و تدقّهم الفتن كما تدقّ النّار الحطب و كما تدقّ الرّحى بثفالها، فيومئذ يتفقّه النّاس لغير الدّين و يتعلّمون لغير العمل و يطلبون الدّنيا بعمل الاخره ثمّ أقبل أمير المؤمنين عليه السّلام و معه ناس من أهل بيته و خاصّ من شيعته فصعد المنبر و حمد اللّه و أثنى عليه و صلّى على محمّد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ثمّ قال:

لقد عملت الولاه قبلى بأمور عظيمه خالفوا فيها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم متعمّدين لذلك و لو حملت النّاس على تركها و حوّلتها إلى مواضعها الّتى كانت عليها على عهد رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لتفرّق عنّى جندى حتّى أبقى وحدى إلاّ قليلا من شيعتى الّذين عرفوا فضلى و امامتى من كتاب اللّه و سنّه نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أرأيتم لو أمرت بمقام إبراهيم عليه السّلام فرددته إلى المكان الّذى وضعه فيه

رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و رددت فدک إلی ورثه فاطمه علیهما السّلام و رددت صاع رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و مدّه إلی ما کان، و أمضیت قطایع کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أقطعها للنّاس مسمّین ورددت دار جعفر بن أبی طالب إلی ورثته و هدمتها من المسجد، و رددت الخمس إلی أهله، و رددت قضاء کلّ من قضی بجور، و رددت سبی ذراری بنی تغلب، و رددت ما قسم من أرض خیبر، و محوت دیوان العطاء و أعطیت کما کان یعطی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و لم أجعلها دوله بین الأغنیاء.

و اللّه لقد أمرت الناس أن لا یجتمعوا «یجمعوا خ» فی شهر رمضان إلّا فی فریضه فنادی بعض أهل عسکری ممّن یقاتل سیفه معی انعی به الاسلام و أهله: غیّرت سنّه عمر و نهی أن یصلّی فی شهر رمضان فی جماعه حتّی خفت أن یثور فی ناحیه عسکری ما لقیت و لقیت هذه الامّه من أئمه الضلاله و الدّعاه إلی النار.

و أعظم من ذلک سهم ذوی القربی قال اللّه «و اعلموا أنّما غنمتم من شیء فأنّ للّه خمسه و للرّسول و لذی القربی و الیتامی و المساکین و ابن السبیل - منّا خاصه - إن کنتم آمنتم باللّه و ما أنزلنا علی عبدنا یوم الفرقان» نحن و اللّه عنی بذوی القربی الّذین قرنهم اللّه بنفسه و نبیّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و لم یجعل لنا فی الصدقه نصیبا أکرم اللّه نبیّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و أکرمنا أن یطعمنا أوساخ أیدی الناس.

فقال له علیه السّلام رجل: إنی سمعت من سلمان و أبی ذرّ و المقداد شیئا من تفسیر القرآن و الرّوایه عن النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و سمعت منک تصدیق ما سمعت منهم - ثمّ ساق الحدیث نحوا مما مرّ إلی قوله - حتی أن کانوا لیحبّون أن یجیء الاعرابی أو الطارئ فیسأله حتی یسمعوا، و کان لا یمرّ بی من ذلک شیء إلّا سألته و حفظته، فهذه وجوه ما علیه النّاس فی اختلافهم و عللهم فی روایاتهم.

الترجمه

از جملهٔ کلام آن إمام متّقین است در حالتی که سؤال کرد از او سؤال کنندهٔ از حدیثهای بدعتها و از آن خبری که در دست مردمان است از اختلاف أخبار نبویّه پس فرمود:

ص:۶۲

بتحقیق که در دست مردم حقّ است و باطل است و راست است و دروغ است و ناسخ است و منسوخ است و محکم است که معنی آن ظاهر و متشابه است که معنی آن مشتبه و محفوظ است از تحریف و زیاده و نقصان و موهوم است که غیر محفوظ از خطا و خلل و غلط بوده، و بتحقیق که دروغ بسته شد بر رسول خدا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم در حال حیاه تا این که برخاست در حالتی که خطبه خواند پس فرمود: کسی که دروغ بندد بر من عمدا پس باید منزل دهد جای نشیمن خود را در آتش جهنّم، و جز این نیست آورد بتو حدیث را چهار کس که نیست پنجمی از برای آنها:

اوّل کسی است که منافق است که ظاهر ساخته ایمان را و بخود بسته اسلام را، پرهیز ندارد از گناه و باک نمی کند از تنگی معصیت دروغ می بندد بر رسول خدا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم از روی عمد، پس اگر بدانند مردمان که او منافق و دروغ گو است قبول نمی کنند از او، و تصدیق نمی کنند قول او را، و لیکن ایشان می گویند که این شخص مصاحب رسول خدا است دیده است او را و شنیده است از او و أخذ نموده از او، پس فرا گیرند قول او را، و بتحقیق که خبر داده است تو را خدای تعالی در قرآن از حال منافقان به آن چیز که خبر داده، و وصف فرموده ایشان را بان چیز که وصف کرده است از برای تو، پس باقی ماندند آن منافقان بعد از رحلت حضرت رسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و تقرّب جستند بسوی امامان ضلالت و گمراهی و دعوت کنندگان بسوی آتش جهنم بسبب دروغ و بهتان گفتن بر رسول خدا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، پس گردانیدند ایشان را صاحبان اختیار کارها و حاکمان بر مردان، و خوردند با دست یکی بودن ایشان مالها را، و جز این نیست که مردمان مایلند بپادشاهان و راغبند بدنیا مگر کسی که حفظ نماید او را خدا، پس این کس یکی از آن چهار کس است.

دویمی کسی است که شنید از حضرت رسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم چیزی را که حفظ نکرد آنرا با وجهی که پیغمبر فرموده بود، پس غلط کرد در آن و عمدا دروغ نگفت پس آن حدیث که شنیده بود در دست او بود و روایت میکرد آنرا و عمل می نمود

بان و می گفت که من شنیده ام آنرا از رسول خدا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، پس اگر می دانستند مسلمانان که او غلط کرده است در آن قبول نمی کردند آن حدیث را از او، و اگر می دانست آن کس که آن حدیث همچنین است هر آینه ترک می نمود آنرا.

و شخص سیّمی شنید از حضرت رسالتماب صلّی اللّه علیه و آله و سلّم چیزی را که أمری نمود بان پس نهی فرمود آن و آن شخص ندانست نهی آنرا، یا این که شنید که رسول خدا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم نهی میکرد از چیزی پس أمر فرمود بان و آن شخص ندانست امر به آن را پس حفظ نمود منسوخ را که حکم أولیست و حفظ نکرد ناسخ را که حکم ثانوی بود، پس اگر می دانست که حکم أولی منسوخ است هر آینه ترک میکرد آن حکم را، و اگر مسلمانان می دانستند وقتی که از او شنیدند آنرا که آن منسوخ است هر آینه ترک می کردند آنرا.

و شخص دیگر چهارمی است که دروغ نگفته بر خدای تعالی و نه بر رسول خدا، دشمن دارنده دروغست از جهت ترس خدا و تعظیم رسول خدا، و توهّم و غلط نکرده است بلکه حفظ نموده آنچه که شنیده است بر وجهی که شنیده است پس آورد آنرا یعنی روایت نمود بهمان قرار شنیده شده بدون زیاده و نقصان، پس حفظ کرده ناسخ را و عمل کرده بان، و حفظ کرده منسوخ را و اجتناب نموده از آن، و شناخته است خاص و عام را پس گذاشته هر خبر را در مکان خود، و شناخته متشابه و محکم را و گاهی بود که صادر می شد از رسول خدا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کلامیکه از برای او دو وجه بود پس کلامی که مخصوص بود و کلامی که عموم داشت پس می شنید آنرا کسی که نمی شناخت آنچه را که قصد کرده بود خدا بان و نه آنچه را قصد کرده بود بان رسول خدا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم پس حمل می نمود سامع آن کلام را و توجیه می نمود آنرا بدون معرفت بمعنای آن و به آن چه که قصد شده بان و به آن چه که صادر شده آن کلام از برای آن.

و نبودند جمیع صحابۀ رسول خدا صلّی اللّه علیه و آله و سلّم که سؤال کنند از او و طلب فهم

نمایند از آن تا این که دوست می داشتند این که بیاید عرب بادیه نشینی یا غریب تازه واردی پس سؤال کند از او علیه السّلام تا این که بشنوند جواب را، و بود که نمی گذشت بمن در کلام حضرت رسول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم خبری مگر این که می پرسیدم رسول خدا را از آن و حفظ می نمودم آنرا.

پس این است وجههای آن چیزی که بودند مردمان بر آن در مختلف شدن ایشان و علّتهای ایشان در اختلاف روایات ایشان.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأتان و العاشره من المختار فی باب الخطب

اشاره

و کان من اقتدار جبروته، و بدیع لطایف صنعته، أن جعل من ماء البحر الزّاخر المتراکم المتقاصف یبسا جامدا، ثمّ فطر منه أطباقا، ففتقها سبع سماوات بعد ارتتاقها، فاستمسکت بأمره، و قامت علی حدّه، یحملها الأخضر المثعنجر، و القمقام المسخّر، قد ذلّ لأمره، و أذعن لهیبته، و وقف الجاری منه لخشیته، و جبل جلامیدها، و نشوز متونها و أطوادها، فأرسیها فی مراسیها، و ألزمها قرارتها، فمضت رءوسها فی الهواء، و رست أصولها فی الماء، فأنهد جبالها عن سهولها، و أساخ قواعدها فی متون أقطارها، و مواضع أنصابها، فأشهق قلالها، و أطال أنشازها، و جعلها للأرض عمادا، و أرزّها فیها أوتادا، فسکنت علی حرکتها من أن تمید بأهلها، أو تسیخ بحملها،

أو تزول عن مواضعها. فسبحان من أمسكها بعد موجان مياهها، و أجمدها بعد رطوبه أكنافها، فجعلها لخلقه مهادا، و بسطها لهم فراشا، فوق بحر لجّى راكد لا يجرى، و قائم لا يسرى، تكركره الرّياح العواصف، و تمخضه الغمام الذّوارف «إنّ فى ذلك لعبره لمن يخشى».

اللغه

(الجبروت) و زان ملكوت فعلوت من الجبر و هو القهر و الغلبه، و الجبّار من جمله الأسماء الحسنى قال الصدوق: معناه القاهر الّذى لا ينال، و له التّجبر و الجبروت أى التّعظم و العظمه و يقال للنّخله الّتى لا تنال: جباره و (زخر) البحر كمنع امتدّ أمواجه و ارتفع و (قصف) الرّعد اشتدّ صوته و تقاصف البحر تزاحم أمواجه.

و (اليبس) قال الشارح المعتزلى بالتّحريك المكان يكون رطبا ثمّ يبس و منه قوله تعالى «فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقاً فِي الْبَحْرِ يَبَساً » و اليبس بالسّكون اليابس خلقه يقال حطب يبس هكذا يقول أهل اللّغه و فيه كلام لأنّ الحطب ليس يابسا خلقه بل كان رطبا من قبل. فالأصوب أن يقال: لا تكون هذه اللّفظه محرّكه إلاّ فى المكان خاصّه، انتهى و قال الفيومى: شىء يبس ساكن الباء بمعنى يابس، و حطب يبس كأنه خلقه و مكان يبس إذا كان فيه ماء فذهب، و قال الفارابى: مكان يبس و يبس و كذلك غير المكان.

و (الأطباق) جمع طبق كأسباب و سبب و هو غطاء كلّ شىء، و الطبق من كلّ شىء ما ساواه و (المثعنجر) بصيغه الفاعل كما فى النسخ السائل من ماء أو دمع

ص:۶۶

و بفتح الجيم وسط البحر و ليس فى البحر ماء يشبهه، هكذا قال الفيروز آبادى، و قال الجزرى فى حديث علىّ عليه السّلام يحملها الأخضر المثعنجر، هو أكثر موضع فى البحر ماء و الميم و النّون زايدتان و منه حديث ابن عبّاس فاذا علمى بالقرآن فى علم علىّ عليه السّلام كالقراره فى المثعنجر، و القراره الغدير الصغير.

و (القمقام) بالفتح كما فى النّسخ و قد يضمّ البحر و (المسخر) فى بعض النسخ بالخاء المعجمه و فى بعضها بالجيم من سجر النّهر ملأه و تسجير الماء تفجيره و (الجلمد) بالفتح الجلمود بالضمّ الحجر العظيم الصّلب و (النّشوز) جمع النشز بالفتح المكان المرتفع و (المتن) ما صلب من الأرض و ارتفع و (الطود) بالفتح الجبل أو العظيم منه و (القراره) موضع القرار و فى بعض النسخ قراراتها بصيغه الجمع.

و (رست) أى ثبتت و فى بعض النسخ رسبت يقال رسب فى الماء كنصر و كرم رسوبا ذهب سفلا و (نهد) ثدى الجاريه كمنع و نصر أى كعب و ارتفع و (السّهل) من الأرض ضدّ الحزن و (الأنصاب) جمع النصب بالفتح و يحرّك و هو العلم المنصوب و بالضمّ و بضمّتين كلّ ما جعل علما و كلّ ما عبد من دون اللّه و (القلال) بالكسر جمع قلّه بالضمّ و هى أعلى الجبل و (العماد) بالكسر الخشبه الّتى يقوم عليها البيت و الأبنيه الرّفيعه العاليه و (أرز) يأرز بتقديم المهمله كنصر و ضرب و علم أى ثبت، و أرزّ بتشديد المعجمه أى أثبت، و فى أكثر النسخ بالتّخفيف و فتح العين و فى بعضها بالتشديد قال فى النّهايه فى كلام علىّ عليه السّلام أرزّها فيها أوتادا أى أثبتها إن كانت الزّاى مخفّفه، فهى من أرزت الشجره تأرز إذا أثبت فى الأرض، و إن كانت مشدّده فهى من أرزّت الجراده إذا أدخلت ذنبها فى الأرض لتلقى فيها بيضها، و رززت الشىء فى الأرض رزّا أثبتّه فيها و حينئذ تكون الهمزه زايده، انتهى.

قيل: و روى آرزها بالمدّ من قولهم شجره آرزه أى ثابته فى الأرض و (موجان مياهها) صيغه فعلان بالتّحريك فى المصدر تدلّ على الاضطراب كالميدان و النزوان

ص:۶۷

و الخفقان، و قد قال عليه السّلام فى الخطبه الاولى: و وتّد بالصخور ميدان أرضه و (المهاد) بالكسر الفراش و الموضع يهيّئ للصبىّ و يوطاء، و (الفراش) البساط و (اللجّه) بالضمّ معظم البحر و (الكركره) تصريف الرّياح السّحاب إذا جمعته بعد تفرّق و أصله تكرّره من التّكرر و كركرته عنّى أى دفعته و رددته و (مخض) اللبن يمخضه من باب نصر و ضرب و منع استخرج زبده بصبّ الماء فيه و تحريكه و (الغمام) جمع الغمامه كالسّحاب و السحابه لفظا و معنا أو خصوص البيضاء منها و (ذرف عينه) أى سال دمعها و ذرفت العين دمعها أى أسال يتعدّى و لا يتعدّى

الاعراب

أطوادها بالنصب عطف على جلاميدها و فى بعض النسخ بالجرّ عطفا على متونها، و أوتادا حال من مفعول أرزّها، و على فى قوله على حركتها، للاستعلاء المجازى و فى بعض النسخ عن حركتها بدل على فهى بمعنى بعد كما فى قوله تعالى «عَمّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نادِمِينَ » و الباء فى قوله بأهلها بمعنى مع و كذلك فى قوله بحملها، و قال الشارح المعتزلى هى للتّعديه و الأوّل أشبه

المعنى

اعلم أنّ هذه الخطبه الشريفه مسوقه لاظهار عظمه اللّه تعالى و كمال قدرته و جلاله و جبروته فى خلق السماوات و الأرض و الجبال، و قد مضى فصل و اف فى هذا المعنى منه عليه السّلام فى الفصل الثالث و الثامن من المختار الأوّل، و فى الفصل الرّابع و السادس من المختار التّسعين، و قال عليه السّلام هنا:

(و كان من اقتدار جبروته) أى من قدره عظمته و تجبره و جبّاريّته أى قهاريّته و غلّابيّته، و نسبه الاقتدار إلى جبروته تعالى إمّا تعظيما و تفخيما كما يقال إذا صدر أمر من السلطان أمر الباب العالى أو الحضره الشريفه بكذا، أو تنبيها على أنّه عزّ و جلّ الأعظم المطلق حيث خلق هذه الأجرام القويّه العظيمه السماويه و الأرضيه (و) نسبته إلى (بديع لطايف صنعته) ملاحظه لما أودع فيها من عجايب الصنع

ص:۶۸

و لطایف التّدبیر الّتی یعجز عن إدراک أقلّ قلیلها عقول البشر، ففیه تنبیه علی کمال لطفه و تدبیره و حکمته و محصل مراده أنّه تعالی کان قدرته و لطفه منشئا (أن جعل) أی خلق (من ماء البحر) و فی بعض النسخ الیمّ بدله و هو بمعناه (الزاخر) المرتفع الممتلی الممتدّ جدّا (المتراکم المتقاصف) أی الّذی اجتمع بعضه فوق بعض و تزاحمت أمواجه و اشتدّ صوته الهایل من کثره الأمواج (یبسا جامدا) أراد به الأرض، فانه سبحانه خلقها من زبد الماء حسبما عرفته تفصیلا فی التّذییل الثانی من شرح الفصل الثامن من الخطبه الاولی.

(ثمّ فطر منه) أی خلق من الماء أی من بخاره و دخانه حسبما عرفته أیضا فی شرح الفصل المذکور (أطباقا) أی طبقا بعد «فوق» طبق(ففتقها سبع سماوات بعد ارتتاقها)یرید أنّها کانت طبقات منفصله فی الحقیقه متّصله فی الصوره بعضها فوق بعض ففتقها و فرّقها و باعد بعضها عن بعض فحصل سبع سماوات متمیّزات بینها أمکنه الملائکه بعد ما کانت ملتزفه متّصله.

و فیه تلمیح إلی قوله تعالی«أَ وَ لَمْ یَرَ الَّذِینَ کَفَرُوا أَنَّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ کانَتا رَتْقاً فَفَتَقْناهُما وَ جَعَلْنا مِنَ الْماءِ کُلَّ شَیْ ءٍ حَیٍّ أَ فَلا یُؤْمِنُونَ » قال مجاهد و السّدی فی تفسیر الایه کانت السماوات مرتتقه مطبقه ففتقناها سبع سماوات و کانت الأرض کذلک ففتقناها سبع أرضین و قیل فی تفسیرها وجوه اخر تقدّمت فی شرح الخطبه الأولی و کلامه علیه السّلام مؤیّد لهذا الوجه.

(فاستمسکت بأمره) أی احتبست و اعتصمت و قامت بأمر اللّه سبحانه و الغرض عدم تفرّقها کأن بعضها معتصم ببعض (و قامت علی حدّه) أی وقفت علی ما حدّ لها من المکان و المقدار و الهیئه و الشکل و الأقطار و النّهایات، و لم تجاوز عن حدودها المعیّنه و الضمیر فی حدّه راجع إلی اللّه سبحانه.

(یحملها الأخضر المثعنجر) أی یحمل الأرض المستفاده من الیبس ماء البحر السائل، و وصف الماء بالخضره من عاده العرب و التعبیر عن البحر بالأخضر لأنّه بصفه لون السّماء فیری أخضر (و القمقام المسخّر) أی البحر الّذی سخّره اللّه تعالی أی ذلّله

لحملها كما أشار إليه بقوله (قد ذلّ) و انقاد (لأمره) عزّ و جلّ (و أذعن) و خضع (لهيبته) و جلاله (و وقف الجارى منه لخشيته) أى وقف السائل بالطبع فوقوفه عدم جريانه طبعا بارادته سبحانه أو السائل منه قبل إرادته.

(و جبل جلاميدها) أى خلق سبحانه صخور الأرض الصّلبه العظيمه (و نشوز متونها و أطوادها) أى مرتفعات صلبتها و جبالها (فأرساها فى مراسيها) أى أثبت هذه الجلاميد و الأطواد فى مواضعها المعيّنه الّتى اقتضت الحكمه الالهيّه إثباتها فيها (و ألزمها قرارتها) أى أمسكها حيث استقرّت (فمضت رؤوسها فى الهواء و رست) أى رسبت و ثبتت (اصولها فى الماء) الّذى بين أجزاء الأرض (فانهد جبالها عن سهولها) أى رفع جبال الأرض و أعلاها عن أراضيها المطمئنّه (و أساخ قواعدها فى متون أقطارها) أى غيّب قواعد الجبال فى جوانب أقطار الأرض (و) فى (مواضع انصابها) و أعلامها (فاشهق قلالها و أطال انشازها) أى جعل قلالها مرتفعه عاليه و اطاله الأنشاز مؤكّده لها كما قال تعالى «وَ جَعَلْنا فِيها رَواسِيَ شامِخاتٍ ».

(و جعلها) أى الجبال (للأرض عمادا) قيل المراد جعلها مواضع رفيعه فى الأرض و الظّاهر أنّ المراد به ما أوضحه بقوله (و أرزّها فيها أوتادا) أى أثبتها فى الأرض حال كونها بمنزله الوتد لها تمنعها من الحركه و الاضطراب كالسّفينه إذا القى فيها جسم ثقيل.

(فسكنت على حركتها) الّتى هى من شأنها لكونها محموله على سائل متموّج أو على أثر حركتها يتموّج الماء (من أن تميد) و تضطرب (بأهلها) كما قال تعالى «وَ أَلْقى فِي الْأَرْضِ رَواسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ » و قال «وَ جَعَلْنا فِي الْأَرْضِ رَواسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ » أى لئلاّ تميد أو كراهه أن تميد قيل: إنّ الأرض كانت تميد و ترجف رجوف السّقف بالوطىء فثقّلها بالجبال الرّواسى ليمنع من رجوفها، و قد تقدّم فى شرح الفصل الثّالث من الخطبه الاولى بيان الاختلاف فى كيفيّه كون الجبال سببا لسكون الأرض فليراجع ثمّه.

و من جمله الوجوه الّتى قيل فى ذلک: إنّ المراد بالأرض قطعاتها و بقاعها

ص:٧٠

لا ـ مجموع كره الأرض، و يكون الجبال أوتادا لها أنّها مانعه لها عن الميدان و الاضطراب بالزّلزله و نحوها إمّا لحركه البخارات المختنقه فى داخلها بإذن اللّه تعالى أو لغير ذلك من الأسباب الّتى يعلمها مبدعها و منشئها، قال المحدّث العلامه المجلسى قدّس سرّه: و هذا وجه قريب يؤيّده ما سيأتى فى باب الزّلزله من حديث ذى القرنين.

و قوله (أو تسيخ بحملها) أى تغوص فى الماء مع ما عليها (أو تزول عن مواضعها) قال الشّارح المعتزلى:

فان قلت: ما الفرق بين الثّلاثه تميد بأهلها أو تسيخ بحملها أو تزول عن مواضعها؟ قلت: لأنّها لو تحرّكت لكانت إمّا على مركزها أولا على مركزها، و الأوّل هو المراد بقوله تميد بأهلها، و الثّانى ينقسم إلى أن تنزل إلى تحت أو لا تنزل إلى تحت، فالنّزول إلى تحت هو المراد بقوله أو تسيخ بحملها، و الثّانى هو المراد بقوله أو تزول عن مواضعها.

و قال المحدّث العلامه المجلسى: و يحتمل أن يراد بقوله عليه السّلام: تميد بأهلها تحرّكها و اضطرابها بدون الغوص فى الماء كما يكون عند الزلزله، و بسوخها بحملها حركتها على وجه يغوص أهلها فى الماء سواء كانت على المركز أم لا فتكون الباء للتّعديه، و بزوالها عن مواضعها خراب قطعاتها بالرّياح و السّيول أو بتفرّق القطعات و انفصال بعضها عن بعض، فانّ الجبال كالعروق السّاريه فيها تضبطها عن التّفرّق، و يؤيّده ايراد المواضع بلفظ الجمع، هذا.

و لمّا نبّه عليه السّلام على كمال اقتداره تعالى و جلاله و عظمته فى خلق الأرض و الجبال مضافا إلى خلق السّماء أردفه بتنزيهه على ذلك و قال:

(فسبحان من أمسكها) أى الأرض بقدرته (بعد موجان مياهها) قال فى البحار: لعلّ المراد بهذا الموجان ما كان غامرا للأرض أو أكثرها و امساكها بخلق الجبال الّتى تقدّم فى الكلام (و أجمدها بعد رطوبه اكنافها) أى جوانبها لميدانها

قبل خلق الجبال و قول الشّارح البحرانی: بأنّه اشاره إلی أنّ أصلها من زبد الماء لیس بشیء.

و قوله علیه السّلام (فجعلها لخلقه مهادا) کقوله تعالی فی سوره النّبأ «أَ لَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهاداً » أی وطاء و قرارا و مهیاء للتّصرّف فیه من غیر أذیه، و فی سوره طه «اَلَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ مَهْداً وَ سَلَکَ لَکُمْ فِیها سُبُلاً » و فی سوره الزّخرف «اَلَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ مَهْداً وَ جَعَلَ لَکُمْ فِیها سُبُلاً لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ » أی کالمهد تتمهّدونها و قوله علیه السّلام (و بسطها لهم فراشا) کقوله عزّ و جلّ فی سوره البقره «اَلَّذِی جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ فِراشاً وَ السَّماءَ بِناءً » و فی سوره نوح «جَعَلَ لَکُمُ الْأَرْضَ بِساطاً لِتَسْلُکُوا مِنْها سُبُلاً فِجاجاً » قال بعض المفسّرین: الفراش اسم لما یفرش کالبساط لما یبسط و لیس من ضرورات الافتراش أن یکون مسطحا مستویا کالفراش علی ما ظنّ، فسواء کانت کذلک أو علی شکل الکره فالافتراش غیر مستنکر و لا مدفوع لعظم جرمها و تباعد أطرافها و لکنّه لا یتمّ الافتراش علیها ما لم تکن ساکنه فی حیزها الطبیعی و هو وسط الأفلاک لأنّ الأثقال بالطبع تمیل إلی تحت کما أنّ الخفاف بالطبع تمیل إلی فوق و الفوق من جمیع الجوانب ما یلی السّماء و التحت ما یلی المرکز، فکما أنّه یستبعد حرکه الأرض فیما یلینا إلی جهه السماء فکذلک یستبعد هبوطها فی مقابل ذلک، لأنّ ذلک الهبوط صعود أیضا إلی السّماء، فاذا لا حاجه فی سکون الأرض و قرارها فی حیّزها إلی علاقه من فوقها، و لا إلی دعامه من تحتها، بل یکفی فی ذلک ما أعطاها خالقها و رکز فیها من المیل الطبیعی إلی الوسط الحقیقی بقدرته و اختیاره.

و قوله علیه السّلام (فوق بحر لجّی) کثیر الماء (راکد لا یجری) ای ساکن لا یجری إلی أحد الجوانب (و قائم) أی ثابت (لا یسری) عن مکانه و ذلک لملازمه مرکزه علی حذو ما عرفت آنفا فی بیان فراشیّه الأرض (تکرکره) أی تردّده و تکرّره (الرّیاح العواصف) الشّدیده (و تمخضه الغمام الذّوارف) أی تحرّکه السّحاب المواطر و ذلک لأنّ الحرّ إذا وقع فیه المطر یرتجّ و یتمخّض و یضطرب کثیرا لتحریک

انضباب المطر بكثره و قوّه له و لمّا ذكر عليه السّلام عظيم قدرته عزّ و جلّ فى خلق السّماء و الأرض و الجبال و الماء اتبعه بقوله عليه السّلام (انّ فى ذلك لعبره لمن يخشى) أى فيما قدّمناه من آثار القدره و دلائل الجبروت و العظمه اعتبار لمن خشى ربّه، و إنّما خصّه به لأجل أنّ عدم الخشيه يوجب عدم المبالات بالعبر و الالتفات إليها، و المراد بمن يخشى العلماء بمقتضى الحصر الوارد فى قوله تعالى «إِنَّما يَخْشَى اللّهَ مِنْ عِبادِهِ الْعُلَماءُ » و تخصيص الخشيه بهم لأنّ شرطها معرفه المخشى و العلم بصفاته و أفعاله و قدرته و قهره فمن كان أعلم به كان أخشى منه، اللّهم ارزقنا هذه المرتبه.

الترجمه

از جمله خطب شريفۀ آن حضرتست در اشاره بعجايب قدرت مى فرمايد:

و هست از قدرت و توانائى سلطنت آفريدگار و عجايب صنعتهاى لطيفۀ او اين كه خلق فرمود از آب درياى بسيار موج زنندۀ بر هم نشسته پر صدا زمين خشك بى رطوبت را، پس از آن خلق فرمود از بخار آن آب طبقاتى بر روى هم چيده، پس جدا ساخت آن طبقات را هفت آسمان بعد از جمع بودن و يكجا بودن آنها، پس بايستادند بفرمان او وقايم شدند باندازۀ مقرّرۀ او در حالتى كه بر مى دارد آن زمين را آب كبود سيلان كننده، و درياى مسخّر شده در تحت قدرت در حالتى كه ذليل بود از براى امر او، و منقاد بود به هيبت و جلال او، و ايستاد و ساكن گشت جارى از آن آب از ترس حكم او، و خلق فرمود سنگهاى زمين را و بلند پستهاى آنرا، و كوههاى آنرا پس برقرار گردانيد آنها را در قرارگاههاى آنها، و لازم گردانيد آنها را در جاى ثبات آنها پس گذر كرد سرهاى آنها در هوا، و فرو رفت بيخهاى آنها در آب دريا پس بلند گردانيد كوههاى زمين را از هموارى زمين، و فرو برد اساس آنها را در پشتهاى اطراف آن و در مواضع علامتهاى آن، پس بلند كرد سرهاى كوهها را، و دراز گردانيد بلند

شدن از زمین آنها را، و گردانید آن کوهها را از برای زمین ستون، و فرو گرفت آنها را در زمین در حالتی که میخهای زمین بودند، پس ساکن شد زمین از حرکت خود از این که بلرزاند أهل خود را، یا این که فرو برد حمل خود را، یا این که زایل گردد از مواضع خود.

پس تنزیه میکنم تنزیه کردنی کسی را که نگاه داشت زمین را بعد از موج زدن آبهای آن، و خشک گردانید آنرا بعد از تر بودن اطراف آن، پس گردانید آن را از برای مخلوقات خود آرام گاه و گسترانید آنرا از برای ایشان فرش و بساط بالای دریای بزرگ انبوه ساکن غیر جاری و قائم غیر ساری در حالتی که بر گرداند و بهم می زند آنها دریا را بادهای تند وزنده و حرکت می دهد آنرا ابرهای ریزنده، بتحقیق که در این دلائل قدرت و عظمت عبرتیست از برای کسی که بترسد از خدا.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأتان و الحادیه عشر من المختار فی باب الخطب

اشاره

أللّهمّ أیّما عبد من عبادک سمع مقالتنا العادله غیر الجائره، و المصلحه غیر المفسده، فی الدّین و الدّنیا، فأبی بعد سمعه لها إلاّ النّکوص عن نصرتک، و الإبطاء عن إعزاز دینک، فإنّا نستشهدک علیه یا أکبر الشّاهدین، و نستشهد علیه جمیع من أسکنته أرضک و سماواتک، ثمّ أنت البعد المغنی عن نصره و الاخذ له بذنبه.

اللغه

(المصلحه) بضمّ المیم اسم فاعل من باب الافعال و کذلک المفسده و (نکص)

ص:۷۴

عن الأمر نكصا و نكوصا تكاء كأ عنه و جبن و أحجم، و على عقبيه رجع عمّا كان عليه من خير قال الفيروز آبادى خاصّ بالرّجوع عن الخير، و وهم الجوهرى فى اطلاقه أو فى الشرّ نادرا

الاعراب

ما فى أيّما زايده للتّاكيد، و غير منصوب على الحاليّه أو الوصفيّه، و قوله:

فى الدّين، متعلّق بالمصلحه، و قوله: إلاّ النّكوص، استثناء مفرّغ

المعنى

اعلم أنّ هذه الخطبه كما نبّه عليه الشارح البحرانى ملتقطه من خطبه كان يستنهض بها أصحابه إلى جهاد أهل الشام.

قال بعد تقاعد أكثرهم عن صوته مناديا للّه عزّ و جلّ(اللّهم أيّما عبد من عبادك سمع مقالتنا العادله)أى قولنا المتّصف بالعدل، و فى وصفه به توسّع، و قال الشارح البحرانى العادله المستقيمه الّتى هى طريق اللّه العايده للنّاس إلى الرّشاد فى دينهم و دنياهم، و ما قلناه أولى.

و انّما وصفه عليه السّلام بالعدل، لأنّ استنهاضه إلى جهاد أهل الشّام إنّما كان من باب الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر مع فيه من الامتثال لنصّ قوله تعالى «فان بغت احداهما على الاخرى فقاتلوا الّتى تبغى حتّى تفىء إلى أمر اللّه» و قد كان عليه السّلام متّصفا بالعدل فى جميع أقواله و أفعاله كما يشهد به قوله تعالى «وَ كَذلِكَ جَعَلْناكُمْ أُمَّةً وَسَطاً » أى أئمه عدلا على ما ورد فى تفسير أهل البيت عليهم السّلام و قوله تعالى «وَ مِمَّنْ خَلَقْنا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ ».

روى فى البحار عن العياشى عن حمران عن أبى جعفر عليه السّلام فى هذه الايه قال عليه السّلام: هم الأئمّه عليهم السّلام.

و فيه من الكافى عن الحسين بن محمّد عن المعلّى عن الوشا عن عبد اللّه بن سنان قال: سألت أبا عبد اللّه عليه السّلام عن قول اللّه عزّ و جلّ «وَ مِمَّنْ خَلَقْنا أُمَّةٌ » الايه قال: هم الأئمه صلوات اللّه عليهم.

و يشهد به أيضا ما فى البحار من تفسير علىّ بن إبراهيم فى قوله «ضرب اللّه

مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء و هو كلّ على مولاه أينما يوجّهه لا يات بخير هل يستوى هو و من يأمر بالعدل و هو على صراط مستقيم» قال عليه السّلام كيف يستوى هذا و هذا الذى يأمر بالعدل يعنى أمير المؤمنين و الأئمه عليه و عليهم السّلام، هذا و انّما عقّب بقوله(غير الجائره)إما تاكيدا أو من باب الاحتراس الّذى تقدّم فى ديباجه الشرح فى ضمن المحاسن البديعيّه، فانّه لمّا وصف مقالته بالعدل و كان هنا مظنّه أن يتوهّم أنّ عدالتها إنّما يتصوّر فى حقّ أهل الكوفه و أمّا فى حقّ أهل الشّام فلا، لأنّ الاستنهاض إلى حربهم و سفك دمائهم جور فى حقهم و ظلم عليهم فكيف يكون عدلا، فدفع ذلك التوّهم بقوله:غير الجائره،تنبيها على أنّ محاربتهم من باب النهى عن المنكر و الرّدع لهم عن متابعه معاويه و منعهم عن الايتمام بالامام الباطل و ردعه عن ظلمه و طغيانه و دعويه الخلافه من غير استحقاق، و هذا فرض شرعا فلا يكون جورا بل عين العدل و اللّطف، هذا.

مضافا إلى ما فيه من التعريض على معاويه حيث إنّ حضّه لأهل الشّام على حرب أهل الكوفه و حربه عليه السّلام محض الجور و العدوان، لأنّه من باب الأمر بالمنكر و النهى عن المعروف، و أىّ جور أعظم من ذلك.

أمّا فى حقّ أهل الشام فلأنه يدعوهم بذلك التحضيض إلى النار.

و أما فى حقّ أهل الكوفه فلردعهم عن الايتمام بالامام الحقّ و إراده دفعه عن مقامه الذى يستحقّه و ايهام أنّ الحقّ معه لمطالبته بدم عثمان المظلوم كما قال تعالى «وَ إِذا فَعَلُوا فاحِشَةً قالُوا وَجَدْنا عَلَيْها آباءَنا وَ اللّهُ أَمَرَنا بِها قُلْ إِنَّ اللّهَ لا يَأْمُرُ بِالْفَحْشاءِ أَ تَقُولُونَ عَلَى اللّهِ ما لا تَعْلَمُونَ ».

روى فى البحار من كتاب الغيبه للنغمانى عن الكلينى باسناده عن محمّد بن منصور قال: سألته يعنى أبا عبد اللّه عليه السّلام عن هذه الايه قال عليه السّلام فهل رأيت أحدا زعم أنّ اللّه أمر بالزّنا و شرب الخمر أو شيء من هذه المحارم؟ قلت: لا، قال عليه السّلام: فما هذه الفاحشه التى يدّعون ان اللّه أمرهم بها؟ قلت: اللّه أعلم و وليه، قال عليه السّلام: فان هذا فى أولياء أئمه الجور ادّعوا أنّ اللّه أمرهم بالايتمام بهم فردّ اللّه ذلك عليهم

و أخبرهم أنهم قالوا عليه الكذب و سمّى ذلك منهم فاحشه و فيه من تفسير عليّ بن إبراهيم بسنده عن طلحه بن زيد عن جعفر بن محمّد عليهما السّلام عن أبيه قال: الأئمه فى كتاب اللّه إمامان قال اللّه «وَ جَعَلْنا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنا » لا بأمر الناس يقدّمون أمر اللّه قبل أمرهم و حكم اللّه قبل حكمهم، قال: «و جعلناهم أئمّه يدعون إلى النار» يقدّمون أمرهم قبل أمر اللّه و حكمهم قبل حكم اللّه، و يأخذون بأهوائهم خلافا لما فى كتاب اللّه.

و الحاصل انه عليه السّلام بمقتضى ملكه العصمه التى فيه إنما يأمر بالعدل و الاحسان و ينهى عن الفحشاء و المنكر و البغى تبعا لأمر اللّه، لأنه و الأئمه من صلبه عليهم السّلام محالّ مشيّه اللّه و ما يشاءون إلاّ أن يشاء اللّه و هم بأمره يعملون.

و قوله عليه السّلام (و المصلحه غير المفسده فى الدّين و الدّنيا) أى فيها صلاح حال السامعين فى الدارين و انتظام امورهم فى النشأتين.

أما فى الآخره فلأنّ الجهاد باب من أبواب الجنّه فتحه اللّه لخاصّه أوليائه و هو لباس التقوى و درع اللّه الحصينه و جنّته الوثيقه، حسبما عرفته فى الخطبه السابعه و العشرين، ففى نهوضهم إلى قتال القاسطين عقيب استنهاضه عليه السّلام امتثال لأمر اللّه، إعزاز الدين اللّه، تحصيل لرضوان اللّه تعالى شأنه، و فى تقاعدهم عنه سخط عظيم و عذاب أليم.

و أما فى الدّنيا فلأنّ مبارزه الأقران من عاده الأبطال و الشجعان و المنع من الذمار من آثار الفتوّه و شعار المروّه و المجاهد فى سبيل اللّه ينتظر من اللّه إحدى الحسنيين إمّا الظفر و الغنيمه أو الشهاده الموجبه للذكر الجميل و الثناء الباقى، و النكوص عن الجهاد محصّل للخذلان معقّب للهوان و عار فى الأعقاب و نار يوم الحساب، فمن تركه رغبه عنه ألبسه اللّه ثوب الذلّ و شمله البلاء و ديّث بالصغار و القماء هذا و تعقيب المصلحه بغير المفسده إما من باب التأكيد أيضا أو تعريضا على الطرف المقابل أعنى معاويه اللّعين الذى كان يستنهضهم إلى حربه، فانّ نظر ذلك اللّعين فى جميع مقالاته و كلماته لم يكن إلاّ إلى شقّ عصا الاسلام و إفساد حال المسلمين و هدم

أركان الدين، و لذلك قال: عليه الصلاه و السلام فى الخطبه الثانيه و التسعين: ألا إنّ أخوف الفتن عندى عليكم فتنه بنى اميه فانها فتنه عمياء مظلمه، إلى آخر ما مرّ هناك.

و قوله عليه الصلاه و السلام (فأبى بعد سمعه لها إلاّ النكوص عن نصرتک و الابطاء عن اعزاز دينك) لا يخفى ما فى هذا الكلام من بديع البيان و حسن التقرير و عجيب التعبير، حيث لم يقل فأبى بعد سمعه لها عن قبولها أو اجابتها، بل عدل عنه إلى قوله: إلاّ النكوص آه للطافه معناه و بعد غوره و غزاره فحواه.

و ذلک لأنّ فى التعبير بهذه من التنبيه على عظيم خطاء الممتنعين المتقاعدين عن قبول أمره عليه السّلام و مزيد تقصيرهم و كبير ذنبهم ما لا يخفى على الفطن الخبير بمحسنات البيان.

أمّا أوّلا فلما مرّ من أنّ النكوص مخصوص بالرّجوع عن الخير أو نادر الاستعمال فى الرّجوع عن الشرّ و على التقديرين ففيه دلاله على أنّهم بتقاعدهم قد فوّتوا على أنفسهم الخير الكثير الّذى كان لهم عاجلا و آجلا.

و أمّا ثانيا فإنّ فى قوله: عن نصرتک دلاله على أنّهم بقتال القاسطين ناصرون للّه سبحانه كما أنّهم بترک القتال ناكصون عن نصرته، و اللّه سبحانه يقول «إِنْ تَنْصُرُوا اللّهَ يَنْصُرْكُمْ وَ يُثَبِّتْ أَقْدامَكُمْ » و قال «وَ لَيَنْصُرَنَّ اللّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ » فلم يكن استنصاره من ضعف و ذلّ بل استنصرهم و له جنود السّماوات و الأرض ليبلوهم أيّهم أحسن عملا و ليعلم اللّه من ينصره و رسله بالغيب فيستوجب بالقتال ثواب الامتثال.

ثمّ فى اضافه النّصره إلى كاف الخطاب إشاره إلى أنّ نصرته عليه السّلام هو نصره اللّه، لأنّ إطاعه الرّسول و إطاعه ولىّ الأمر هو إطاعه اللّه، لكونهم مبلّغين عن اللّه و الامر و النّاهى فى الحقيقه هو اللّه، و لذلك قرن اللّه طاعتهم بطاعته فى قوله: «أَطِيعُوا اللّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ » بل جعل طاعتهم عين طاعته فى قوله «مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطاعَ اللّهَ وَ مَنْ تَوَلّى فَما أَرْسَلْناكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظاً ».

روى فى الصّافى عن العياشى عن الباقر عليه السّلام قال: ذروه الأمر و سنامه و مفتاحه

و باب الأشياء و رضى الرّحمن الطّاعه للامام بعد معرفته، ثمّ قال: إنّ اللّه تبارك و تعالى يقول «مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطاعَ اللّهَ ».

فانّ استشهاد الامام علیه السّلام لوجوب طاعه الامام بالایه مفید لکون طاعته طاعه الرّسول کما أنّ طاعته طاعه اللّه.

و أمّا ثالثا فانّ قوله: و الابطاء عن إعزاز دینک تقریع شدید علی المتقاعدین لافادته انّهم بتقاعدهم مذلّون للدین مضیّعون لمسالک الشّرع المبین، فقد ظهر بما ذکرنا کلّه أنّ فی قوله علیه الصّلاه و السلام تحذیرا عظیما للمتقاعدین.

و اکّد ذلک الغرض بقوله علیه السّلام (فانّا نستشهدک علیه) حیث خالف أمرک و ترک نصرتک و أهان دینک (یا أکبر الشاهدین) الّذی لا یعزب عنه شیء فی السّماء و الأرض و هو علی کلّ شیء شهید.

(و نستشهد علیه جمیع من أسکنته أرضک و سماواتک) من الملائکه و الانس و الجنّ لیشهدوا یوم الدّین بأنّی ما قصرت و لا فرطت فی تبلیغ أمرک إلی المتخاذلین و لکنّهم تولّوا عنه معرضین (ثمّ أنت البعد) أی بعد تلک الشّهاده (المغنی) لنا (عن نصره) إذ بیدک جنود السماوات و الأرض و أنت لما تشاء قدیر و فی هذه الفقره تعظیم لرّب العالمین و استحقار للمتخاذلین (و الاخذ له بذنبه) و فیه تحذیر عظیم لهم و تهدید شدید من سخطه و عقابه لکونه عزّ و جلّ شدید العقاب و أشدّ بأسا و أشدّ تنکیلا، لا یعجزه من طلب، و لا یفوته من هرب، نعوذ باللّه من سخطه و غضبه.

الترجمه

از جمله خطب شریفهٔ آن امام أنام علیه السّلام است که گفته.

بار الها هر کدام بندهٔ از بندگان تو که شنید گفتار با عدالت ما را که ظلم کننده نیست و گفتار اصلاح کنندهٔ ما را که افساد کننده نیست در دین و دنیا، پس امتناع کرد بعد از شنیدن او مر آنرا مگر از برگشتن از یاری تو، و تأخیر نمودن از اعزاز دین تو، پس بدرستی که ما شاهد می گیریم تو را بر آن شخص أی بزرگترین شاهدها و شاهد می گیریم تو را و جمیع کسانی را که ساکن فرمودهٔ ایشان را در زمین خود

و آسمانهای خود، پس تو بعد از آن شهادت غنی کنندۀ از یاری او، و مؤاخذه کنندۀ او را بگناه و معصیت او، و اللّه الهادی.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأتان و الثانیه عشر من المختار فی باب الخطب

اشاره

الحمد للّه العلیّ عن شبه المخلوقین، الغالب لمقال الواصفین، الظّاهر بعجایب تدبیره للنّاظرین، و الباطن بجلال عزّته عن فکر المتوهّمین، العالم بلا اکتساب و لا ازدیاد، و لا علم مستفاد، المقدّر لجمیع الأمور بلا رویّه و لا ضمیر، الذی لا تغشاه الظّلم، و لا یستضیء بالأنوار، و لا یرهقه لیل و لا یجری علیه نهار، لیس إدراکه بالأبصار، و لا علمه بالأخبار. منها فی ذکر النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم. أرسله بالضّیاء، و قدّمه فی الاصطفاء، فرتق به المفاتق، و ساور به المغالب، و ذلّل به الصّعوبه، و سهّل به الحزونه، حتی سرّح الضّلال عن یمین و شمال.

اللغه

(الشّبه) بالتحریک کالشّبه و الشّبیه بمعنی المثل و المشابه و شبّهت الشیء بالشیء أقمته مقامه بصفه جامعه بینهما و أشبه الولد أباه و شابهه إذا شارکه فی صفه

ص:۸۰

من الصّيفات و (رهق) الدّين رهقا من باب تعب غشيه و رهقت الشيء أدركته و (الاخبار) في أكثر النسخ بالكسر مصدر اخبر و في بعضها بالفتح جمع الخبر و كذلك الابصار.

و (رتقت) الفتن رتقا من باب قال سددته فارتتق و (فتق) الثّوب شقّه فانفتق و تفتق و الفنق أيضا شقّ عصا الجماعه و وقوع الحرب بينهم و مفتق الثّوب محلّ شقّه و يجمع على مفاتق كمقعد و مقاعد و (ساور) فلانا و اثبه سوارا و مساوره و ساوره اخذه براسه و الوثوب الظفر و (غلبه) غلبا و غلبا و غلبه و مغلبا قهره و المغلب وزان معظم المغلوب مرارا و المحكوم له بالغلبه ضدّ، و المغلنبي وزان مسلنقي الذي يغلبك و يعلوك و (الحزونه) ضدّ السّهوله و الحزن ما غلظ من الأرض و السّهل ما لان منها و (سرحت) المرأه تسريحا طلّقتها قال تعالى «فَإِمْساكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسانٍ » أي تطليق.

الاعراب

الباء في قوله بالضياء للمصاحبه كما في دخلت عليه بثياب السّفر، و في قوله: به للسّببيّه، و قوله: عن يمين و شمال، ظرف لغو متعلّق بسرّح على تضمين معنى الطّرد و الابعاد.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذه الخطبه الشّريفه كما ذكره بعض الشراح و أشار إليه السيّد «ره» مشتمله على فصلين:

الفصل الاول

في تمجيد اللّه عزّ و جلّ و ثنائه بنعوت جلاله و جماله و أثنى عليه تعالى باعتبارات:

أولها قوله (الحمد للّه العليّ عن شبه المخلوقين) أي المتعالي عن مشابهه مخلوقاته فلا يشابه شيئا منها، و لا يشابهه شيء، فليس له شبه و شبيه و نظير.

ص:٨١

و ذلک لما عرفت مرارا فی تضاعیف الشّرح لا سیما شرح الخطبه المأه و الخامسه و الثمانین و شرح الکلام المأتین و الثّامن أنّ المخلوقات کلّها محدوده بالحدود الاصطلاحیّه المرکّبه من الجنس و الفصل، و بالحدود اللّغویّه أی النّهایه و اللّه سبحانه منزّه عن الحدّ اصطلاحیّا کان أو لغویّا لاستلزام الأوّل للتّرکیب و الثانی للافتقار إلی محدّد، و کلّ مرکب و مفتقر ممکن، فالواجب تعالی لا یمکن أن یکون له مشابه و مشارک فی ذاته و صفاته و أفعاله.

و الحاصل أنّ الواجب تعالی أجلّ و أعلی من أن یتّصف بالصّفات الامکانیه، فیشابه المحدثات و یشارکهم فی جهه من الجهات.

الثانی انه (الغالب لمقال الواصفین) یعنی أنه تعالی شأنه أجلّ من أن یقدر الواصفون علی وصفه و بیان محامده، لعدم وقوف صفاته الکمالیه و أوصافه الجمالیه و الجلالیه إلی حدّ معین حتی یحیط بها العقول و یصفه الألسنه کیف و قد اعترف سید البشر صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بالعجز عن ذلک، و قال: لا احصی ثناء علیک أنت کما أثنیت علی نفسک، فأنّی لغیره بذلک.

و هذه الفقره مساوقه لقوله علیه السّلام فی الخطبه الاولی: الحمد للّه الذی لا یبلغ مدحته القائلون، فانّ المدح و الثناء و الوصف کلها بمعنی

لا یدرک الواصف المطری محامدهو إن یکن سابقا فی کلّ ما وصفا

فحیث قصرت ألسنه الواصفین و کلّت عن تعداد صفاته الحمیده فهو کالغالب علی أقوالهم لعجزها عن البلوغ إلی مدی صفاته.

الثالث أنه (الظاهر بعجایب تدبیره للناظرین) یعنی أنه تعالی ظاهر للناظرین و لیس ظهوره بذاته کما توهمه المجسمه و غیرهم من المجوّزین للرّؤیه، بل باثار قدرته و اعلام عظمته و بدایع صنعه و عجایب تدبیره و حکمته حسبما عرفته تفصیلا فی شرح الخطبه التّاسعه و الأربعین و الخطبه الرّابعه و السّتین و غیرهما.

(و) الرابع أنّه (الباطن بجلال عزّته عن فکر المتوهّمین) یعنی أنّه محتجب عن الأوهام و العقول، و لیس احتجابه و اختفاؤه بصغر جسمه و حقارته أو

لطافه قوامه كالهواء و الرّوح و نحوهما، بل باعتبار جلاله و عزّته و جبروته و عظمته حسبما عرفت فى شرح الخطبتين المذكورتين و الحاصل أنّه ظاهر باياته باطن بذاته.

قال الشّارح البحرانى: و إنما قال: فكر المتوهّمين، لأنّ النفس الانسانيه حال التفاتها إلى استلاحه الامور العلويه المجرّده لا بدّ أن يستعين بالقوّه المتخيله بباعث الوهم فى أن تصوّر تلك الامور بصور خياليه مناسبه لتشبيهها بها و تحطها إلى الخيال، و قد علمت أنّ الوهم إنما يدرك ما كان متعلّقا بمحسوس أو متخيل من المحسوسات، فكل أمر يتصوّره الانسان و هو فى هذا العالم سواء كان ذات اللّه سبحانه أو غير ذلك فلا بدّ أن يكون مشوبا بصوره خياليه و معلقا بها، و هو تعالى منزّه بجلال عزّته عن تكيف تلك الفكر له و باطن عنها، انتهى.

و قد تقدّم ما يوضح ذلك فى شرح الفصل الثانى من الخطبه الاولى و شرح الخطبه المأه و الخامسه و الثمانين فليراجع هناك.

الخامس انه (العالم بلا اكتساب و لا ازدياد و لا علم مستفاد) يعنى أنه عزّ و جلّ عالم بذاته و العلم ذاته و ليس علمه باكتساب له بعد الجهل، و لا بازدياد منه بعد النقص، و لا باستفاده و أخذ له عن غيره كما هو شأن علم المخلوقين، إذ لو كان كذلك لكان سبحانه متغيّرا و ناقصا فى ذاته مستكملا بغيره و هو باطل.

السادس انه (المقدّر لجميع الامور بلا رويّه و لا ضمير) أى الموجد لمخلوقاته على وفق حكمته و قضائه كلّا منها بقدر معلوم و مقدار معيّن من دون أن يكون ايجادها مستندا إلى الرّويه و الفكر، و لا إلى ما يضمر فى القلب من الصور كما يحتاج إليها ساير الصناع، لأنه سبحانه منزّه من الضمير و القلب، و الرّوايات لا تليق إلّا بذوى الضمائر حسبما عرفت تفصيلا فى شرح الفصل الأوّل من الخطبه المأه و السابعه.

السابع أنه (الذى لا تغشاه الظلم و لا يستضىء بالأنوار) أى لا يغطيه ظلام كما يغطى ساير الأجسام لكونه منزّها عن الجسميه، و لا يستضىء بالأنوار كما يستضىء بها ذوات الابصار لكونه منزّها من حاسّه البصر و ساير الحواسّ، مضافا إلى أنه تعالى

نـور السـماوات و الأـرض، و الجميـع به يستضـيء فكيف يستضـيء بغيره و الاّـ لزم أن يكون مفتقرا إلى غيره مسـتكملا به و هو باطل.

(و) الثامن انه (لا يرهقه ليل و لا يجرى عليه نهار) يعنى لا يتعور عليه ليل و نهار لكونه منزّها عن الزّمان و الحركه فلو تعاورا عليه لتفاوتت ذاته و تغيّرت صفاته و امتنع من الأزل معناه.

(و) التاسع انه (ليس إدراكه بالابصار) لتنزّهه من الاحتياج فى الادراك إلى الالات و المشاعر و الأدوات.

و العاشـر مـا أشـار إليه بقوله (و لاـ علمه بالأخبار) أى بأن يخبره غيره بشـيء فيحصل له العلم بـذلك الشـيء بسـبب هـذا الخبر، لاسـتلزام ذلك للجهل أوّلا و الافتقار إلى حاسه السمع ثانيا، و النقص بالذات، و الاستكمال بالغير ثالثا، و هذا كلّه مناف لوجوب الوجود.

الفصل الثانى

(منها فى ذكر النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) قال عليه السّلام (أرسله بالضياء) السّاطع و النور اللاّمع.

و المراد به إمّا نور الايمـان، و به فسـر قوله تعـالى «اَللّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ » أى ظلمات الكفر إلى نور الايمان «وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِياؤُهُمُ الطّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُماتِ » و إمّا نور العلم يعنى النبوه الـذى كان فى قلبه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و به فسّر المصباح فى قوله تعالى «مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكاهٍ فِيها مِصْباحٌ ».

روى فى الصافى من التوحيـد عن الصادق عليه السّـلام فى هـذه الايه «اَللّهُ نُورُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ » قال: كذلك عزّ و جلّ «مَثَلُ نُورِهِ » قال محمّد صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم «كَمِشْكاهٍ » قال صدر محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم «فِيها مِصْباحٌ » قال فيه نور العلم يعنى النبوّه الحديث.

و إمّا القرآن كما فى قوله تعالى «قَدْ جاءَكُمْ مِنَ اللّهِ نُورٌ وَ كِتابٌ مُبِينٌ يَهْدِى بِهِ اللّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوانَهُ سُـبُلَ السَّلامِ وَ يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمـاتِ إِلَى النُّورِ » فهو نور عقلى يهتـدى به فى سـلوك سبيل الجنان و يستضاء به فى الوصول إلى مقام الزلفى و الرضوان (و قدّمه فى الاصطفاء) أى قدّمه على جميع خلقه فى أن اختاره منهم و فضّله عليهم كما قال الشاعر:

و إمّا القرآن كما فى قوله تعالى «قَدْ جاءَكُمْ مِنَ اللّهِ نُورٌ وَ كِتابٌ مُبِينٌ يَهْدِى بِهِ اللّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوانَهُ سُبُلَ السَّلامِ وَ يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ » فهو نور عقلى يهتدى به فى سلوك سبيل الجنان و يستضاء به فى الوصول إلى مقام الزلفى و الرضوان (و قدّمه فى الاصطفاء) أى قدّمه على جميع خلقه فى أن اختاره منهم و فضّله عليهم كما قال الشاعر:

للّه فى عالمه صفوه و صفوه الخلق بنو هاشم

و صفوه الصفوه من هاشم محمّد الطهر أبو القاسم

و قد مضى أخبار لطيفه فى هذا المعنى فى شرح الخطبه الثالثه و التسعين فليراجع هناك.

و قوله (فرتق به المفاتق) أى أصلح به المفاسد، و هو إشاره إلى ما كانت عليه أهل الجاهليه حين بعثه من سفك الدّماء و قطع الأرحام و عباده الأصنام و اجتراح الاثام قد استهوتهم الأهواء، و استزلّتهم الكبرياء، و استخفّتهم الجاهليه الجهلاء، تائهين حائرين فى زلزال من الأمر و بلاء من الجهل، فبالغ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى نصحهم و موعظتهم و دعائهم بالحكمه و الموعظه الحسنه إلى سبيل ربّهم، و جادلهم بالتى هى أحسن، فأصلح اللّه بوجوده الشريف ما فسد من امور دنياهم و آخرتهم، و رفع به ضغائن صدورهم، و هداهم به من الضلاله، و أنقذهم بمكانه من الجهاله (و ساور به المغالب)فى إسناد المساوره إلى اللّه سبحانه توسّع، و المراد تسليطه على المشركين و الكفّار و المنافقين الذين كان لهم الغلبه على غيرهم كما قال عزّ من قائل«إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللّهَ وَ رَسُولَهُ أُولئِكَ فِى الْأَذَلِّينَ كَتَبَ اللّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَ رُسُلِى إِنَّ اللّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ »و قال«هُوَ الَّذِى أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدى وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ».

قال فى مجمع البيان فى تفسير الايه الأولى: روى أنّ المسلمين قالوا لمّا رأوا ما يفتح اللّه عليهم من القرى ليفتحنّ اللّه علينا الرّوم و فارس فقال المنافقون أ تظنون أنّ فارس و الرّوم كبعض القرى الّتى غلبتم عليها، فأنزل اللّه هذه الايه.

و قال فى الايه الثانيه فى تفسير قوله «ليظهره على الدّين كلّه» معناه

ص:

ليغلب دين الاسلام على جميع الأديان بالحجّه و الغلبه و القهر لها حتّى لا يبقى على وجه الأرض دين إلّا مغلوب.

(و ذلل به الصعوبه) صعوبه الجاهليه الّتى أشرنا إليها فى شرح قوله: فرتق به المفاتق (و سهل به الحزونه) أى حزونه طريق الحقّ و تسهيلها بالارشاد إلى معالمه و الهدايه إليه.

(حتّى سرّح الضّلال عن يمين و شمال) غايه للجملات السابقه جميعا أو لخصوص الجمله الأخيره أى إلى أن طرد و ابعد ظلمات الجهل و الضلال بميامين بعثته و أنوار هدايته عن يمين النّفوس و شمالها.

قال الشارح البحرانى: و هو إشاره إلى القائه رذيلتى التّفريط و الافراط عن ظهور النّفوس كتسريح جنبى الحمل عن ظهر الدّابه، و هو من ألطف الاستعارات و أبلغها

الترجمه

حمـد و ثنا خدائى راست كه برتر است از مشابهت مخلوقات، و غلبه كننده است مر گفتار وصف كنندگان كنه ذات و صـفات - يعنى او غالب است بتوصـيف هر واصـفى و هيچكس قـدرت وصف او ندارد - ظاهر است و هويدا با عجايب و غرايب تدبير خود از براى متفكران، و پنهانست بجهت جلال عظمت و شـدّت نور خود از فكر صاحبان و هم و عقل دانا و عالم است بـدون حـاجت بكسب علم از ديگرى و بـدون احتيـاج بأفزون كردن علم و بـدون علمى كه استفاده شود از خارج، مقـدّر است جميع امورات را بدون فكر و خطور خاطرى، چنان خدائى كه احاطه نمى كند او را ظلمتها، و طلب روشنى نمى كند بنورها، و درك نمى كند او را شب، و جارى نمى شود بر او روز، نيست ديدن او با ديدن بصر، و نه دانستن او بخبر دادن كسى ديگر.

از جمله فقرات اين خطبه در ذكر أوصاف پيغمبر صلّى اللّه عليه و آله و سلّم است مى فرمايد:

فرستاد خداى تعالى او را با نور پر ظهور، و مقدم فرمود او را بجميع مخلوقات

ص:۸۶

در پسند کردن او، پس بست بوجود او گشادگیها را، و سد کرد شکافتگیها را، و شکست داد با قوت او اشخاصی را که همیشه غلبه داشتند، و ذلیل کرد بسبب او سرکشی را، و هموار گردانید با او ناهموار را تا این که بر طرف ساخت و دور نمود ضلالت را از راست و چپ طریق حق.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأتان و الثالثه عشر من المختار فی باب الخطب

اشاره

و أشهد أنّه عدل عدل، و حکم فصل، و أشهد أنّ محمّدا عبده و سیّد عباده، کلّما نسخ اللّه الخلق فرقتین جعله فی خیرهما، لم یسهم فیه عاهر، و لا ضرب فیه فاجر. ألا و إنّ اللّه قد جعل للخیر أهلا، و للحقّ دعائم، و للطّاعه عصما، و إنّ لکم عند کلّ طاعه عونا من اللّه یقول علی الألسنه، و یثبّت الأفئده، فیه کفاء لمکتف، و شفاء لمشتف. و اعلموا أنّ عباد اللّه المستحفظین علمه، یصونون مصونه، و یفجّرون عیونه، یتواصلون بالولایه، و یتلاقون بالمحبّه، و یتساقون بکأس رویّه، و یصدرون بریه، لا تشوبهم الرّیبه، و لا تسرع فیهم

الغيبه، على ذلـک عقـد خلقهم و أخلاقهم، فعليه يتحابّون، و به يتواصـلون، فكانوا كتفاضل البـذر ينتقى، فيؤخـذ منه و يلقى، قد ميّزه التّلخيص، و هـذّبه التّمحيص، فليقبـل امرء كرامه بقبولهـا، و ليحـذر قـارعه قبل حلولها، و لينظر امرء فى قصـير أيّامه، و قليل مقامه، فى منزل حتّى يستبدل به منزلا، فليصـنع لمتحوّله، و معارف منتقله، فطوبى لـذى قلب سـليم أطاع من يهديه، و تجنّب من يرديه، و أصـاب سبيل السّـلامه بنصـر من بصّـره، و طاعه هاد أمره، و بادر الهـدى قبل أن تغلق أبوابه، و تقطع أسـبابه، و اسـتفتح التّوبه، و أماط الحوبه، فقد أقيم على الطّريق، و هدى نهج السّبيل.

اللغه

(نسخت) الكتاب نسخا من باب منع نقلته و انتسخته كذلک، و نسخت الشّمس الظل أى أزالته قال ابن فارس: و كلّ شىء خلف شيئا فقـد انتسـخه فيقال انتسـخت الشـمس الظلّ و الشّـيب الشّـباب أى أزاله و كتاب منسوخ و منتسـخ منقول، و النّسـخه الكتاب المنقـول و تناسـخ الأزمنه و القرون تتابعهـا و تـداولها، لأنّ كـلّ واحـد ينسـخ حكم مـا قبله و يثبت الحكم لنفسه، و منه تناسـخ المواريث لأنّ الارث لا يقسّم على حكم الميّت الأوّل بل على حكم الثانى و كذلک ما بعده.

و (يسـهم) بالبنـاء على المفعول من اسـهمت له أعطيته سـهما أى نصـيبا و (عهر) عهرا من بـاب تعب زنـا و فجر فهو عـاهر و عهر عهورا من باب قعد لغه و فى الحديث:

الولد للفراش و للعاهر الحجر، أى إنّما يثبت الولد لصاحب الفراش و هو الزّوج

ص:٨٨

و للعـاهر الجنبه «الخيبه» و لا يثبت له نسب و هو كما يقال له التّراب أی الخيبه لأنّ بعض العرب كان يثبت النّسب من الزّنا فأبطله الشرع.

و(الدّعامه)بالكسـر ما يسـتند به الحائط إذا مال يمنعه من السّـقوط و الجمع دعائم كعمائم، و يسـتعار بسـيّد القوم فيقال هود عامه القوم كمـا يقال: هو عمادهم، و (عصـمه) اللّه من المكروه من باب ضـرب حفظه و وقاه، و الاسم العصـمه بالكسـر و يجمع علی عصم وزان عنب و جمع الجمع أعصم و عصمه و جمع جمع الجمع أعصام.

و (كفی) الشـیء يكفی كفـايه فهـو كـاف إذا حصـل بـه الاسـتغناء عـن غيرهقـال الشّـارح المعـتزلی:فيه كفـاء لمكـتف و شـفاء لمشـتف،الوجه فيه كفـايه فـانّ الهمز لا وجه له ههنا لأنّه من باب آخر و لكنّه أتی بالهمزه للازدواج بين كفاء و شـفاء كما قالوا: الغدايا و العشايا، و كما قال عليه السّلام، مأزورات غير مأجورات، تأتی بالهمزه و الوجه الواو للازدواج.

و (الولايه) بفتح الواو المحبّه و النّصره و (الكأس) بهمزه ساكنه و يجوز تخفيفها القدح المملوّ من الشّراب و لا تسمّی كأسا إلاّ و فيها شـراب و هی مؤنثه سـماعيّه و (ريی) من الماء و اللّبن كرضـی ريّا و ريّا و تروّی و ارتوی و الاسم الری بالكسـر، و ماء رویّ كغنّی و رواء كسـماء كثير مرو و (القارعه) الدّاهيه لأنّها تقرع الناس بشدّتها و منه سمّی الموت قارعه و كذلك القيامه لمزيد هو لها و (معارف) الـدّار ما يعرفها المتوسّم بها واحدها معرف مثل معاهد الدّار و معالم الدار و (طوبی) مصدر من الطيب قلبت ياؤه واوا لضمّه ما قبلها أو اسم شجره فی الجنّه.

الاعراب

قوله: كلّمـا نسـخ اللّه بنسـخ كلّ علی الظرف، و الفاء فی قوله فليقبل فصـيحه، و قوله: حتّی يسـتبدل، متعلّق بقوله و لينظر، و قوله: فطوبی لذی قلب سليم الفاء فصيحه، و طوبی مرفوع علی الابتداء خبره لذی قلب و لهج السّبيل بالنّصب

ص:٨٩

على نزع الخافض.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هـذه الخطبه مسوقه لوصف حال عباد اللّه الصّالحين و أوليائه الّذين لا خوف عليهم و لا هم يحزنون، و ختمها بالذّكرى و الموعظه و افتتحها بالشّهاده بعدل اللّه عزّ و جلّ و فصله ثمّ بنعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تزكيه نسبه و أصله فقال:

(و أشهد أنّه عدل عدل) قال الشّارح المعتزلى: الضمير فى أنّه راجع إلى القضاء و القدر المذكور فى صدر هذه الخطبه و لم يذكره الرّضى رحمه اللّه، قال:

و نسبه العدل إلى القضاء على طريق المجاز، و هو بالحقيقه منسوب إلى ذى القضاء و القاضى به هو اللّه تعالى اه، و محصّله أنّه تعالى عدل مبالغه أو عادل حقيقه فى جميع أفعاله و أحكامه لكون الظلم قبيحا عقلا و نقلا فيستحيل فى حقّه.

قال الشّارح البحرانى: و البارى تعالى عادل بالنظر إلى حكمه و قضائه أى لا يقضى فى ملكه بأمر إلّا و هو على وفق النّظام الكلىّ و الحكمه البالغه، و يدخل فى ذلك جميع أفعاله و أقواله، فانّه لا يصدر منها شىء إلّا و هو كذلك و أما الجزئيات المعدوده شرورا و صوره جور فى هذا العالم، فانّها إذا اعتبرت شرورا نسبه و مع ذلك فهى من لوازم الخير و العدل لابدّ منها، و لا يمكن أن يكون الخير و العدل من دونها كما لا يمكن أن يكون الانسان إنسانا إلّا و هو ذو غضب و شهوه يلزمهما الفساد و الشرّ الجزئى، و لمّا كان الخير أكثر و كان ترك خير الكثير لأجل الشرّ القليل شرّا كثيرا فى الجود و الحكمه وجب تلك الشّرور الجزئيه لوجود ملزوماتها، و أشار بقوله عدل إلى ايجاد العدل بالفعل، انتهى.

(و حكم فصل) أى حاكم بالحقّ فصل بين الحقّ و الباطل بما بعث به رسوله من كتابه العزيز، و إنّه لقول فصل و ما هو بالهزل، و يفصل أيضا بين عباده يوم القيامه فيما هم فيه يختلفون كما قال عزّ من قائل «إنّ يوم الفصل كان ميقاتا» و قال «إنّ ربّك هو يفصل بينهم يوم القيامه فيما كانوا فيه يختلفون» أى يقضى فيميّز الحقّ من الباطل تمييز المحقّ من المبطل و الطيّب من الخبيث فيما كانوا يختلفون فيه

من أمر الدّين، و فی آیه أخری «إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَ الَّذِینَ هادُوا وَ الصّابِئِینَ وَ النَّصاری وَ الْمَجُوسَ وَ الَّذِینَ أَشْرَکُوا إِنَّ اللّهَ یَفْصِلُ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیامَهِ » أی بالحکومه بینهم و اظهار الحقّ من المبطل و جزاء کلّ بما یلیق به.

(و أشهد أن محمّدا) صلّی اللّه علیه و آله و سلّم (عبده و سیّد عباده).

أما أنه عبده فقد شهد به الکتاب العزیز فی مواضع عدیده مقدما علی شهادته علیه السّلام قال سبحانه «اَلْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِی أَنْزَلَ عَلی عَبْدِهِ الْکِتابَ وَ لَمْ یَجْعَلْ لَهُ عِوَجاً » و قال «تَبارَکَ الَّذِی نَزَّلَ الْفُرْقانَ عَلی عَبْدِهِ لِیَکُونَ لِلْعالَمِینَ نَذِیراً » و قال «فَأَوْحی إِلی عَبْدِهِ ما أَوْحی » و قال «هُوَ الَّذِی یُنَزِّلُ عَلی عَبْدِهِ آیاتٍ بَیِّناتٍ لِیُخْرِجَکُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَی النُّورِ » إلی غیر ذلک مما لا حاجه إلی ذکره و قد تقدّم بیان حقیقه العبودیّه فی شرح الخطبه الحادیه و السبعین تفصیلا فلیراجع ثمه، و اجمال ما قدّمناه هنا أنّ العبد لا یکون عبدا حقیقه إلاّ أن لا یری لنفسه مالا و لا له فی أموره تدبیرا، و یکون أوقاته مستغرقه بخدمه مولاه، و هکذا کان حال سیّدنا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و الطیّبین من آله سلام اللّه علیهم فانهم رأوا جمیع ما فی أیدیهم مال اللّه فصرفوه فی عیال اللّه و هم الفقراء و المساکین، و وکلوا جمیع امورهم الی اللّه رضاء بقضائه فشکروا علی نعمائه و صبروا علی بلائه و کانت أوقاتهم مصروفه إلی عبادته و قیام أوامره و نواهیه و طاعته.

و أما أنه سیّد عباده فلا ریب فیه، و الظاهر أنّ المراد به جمیع البشر لا خصوص عباد اللّه الصالحین الکمّلین من الأنبیاء و الرّسل و من دونهم، لدلاله الأدلّه علی العموم حسبما عرفت تفصیلا فی تضاعیف الشرح و أقول هنا مضافا إلی ما قدّمنا:

روی فی البحار من الکافی باسناده عن صالح بن سهل عن أبی عبد اللّه علیه السّلام انّ بعض قریش قال: سئل رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بأیّ شیء سبقت ولد آدم؟ قال: إننی أوّل من أقرّ بربّی إنّ اللّه أخذ میثاق النبیّین و أشهدهم علی أنفسهم أ لست بربّکم قالوا بلی فکنت أوّل من أجاب.

و فیه من الخصال فی وصیّه النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لعلیّ علیه السّلام یا علی إنّ اللّه عزّ و جلّ

أشرف على الدّنيا فاختارنى منها على رجال العالمين، ثمّ اطلع الثانيه فاختارک على رجال العالمين بعدى، ثمّ اطلع الثالثه فاختار الأئمّه من ولدک على رجال العالمين بعدک، ثمّ اطلع الرّابعه فاختار فاطمه على نساء العالمين.

و فيه من تفسير فرات بن إبراهيم بسنده عن جابر الجعفى عن أبى جعفر عليه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لمّا اسرى بى إلى السماء قال لى العزيز الجبّار: يا محمّد انّى اطلعت إلى الأرض اطلاعه فاخترتک منها و اشتققت لک اسما من أسمائى لا اذكر فى مكان إلاّ و أنت معى، فأنا محمود و أنت محمّد الحديث و فيه من العيون عن الهروى عن الرّضا عليه السّلام فى حديث طويل قال: إنّ آدم على نبيّنا و آله و عليه السّلام لمّا أكرم اللّه تعالى باسجاد ملائكته و بادخال الجنّه قال فى نفسه: هل خلق اللّه بشرا أفضل منّى، فعلم اللّه عزّ و جلّ ما وقع فى نفسه فناداه ارفع رأسک يا آدم فانظر إلى ساق عرشى، فرفع آدم رأسه فنظر إلى ساق العرش فوجد عليه مكتوبا: لا إله إلاّ اللّه محمّد رسول اللّه علىّ بن أبى طالب أمير المؤمنين و زوجته فاطمه سيّده نساء العالمين و الحسن و الحسين سيّدا شباب أهل الجنّه، فقال آدم:

يا ربّ من هؤلاء؟ فقال عزّ و جلّ: هؤلاء من ذريّتک و هم خير منک و من جميع خلقى و لولاهم ما خلقتک و لا خلقت الجنّه و النّار و لا السّماء و الأرض إلى آخر ما تقدّم روايته فى التّذنيب الثّانى من شرح الفصل الثانى عشر من الخطبه الاولى.

و فيه أيضا من اكمال الدين عن الحسين بن خالد عن أبى الحسن موسى عليه السّلام عن آبائه عليهم السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: أنا سيّد من خلق اللّه و أنا خير من جبرئيل و ميكائيل و حمله العرش و جميع الملائكه المقرّبين و أنبياء اللّه المرسلين، و أنا صاحب الشفّاعه و الحوض الشريف و أنا و علىّ أبوا هذه الائمّه، «الامه» من عرفنا فقد عرف اللّه، و من أنكرنا فقد أنكر اللّه عزّ و جلّ الحديث.

و فى شرح المعتزلى عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: أنا سيّد ولد آدم و لا فخر.

و عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أيضا: ادعوا لى سيّد العرب عليا، فقالت عايشه: أ لست سيّد العرب؟ فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: أنّا سيّد البشر و علىّ سيّد العرب.

و الأخبار فى هذا المعنى فوق حدّ الاحصاء و لا حاجه إلى الاطاله بروايتها.

قال الصدوق فى الهدايه: يجب أن يعتقد أنّ النّبوه حقّ كما اعتقدنا أنّ التوحيد حقّ، و أنّ الأنبياء الّذين بعثهم اللّه مأئه ألف نبىّ و أربعه و عشرون ألف نبىّ، جاءوا بالحقّ من عند الحقّ، و أنّ قولهم قول اللّه و أمرهم أمر اللّه و طاعتهم طاعه اللّه و معصيتهم معصيه اللّه، و أنهم لم ينطقوا إلاّ من اللّه عزّ و جلّ و عن وجهه و أنّ ساده الأنبياء خمسه الذين عليهم داره الرّحى و هم أصحاب الشرائع و هم أولو العزم:

نوح، و إبراهيم، و موسى، و عيسى، و محمّد صلوات اللّه عليهم و أنّ محمّدا صلوات اللّه عليه سيّدهم و أفضلهم، و أنه جاء بالحقّ و صدّق المرسلين، و أنّ الذين آمنوا به و عزّروه و نصروه و اتبعوا النور الذى انزل معه اولئك هم المفلحون، و يجب أن يعتقد أنّ اللّه تبارك و تعالى لم يخلق خلقا أفضل من محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و من بعده الأئمه صلوات اللّه عليهم، و أنهم أحبّ الخلق إلى اللّه عزّ و جلّ و أكرمهم عليه و أولهم اقرارا به لما أخذ اللّه ميثاق النبيين فى الذّر إلى آخر ما قال:

(كلّما نسخ اللّه الخلق فرقتين) أى خلّفهم حيث نقلهم من البطن الأول إلى البطن الثانى و قسمهم إلى فرقتين فرقه خير و فرقه شرّ (جعله فى خيرهما) حسبما عرفت تفصيلا فى شرح الخطبه الثالثه و التسعين قال الشارح المعتزلى: و هذا المعنى قد ورد مرفوعا فى عدّه أحاديث نحو قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: ما افترقت فرقتان منذ نسل آدم ولده إلاّ كنت فى خيرهما، و نحو قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: إنّ اللّه اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل و اصطفى من ولد إسماعيل مضر و اصطفى من مضر كنانه و اصطفى من كنانه قريش و اصطفى من قريش هاشما و اصطفانى من بنى هاشم.

(لم يسهم فيه عاهر) أى لم يجعل فى نسبه الشريف ذا سهم و نصيب (و لا ضرب فيه فاجر) أى لم يكن لفاجر فيه شرك، يقال: ضرب فى كذا بنصيب إذا كان شريكا فيه و المراد طهاره نسبه الشامخ من شوب دنس الجاهليه و نجس السفاح أى تناسخته كرايم الأصلاب إلى مطهّرات الأرحام و كان نورا فى الأصلاب الشامخه

و الأرحام المطهره، لم تدنس نسبه الجاهليه بأنجاسها و لم تلبسه من مدلهمات ثيابها و قد عرفت تفصيله أيضا فى شرح الخطبه الثالثه و التسعين، هذا.

و لما فرغ عليه السّلام من وصف النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رغّب المخاطبين فى دخولهم فى زمره أهل الخير و الحق و الطاعه بقوله:

(ألا و انّ اللّه قد جعل للخير أهلا) و هم الأبرار المتّقون و أهل الزّهد و الصلاح من المؤمنين قال سبحانه «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَ اسْجُدُوا وَ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَ افْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ » أى تحروا ما هو خير و أصلح فيما تأتون و تذرون كنوا فل الطاعات و صله الأرحام و مكارم الأخلاق.

و قال الصادق عليه السّلام جعل الخير كلّه فى بيت و مفتاحه الزّهد فى الدّنيا، و خير الخير هو رضوان اللّه تعالى، و شرّ الشرّ سخطه و النار.

و الخيرات الاخرويه إنما تكسب بالخيرات الدّنيويه و لذلك أمر اللّه سبحانه بها فى الايه السابقه بقوله «و افعلوا الخير» و فى قوله «فاستبقوا الخيرات» أى الأعمال الصالحه و الطاعات المفروضه و المندوبه و رئيس أهل الخير هم الأئمه عليهم الصلاه و السلام كما أشير اليه فى زيارتهم الجامعه بقوله: إن ذكر الخير كنتم أوّله و أصله و فرعه و معدنه و مأواه و منتهاه.

(و للحقّ دعائم) الظاهر أنّ المراد بالحقّ ضدّ الباطل و بدعائمه الأئمّه عليهم السّلام لأنهم أئمه الحقّ بهم قوامه و دوامه و ثباته و غيرهم أئمه الباطل كما اشير إلى ذلك فى قوله تعالى «وَ مِمَّنْ خَلَقْنا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ » و قوله «أَ فَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لا يَهِدِّي » و قد قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الحديث المتفق عليه بين الفريقين: الحقّ مع علىّ و هو مع الحقّ أينما دار و من طرق الخاصه مستفيضا بل متواترا كما قيل عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الأئمه عليهم السّلام عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنه قال: الحقّ مع الأئمه الاثنى عشر، و فى زيارتهم الجامعه: الحقّ معكم و فيكم و منكم و اليكم و أنتم أهله و معدنه.

و فى روايه الكافى عن محمّد بن مسلم قال سمعت أبا جعفر عليه السّلام يقول: ليس عند

ص:۹۴

أحد من النّاس حقّ و لا صواب و لا أحد من الناس يقضى بقضاء حقّ إلّا ما خرج منا أهل البيت، و إذا تشعّبت بهم الأمور كان الخطاء منهم و الصواب من علىّ عليه السّلام و قوله (و للطاعه عصما) يحتمل أن يكون المراد بالعصمه ما يعتصم به كما فسّر به قوله تعالى «وَ لا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكَوافِرِ » أى بما يعتصم به الكافرات من عقد و سبب أى لا تمسكوا بنكاح الكوافر، و سمّى النّكاح عصمه لأنّها لغه المنع و المرأه بالنّكاح ممنوعه من غير زوجها.

و على ذلك فالمراد بعصم الطاعه هم الأئمه عليهم السّلام و القرآن إذ بهما يعتصم و يتمسّك فى الطاعات أمّا الأئمّه عليهم السّلام فلاستناد الطّاعه و العباده إليهم لأنّهم عليهم السّلام نشروا شرايع الأحكام و بموالاتهم علّمنا اللّه معالم ديننا، و بموالاتهم تقبل الطّاعه المفترضه كما ورد فى فقرات الزّياره الجامعه و فى روايه الكافى المتقدّمه فى شرح الفصل الخامس من الخطبه الثانيه عن مروان بن مياح عن الصّادق عليه السّلام قال: و بعبادتنا عبد اللّه و لولا نحن ما عبد اللّه، و فى غير واحد من أخبارهم: بنا عرف اللّه و بنا عبد اللّه و سبّحنا فسبّحت الملائكه و هلّلنا فهلّلت الملائكه، و الحاصل أنّهم أساس الدّين و عماد اليقين و أمّا القرآن فلكونه مدرك التكاليف و الطاعات كما قال تعالى «إِنَّ هذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ » أى طريق الشّريعه و الطّاعه و لذلك أمر اللّه بالاعتصام به فى قوله: «وَ اعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّهِ » أى بالقرآن استعير له الحبل لأنّ الاعتصام و التّمسك به سبب النّجاه من الرّدى كما أنّ التّمسك بالحبل سبب النّجاه من الرّدى.

و يحتمل أن يكون المراد بها أى بالعصمه الحفظ و الوقايه كما فى قولهم عصمه اللّه من المكروه أى حفظه و وقاه، و عصمه اللّه للعبد منعه و حفظه له من المعصيه و على ذلك فالمراد بعصم الطّاعه الخواص الكامنه لها المانعه له من هلكات الدّنيا و عقوبات الاخره كما قال تعالى: «وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئاتِهِمْ وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كانُوا يَعْمَلُونَ » و الاتيان بصيغه الجمع أعنى عصما إمّا باعتبار تعدّد أنواع الطّاعه أو تعدّد

خواصـها أو كثره مـا يعصم بهـا منهـا من أنواع العقوبـات، فـانّ كـلّ طاعه فله عصـمه من نوع مخصوص أو أنواع من العـذاب، و بقبالها الذّنب و المعصـيه، فانّ لكلّ ذنب أثرا خاصّا فى جلب نوع مخصوص أو أنواع من السّـخط كما اشير إلى ذلك فى الدعاء اللّهمّ اغفر لى الـذّنوب الّتى تهتـك العصم اللّهمّ اغفر لى الـذّنوب الّتى تنزل النّقم اللّهمّ اغفر لى الـذّنوب الّتى تغيّر النعم، اللهمّ اغفر لى الذّنوب الّتى تحبس الدّعاء، اللّهم اغفر لى الذنوب الّتى تنزل البلاء، اللّهمّ اغفر لى الذنوب الّتى تقطع الرّجاء، هذا.

و أنت بعد الخبره بما حقّقناه فى شرح هذه الفقره و سابقتيه تعرف أنّ ما قلناه أولى:

ممّا قاله الشارح البحرانى فى شـرح تلك الفقرات حيث قال: قوله عليه السّـلام ألا و انّ اللّه - إلى قوله عصـما - ترغيب للسّامعين أن يكونوا من أهل الجنّه و دعائم الحقّ و عصم الطاعه.

و ممّا قاله الشارح المعتزلى من أنّ دعائم الحقّ الأدلّه الموصـله إليه المثبت له فى القلوب و عصـم الطاعه هى الادمان على فعلها و التّمرن على الاتيان بها، لأنّ المروّن على الفعل يكسب الفاعل ملكه تقتضى سهولته عليه.

و ممّا قاله بعض الشّـراح من أنّ المراد بعصم الطاعه العبادات الّتى توجب التوفيق من اللّه سبحانه و ترك المعاصى الموجبه لسلبه أو الملائكه العاصمه للعباد عن اتباع الشياطين انتهى، فافهم جيّدا.

قوله عليه السّلام (و انّ لكم عند كلّ طاعه عونا من اللّه) الظاهر أنّ المراد بالعون توفيق اللّه و لطفه المخصوص فى حقّ المطيعين، فـانّ الاتيـان بالطاعـات إنّمـا هو بعونه و توفيقه كما أنّ المعاصـى بخـذلانه و سـلب توفيقه كما اشـير إلى ذلك فى قوله تعالى «وَ الَّذِينَ جاهَدُوا فِينا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنا » و اشير إليه أيضا فى أخبارهم عليهم السّلام.

روى فى البحار من توحيد الصّدوق باسناده عن جابر الجعفى عن أبى جعفر عليه السّلام

قال: سألته عن معنى لا حول و لا قوّه إلّا باللّه، فقال عليه السّلام: لا حول لنا عن معصيه اللّه إلّا بعون اللّه، و لا قوّه لنا على طاعه اللّه إلّا بتوفيق اللّه عزّ و جلّ.

و فيه من كنز الكراجكى قال الصادق عليه السّلام: ما كلّ من نوى شيئا قدر عليه، و لا كلّ من قدر على شىء وفق له، و لا كلّ من وفق لشىء أصاب به فاذا اجتمعت النيّه و القدره و التوفيق و الاصابه فهنا لك تمّت السعاده.

و فيه أيضا من التّوحيد عن الهاشمى قال: سألت أبا عبد اللّه جعفر بن محمّد عليهما السّلام عن قوله «و ما توفيقى إلّا باللّه» و قوله «إن ينصركم اللّه فلا غالب لكم و إن يخذلكم فمن ذا الذى ينصركم من بعده» فقال عليه السّلام: إذا فعل العبد ما أمره اللّه عزّ و جلّ به من الطاعه كان فعله وفقا لأمر اللّه عزّ و جلّ و سمّى العبد به موفّقا، و إذا أراد العبد أن يدخل فى شىء من معاصى اللّه فحال اللّه تبارك و تعالى بينه و بين المعصيه كان تركه لها بتوفيق اللّه تعالى، و متى خلّى بينه و بين المعصيه فلم يحل بينه و بينها حتّى يرتكبها فقد خذله و لم ينصره و لم يوفّقه.

فقد ظهر بما ذكرنا أنّ طاعه اللّه عزّ و جلّ لا يتمكّن منها إلّا بعونه و توفيقه لأنّ التوفيق عباره عن أن يجمع بين جميع الأسباب الّتى يحتاج إليها فى حصول الفعل، و لهذا لا يقال فيمن أعان غيره وفّقه لأنّه لا يقدر أن يجمع بين جميع الأسباب المحتاجه إليها فى حصول الفعل و لانحصار التوفيق فيه تعالى جىء بكلمه الحصر فى قوله إيّاك نستعين أى نستوفق و نطلب المعونه على عبادتك و على امور ما كلّها منك و انّ غيرك «كذا» إذا لا يقدر عليه أحد سواك، و إذا حصل التوفيق و شمله اللّطف و علم أنّ له فى فعل العباده الثواب العظيم زاد ذلك فى نشاطه و رغبته، فيسهل للعبد حينئذ القيام بوظايف الطاعات لأنّه يعين عليها و يقوى الأعضاء و الجوارح على الاتيان بها.

و لتقويته لها قال عليه السّلام(يقول على الألسنه)فاسند إليه القول توسّعا لكونه ممدّا له و لكونه سببا لتثبيت القلوب و اطمينانها قال عليه السّلام(و يثبت الأفئده)فأسند

التثبيت إليه مجازا لأنّه فى الحقيقه فعل اللّه سبحانه كما قال تعالى«يُثَبِّتُ اللّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثّابِتِ فِي الْحَياةِ الدُّنْيا »و قال«لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤادَكَ ».

و إلى هذا التثبيت و توضيحه اشير فى قوله تعالى «فَمَنْ يُرِدِ اللّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً حَرَجاً كَأَنَّما يَصَّعَّدُ فِي السَّماءِ كَذلِكَ يَجْعَلُ اللّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ ».

روى فى البحار من محاسن البرقى عن أبيه عن فضاله عن أبى بصير عن خثيمه بن عبد الرحمن الجعفى قال: سمعت أبا جعفر عليه السّلام يقول: إنّ القلب ينقلب من لدن موضعه إلى حنجرته ما لم يصب الحقّ فاذا أصاب الحقّ قرّ ثمّ ضمّ أصابعه و قرء هذه الايه: فمن يرد اللّه أن يهديه، الايه.

و فى البحار أيضا من التّوحيد و العيون عن ابن عبدوس عن ابن قتيبه عن حمدان بن سليمان قال: سألت أبا الحسن علىّ بن موسى الرّضا عليه السّلام عن قول اللّه عزّ و جلّ «فَمَنْ يُرِدِ اللّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلامِ » قال عليه السّلام: من يرد اللّه أن يهديه بايمانه فى الدّنيا إلى جنّته و دار كرامته فى الاخره يشرح صدره للتّسليم باللّه و الثّقه به و السّكون إلى ما وعده من ثوابه حتّى يطمئنّ، و من يرد أن يضلّه عن جنّته و دار كرامته فى الاخره لكفره به و عصيانه له فى الدّنيا يجعل صدره ضيّقا حرجا حتّى يشكّ فى كفره و يضطرب من اعتقاده قلبه حتّى يصير كأنّما يصّعّد فى السّماء، كذلك يجعل اللّه الرّجس على الّذين لا يؤمنون فقد علم بما ذكرنا كلّه أنّ للّه سبحانه فى حقّ عباده المطيعين المقرّبين الّذين لا يشاءون الاّ أن يشاء اللّه و لا يريدون إلاّ ما أراد اللّه ألطافا خاصّه و عنايه مخصوصه يستولى على قلوبهم بلطفه، و يتصرّف فى جوارحهم بأمره ففى كلّ آن يحصل منه التوفيق و الافاضات على أرواحهم و التّصرف فى أبدانهم فيطمئنّ به قلوبهم و ينظرون بنور اللّه و يبطشون بقوّه اللّه كما قال تعالى فيهم: فبى يسمع و بى يبصر و بى ينطق و بى يمشى و بى يبطش، و قال عزّ و جلّ: كنت سمعه و بصره و يده و رجله و لسانه.

(فيه كفاء لمكتف و شفاء لمشتف) يعنى فى عون اللّه عزّ و جلّ غناء لمن استغنى،

إذ مع عونه لا يبقى افتقار إلى غيره، و شفاء لمن استشفى لأنّه تعالى الكافى الشّافى لا كافى سواه كما قال «وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ فَهُوَ حَسْبُهُ » و لا شافى غيره كما قال «وَ إِذا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ » و لا يحصل الغنى و الشفاء إلاّ بعونه و حوله و قوّته و لذلك أمر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم باكثار الحوقله عند الفقر و المرض.

كما رواه فى الرّوضه من الكافى عن علىّ بن إبراهيم عن أبيه عن النوفلى عن السّكونى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من ألحّ عليه الفقر فليكثر من قول لا حول و لا قوه الاّ باللّه العلىّ العظيم.

و قال عليه السّلام فقد النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم رجلا من الأنصار، فقال: ما غيّبك عنّا؟، فقال:

الفقر يا رسول اللّه و طول السقم فقال له رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: ألا أعلّمك كلاما إذا قلته ذهب عنك الفقر و السقم؟ فقال: بلى يا رسول اللّه فقال: إذا أصبحت و أمسيت فقل لا حول و لا قوّه إلاّ باللّه توكّلت على الحىّ الّذى لا يموت و الحمد للّه الّذى لم يتّخذ صاحبه و لا ولدا و لم يكن له شريك فى الملك و لم يكن له ولىّ من الذّل و كبره تكبيرا، فقال الرّجل: فو اللّه ما قلته إلاّ ثلاثه أيام حتّى ذهب عنّى الفقر و السّقم.

ثمّ شرع فى وصف عباد اللّه الكمّلين ترغيبا للمخاطبين إلى اقتفاء آثارهم و اقتباس أنوارهم و سلوك مسالكهم فقال عليه السّلام:

(و اعلموا أنّ عباد اللّه المستحفظين علمه) المستحفظين فى أكثر النّسخ بصيغه المفعول أى الّذين طلب منهم الحفظ، و فى بعضها بصيغه الفاعل أى الطالبين للحفظ.

و المراد بهم إمّا الأئمّه عليهم السّلام خصوصا أو هم مع خيار شيعتهم لاتّصافهم جميعا بالاستحفاظ و بغيره من الأوصاف الاتيه و إن كان اتّصافهم بها آكد و أقوى لكونهم عليهم السّلام حفظه لسرّه و خزنه لعلمه كما ورد فى فقرات الزّياره الجامعه، و فيها أيضا و ائتمنكم على سرّه، و قد وصفهم عليه السّلام بذلك فى الفصل الرّابع من الخطبه الثانيه حيث قال: هم موضع سرّه و لجاء أمره و عيبه علمه، و قدّمنا هنا لك مطالب نفيسه، و إلى ذلك الحفظ اشير فى قوله تعالى «وَ تَعِيَها أُذُنٌ واعِيَهٌ » أى

تحفظها أذن من شأنها أن تحفظ ما يجب حفظها بتذكّره و اشاعته و التفكر فيه و العمل بمقتضاه.

روى فى الصافى من مجمع البيان عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنّه قال لعلىّ عليه السّلام: يا على إنّ اللّه تعالى أمرنى أن ادنيك و لا اقصيك و أن اعلّمك و تعى و حقّ على اللّه أن تعى فنزل: «وَ تَعِيَها أُذُنٌ واعِيَةٌ ».

و فيه منه و من العيون و الجوامع عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنّه لمّا نزلت هذه الايه قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:

سألت اللّه عزّ و جلّ أن يجعلها اذنك يا على.

و فى روايه لمّا نزلت قال: اللهمّ اجعلها اذن علىّ، قال علىّ عليه السّلام: فما سمعت شيئا من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فنسيته، و زاد فى اخرى: و ما كان لى ان انسى و فى الكافى عن الصادق عليه السّلام لمّا نزلت هذه الايه قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: هى أذنك يا على.

و بالجمله فالأئمه سلام اللّه عليهم خزنه علم اللّه أمرهم اللّه بحفظه كما أنّ خيار شيعتهم أوعيه علومهم المتلقاه من اللّه عزّ و جلّ، و هم أيضا طلبوا منهم حفظها عن الضّياع و النّسيان.

(يصونون مصونه و يفجرون عيونه) أى يحفظون ما يجب حفظه لكونه من الأسرار الّتى لا يجوز اظهارها أصلا، فانّ حديثهم صعب مستصعب لا يحتمله ملك مقرّب و لا نبىّ مرسل و لا مؤمن امتحن اللّه قلبه للايمان على ما عرفت تحقيقه فى شرح الفصل الرّابع من الخطبه الثانيه.

أو لا يجوز اظهارها إلّا للأوحدى من شيعتهم الحافظين لها و إليه أشار علىّ ابن الحسين عليهما السّلام بقوله: لو علم أبو ذر ما فى قلب سلمان لقتله.

و يفجرون ينابيعه و يظهرون ما ليس من قبيل الأسرار بل من قبيل التكاليف و الأحكام و نحوها و يعلّمونها غيرهم.

و تشبيه العلم بالعين استعاره بالكنايه و ذكر العيون تخييل و التفجير ترشيح الجامع أنّ فى العلم حياه الأرواح كما أنّ فى الماء حياه الأبدان، و إنّما شبّه

ص:١٠٠

بماء العين بخصوصه لكونه زلالا صافيا و فيه من العذوبه و الصّفاء ما ليس فى ساير المياه، فكان أبلغ فى التشبيه و قد وقع نظير ذلك التشبيه فى قوله تعالى «إِنْ أَصْبَحَ ماؤُكُمْ غَوْراً فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِماءٍ مَعِينٍ » يعنى إن غاب إمامكم فمن يأتيكم بعلم الامام كما فسّربه فى عدّه روايات و لما أشار عليه السّلام إلى كمال المستحفظين فى الحكمه النظريه عقّبه بالتنبيه على كمالهم فى الحكمه العمليّه فقال:

(يتواصلون بالولايه) أى بالمحبّه و النصره أو القرب و الصداقه يعنى أنّ مواصلتهم عن وجه الصدق و الصفا و الودّ و الوفا، لا عن وجه النفاق كما هو الغالب فى وصل أبناء الزّمان، و يحتمل أن يكون المراد بالولايه القرابه فيكون المراد بالجمله التواصل بالأرحام و صله الرّحم و الأوّل أظهر.

(و يتلاقون بالمحبّه) هذه الجمله كالتفسير للجمله السابقه أى يكون ملاقاتهم عن حبّ كلّ منهم لصاحبه.

فقد قال أبو عبد اللّه فى روايه الكافى عن صفوان الجمال عنه عليه السّلام: ما التقى مؤمنان قط إلّا كان أفضلهما أشدّ حبّا لأخيه.

و فيه أيضا عن شعيب العقرقوفى قال: سمعت أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول لأصحابه:

اتّقوا اللّه و كونوا اخوه برره متحابّين فى اللّه متواصلين متراحمين تزاوروا و تلاقوا و تذاكروا أمرنا و أحيوه.

(و يتساقون بكأس رويه) أى يسقى كلّ منهم للاخر بكأس العلم و المعرفه الّتى بها رواء كلّ غليل.

أمّا الأئمّه فلأنّ كلّا منهم أخذ علمه عن الاخر حتّى انتهى إلى أمير المؤمنين و أخذه عليه السّلام عن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أخذه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عن اللّه بوحى أو إلهام.

و يشهد بذلك ما رواه فى الكافى عن الحكم بن عتيبه قال لقى رجل الحسين بن علىّ عليهما السّلام بالثعلبيّه و هو يريد كربلا فدخل عليه فسلّم فقال له الحسين عليه السّلام:

من أىّ البلاد أنت؟ قال: من أهل الكوفه، قال عليه السّلام: أما و اللّه يا أخا أهل الكوفه لو لقيتك بالمدينه لأريتك أثر جبرئيل من دارنا و نزله بالوحى على جدّى، يا أخا أهل الكوفه أ فمستقى الناس العلم من عندنا فعلموا و جهلنا؟ هذا ما لا يكون.

و فيه عن محمّد بن مسلم قال: سمعت أبا جعفر عليه السّلام يقول: نزل جبرئيل على محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم برّمانتين من الجنّه فلقيه علىّ عليه السّلام فقال: ما هاتان الرّمانتان اللّتان فى يدك؟ فقال: أمّا هذه فالنّبوّه ليس لك فيها نصيب، و أمّا هذه فالعلم، ثمّ فلقها رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بنصفين فأعطاه نصفها و أخذ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نصفها ثمّ قال: أنت شريكى فيه و أنا شريكك فيه قال: فلم يعلم و اللّه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حرفا ممّا علّمه اللّه عزّ و جلّ إلّا و قد علّمه عليّا، ثمّ انتهى العلم إلينا، ثمّ وضع يده على صدره.

و فيه عن هشام بن سالم و حمّاد بن عثمان و غيره قالوا سمعنا أبا عبد اللّه عليه السّلام يقول: حديثى حديث أبى، و حديث أبى حديث جدّى، و حديث جدّى حديث الحسين عليه السّلام، و حديث الحسين عليه السّلام حديث الحسن عليه السّلام، و حديث الحسن عليه السّلام حديث أمير المؤمنين صلوات اللّه و سلامه عليه، و حديث أمير المؤمنين عليه السّلام حديث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و حديث رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قول اللّه عزّ و جلّ.

و أمّا أصحاب الأئمه عليهم السّلام فلأنّهم قد استقوا من منهل علومهم عليهم السّلام و تعلّموها منهم و علّموها غيرهم بأمرهم عليهم السّلام.

كما يشير إليه ما رواه فى الكافى عن يزيد بن عبد الملك عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: تزاوروا فان فى زيارتكم إحياء لقلوبكم و ذكرا لأحاديثنا تعطف بعضكم على بعض فان أخذتم بها رشدتم و نجوتم، و إن تركتموها ظللتم و هلكتم فخذوا بها و أنا بنجاتكم زعيم.

و فى الوسائل عن الكافى عن محمّد بن حكيم قال: قلت لأبى الحسن موسى عليه السّلام: فقّهنا فى الدّين و أغنانا اللّه بكم من الناس حتّى أنّ الجماعه منّا ليكون فى المجلس ما يسأل رجل صاحبه إلّا يحضره المسأله و يحضره جوابها فيما من اللّه علينا بكم.

فقد ظهر بذلك أنّ المستحفظين علم اللّه عزّ و جلّ من الأئمه عليهم السّلام و أصحابهم

يأخذون العلوم الحقّه و المعارف اليقينيه من عين صافيه و يستقون بكأس مرويه (و يصدرون) عنها (بريّه) لا ظمأ بعدها.

و أما غيرهم فقد استقوا من سراب بقيعه يحسبه الظمان ماء حتّى إذا جاءه لم يجده شيئا و وجد اللّه عنده فوفّاه حسابه و اللّه سريع الحساب.

(لا تشوبهم الرّيبه) يحتمل أن يكون المراد نفى الشكّ عنهم لشدّه يقينهم و مزيد تقواهم و رسوخهم فى الايمان.

قال الرّضا عليه السّلام فيما رواه فى الكافى عن أحمد بن محمّد بن أبى نصر عنه عليه السّلام:

الايمان فوق الاسلام بدرجه، و التّقوى فوق الايمان بدرجه، و اليقين فوق التّقوى بدرجه، و لم يقسم بين العباد شىء أقلّ من اليقين.

و يحتمل أن يكون المراد نفى التّهمه و سوء الظنّ أى لا يتّهم بعضهم بعضا لأنّه اذا اتّهم المؤمن أخاه انماث الايمان من قلبه كما ينماث الملح فى الماء، رواه فى الكافى عن إبراهيم بن عمر اليمانى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام.

(و لا تسرع فيهم الغيبه) أى إذا أراد أحد غيبتهم فلا يتسرّع غيبته إليهم كما يتسرّع إلى غيرهم بطهاره نفوسهم من القبايح و المساوى الموجبه لسرعتها بما لهم من ملكه العصمه و العداله (على ذلك) أى على ما ذكر من الأوصاف الكماليّه (عقد) اللّه (خلقهم و أخلاقهم) يعنى أنّ اتّصافهم بتلك الكمالات ليس بتكلّف، بل هى مقتضى سجيتهم و هم مجبولون عليها لأنّ طينتهم عليهم السّلام من أعلا علّيّين و شيعتهم مخلوقه من فاضل طينتهم عجينه بنور ولايتهم.

كما قال الصادق عليه السّلام: شيعتنا منّا خلقوا من فاضل طينتنا و عجنوا بنور ولايتنا.

و فى الكافى باسناده عن أبى حمزه الثمالى قال: سمعت أبا جعفر عليه السّلام يقول إنّ اللّه عزّ و جلّ خلقنا من أعلا علّيّين و خلق قلوب شيعتنا ممّا خلقنا منه و خلق أبدانهم من دون ذلك و قلوبهم تهوى إلينا لأنّها خلقت ممّا خلقنا منه، ثمّ تلى هذه الايه «كَلّا إِنَّ كِتابَ الْأَبْرارِ لَفِي عِلِّيِّينَ وَ ما أَدْراكَ ما عِلِّيُّونَ كِتابٌ »

«مَرْقُومٌ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ».

(فعليه) أى على ذلک العقد (يتحابّون و به يتواصلون) لأنّ الأرواح جنود مجنـدّه ما تعارف منها ائتلف و ما تخالف منها اختلف كما فى النّبوى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

فقد قيل: إنّ المراد به انّ الأرواح خلقت مجتمعه على قسمين مؤتلفه و مختلفه كالجنود الّتى يقابل بعضها بعضا ثمّ فرّقت فى الأجساد، فإذا كان الايتلاف و المواخات أوّلا كان التعارف و التوالف بعد الاستقرار فى البدن و إذا كان التناكر و التخالف هناک كان التنافر و التناكر هناک.

و لعله إلى ذلک ينظر ما رواه فى الكافى عن حمزه بن محمّد الطيار عن أبيه عن أبى جعفر عليه السّلام قال: لم تتواخوا على هذا الأمر إنّما تعارفتم عليه.

و مثله عن ابن مسكان و سماعه جميعا عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: لم تتواخوا على هذا الأمر و إنما تعارفتم عليه.

يعنى أنّ المواخاه على الولايه و الاخوّه فى الايمان كانت ثابته بينكم فى عالم الأرواح و لم تقع هذا اليوم و فى هذه النشأه و إنّما الواقع فى هذه النّشأه هو التعارف الكاشف عن مواخاه عالم الأرواح الناشى منه.

(فكانوا) فى تفاضلهم على ساير الناس(كتفاضل البذر)و هو أوّل ما يعزل من البذر للزراعه من الحبوب(ينتقى)و يزكى(فيؤخذ منه)الرّدى(و يلقى)فلا يبقى منه إلاّ الجيّد الخالص(قد ميّزه)الانتقاء و(التّخليص و هذّبه التّمحيص)و التّميز.

و محصّله أنّ تفاضلهم كتفاضل البذر المنتقى جيّده و الملقى ردّيه، و هو من تشبيه المعقول بالمعقول، و تعقيبه بالانتقاء و الالقاء ترشيح لأنّهما من خواصّ المسند به و بالتّخليص و التّمحيص تجريد لكونهما من ملايمات المشبّه، فهو من قبيل التّشبيه المرشّح المجرّد، و قد مرّ توضيحه فى ديباجه الشرح عند ذكر أقسام الاستعارات.

و قد وقع نظير هذا التّشبيه فى حديث أبى عبد اللّه عليه السّلام المروىّ فى البحار

ص:۱۰۴

عن العیاشی عن الوشا باسناد له یرسله إلیه علیه السّلام قال: و اللّه لتمحّصنّ و اللّه لتمیّزنّ و اللّه لتغربلنّ حتی لا یبقی منکم إلاّ الأندر، قلت: و ما الأندر؟ قال: البیدر، و هو أن یدخل الرّجل قبّه الطعام یطین(۱) علیه ثمّ یخرجه و قد تأکل بعضه و لا یزال ینقیه ثمّ یکن علیه ثمّ یخرجه حتّی یفعل ذلک ثلاث مرّات حتّی یبقی ما لا یضرّه شیء.

ثمّ أصل التمحیص التخلیص و کثیرا ما یستعمل فی التّخلیص الحاصل بالاختبار و الامتحان، قال تعالی «وَ لِیَبْتَلِیَ اللّهُ ما فِی صُدُورِکُمْ وَ لِیُمَحِّصَ ما فِی قُلُوبِکُمْ » أی لیمتحن اللّه ما فی صدورکم و یظهر سرایرها من الاخلاص و النّفاق فیجازی المخلص باخلاصه و المنافق بنفاقه لأنّ المجازات إنّما هی بعد ظهور السّرایر و إلاّ فهو سبحانه عالم بالسّرائر و الضّمایر قبل ظهورها کما هو عالم بها بعد ظهورها، و لیمحّص أی و لیکشف و یمیّز ما فی قلوبکم من الطیب و الخبیث.

و قال أیضا «وَ لِیَعْلَمَ اللّهُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ یَتَّخِذَ مِنْکُمْ شُهَداءَ وَ اللّهُ لا یُحِبُّ الظّالِمِینَ وَ لِیُمَحِّصَ اللّهُ الَّذِینَ آمَنُوا وَ یَمْحَقَ الْکافِرِینَ » أی و لیبتلی اللّه الّذین آمنوا و لیخلصهم من الذّنوب أو ینجیهم من الذّنوب بالابتلاء و یهلک الکافرین بالذّنوب عند الابتلاء.

و فی الکافی عن ابن أبی یعفور قال: سمعت أبا عبد اللّه علیه السّلام یقول: ویل لطغاه العرب من أمر قد اقترب، قلت: جعلت فداک کم مع القائم علیه السّلام من العرب؟ قال: نفر یسیر، قلت: و اللّه إنّ من یصف هذا الأمر منهم لکثیر، قال علیه السّلام لا بدّ للنّاس من أن یمحّصوا و یمیّزوا و یغربلوا و یستخرج فی الغربال خلق کثیر.

و حاصل المرام أنّ المستحفظین علم اللّه قد امتازوا عن سایر الناس و تفاضلوا علیهم و خرجوا تامّ العیار من قالب الامتحان لکونهم المخلصین فی توحید اللّه

۱- (۱) - هکذا فی النسخه و لعله تصحیف و الصحیح تبین علیه او بطین علیه بالباء الجاره و اللّه العالم منه.

و التّامين فى محبه اللّه، و إخلاصهم العمل للّه، هذا.

و لمّا فرغ من شرح حال المستحفظين فرّع عليه قوله (فليقبل امرء كرامه بقبولها) أى ليقبل كرامه اللّه و إفضاله و عوائد موائده بقبول هذه المكارم و الصفات الجميله، يعنى إذا كان المستحفظون متخلّقين بهذه المكارم و الأخلاق الحسنه فليتقبلها المؤمن بقبول حسن و ليحتذى حذوهم حتّى يدخل فى زمرتهم و يفوز بالكرامه العظيمه و النّعمه الدّائمه المعدّه فى حقّ المخلصين المكرّمين على ما بشّر به فى الكتاب الكريم فى قوله «إِنَّكُمْ لَذائِقُوا الْعَذابِ الْأَلِيمِ وَ ما تُجْزَوْنَ إِلاّ ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِلاّ عِبادَ اللّهِ الْمُخْلَصِينَ أُولئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ فَواكِهُ وَ هُمْ مُكْرَمُونَ فِي جَنّاتِ النَّعِيمِ عَلى سُرُرٍ مُتَقابِلِينَ يُطافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ بَيْضاءَ لَذَّةٍ » الايات هذا و لمّا لم يمكن تحصيل المكارم و نيل هذه الكرامات إلاّ بالتّجافى عن دار الغرور و الانابه إلى دار الخلود و الاستعداد للموت قبل حلول الفوت، عقّبه بقوله:

(و ليحذر قارعه) أى داهيه الموت (قبل حلولها و لينظر امرء فى قصير أيّامه و قليل مقامه فى منزل) أى ليتفكّر فى أيّامه القصيره و إقامته القليله فى دار الدّنيا (حتّى) يتنبّه من نوم الغفله و (يستبدل به منزلا) غيره، و هى دار الخلود الّتى ليس لأيّامه نفاد و لا لاقامته انقطاع (فليصنع لمتحوّله) أى ليصنع المعروف و يعمل بالصّالحات لمحلّ انقلابه (و معارف منتقله) أى معالم موضع انتقاله.

ثمّ رغّب عليه السّلام إلى متابعته و متابعه الطيّبين من أولاده الأئمه الهداه عليه و عليهم السلام بقوله:

(فطوبى لذى قلب سليم) من حبّ الدّنيا و شوب الشرك و الرّيا و كدر المعاصى و هو الّذى اشير إليه فى قوله تعالى «يَوْمَ لا يَنْفَعُ مالٌ وَ لا بَنُونَ إِلاّ مَنْ أَتَى اللّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » (أطاع من يهديه) من أئمه الهدى (و تجنّب من) يهلكه و (يرديه) من أئمه الضّلال و الرّدى (و أصاب سبيل السّلامه) و هى الجادّه الوسطى المحفوظه من رذيلتى الافراط و التّفريط و الصّراط المستقيم المؤدّى إلى جنّته و المبلّغ إلى رضوانه

ص:۱۰۶

و رحمته (بنصر من بصره) أی بعون امامه الحقّ الذی جعله بارشاده صاحب بصر و بصیره فی سلوک سبیل السّلامه (و طاعه هاد أمره) بالمعروف و نهاه عن المنکر فاهتدی بأمره إلی الجادّه المستقیمه.

(و بادر الهدی قبل أن تغلق أبوابه) علیه (و تقطع أسبابه) عنه بموته، فانّ الموت إذا حلّ ارتفع التکالیف المحصّله للسعاده و انسدّ أبواب الهدایه.

(و استفتح) باب (التّوبه و أماط الحوبه) أی أزال الاثم و الخطیّه و نحّاها عن لوح نفسه بممحاه استغفاره و توبته (فقد اقیم علی الطریق و هدی نهج السّبیل) الواضح أی أقامکم اللّه علی ذلک و هداکم اللّه بما نزّل فی کتابه علی نبیّه من محکمات آیاته کما أفصح عنه بقوله «قالُوا یا قَوْمَنا إِنّا سَمِعْنا کِتاباً أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسی مُصَدِّقاً لِما بَیْنَ یَدَیْهِ یَهْدِی إِلَی الْحَقِّ وَ إِلی طَرِیقٍ مُسْتَقِیمٍ » و قال «إِنَّ هذَا الْقُرْآنَ یَهْدِی لِلَّتِی هِیَ أَقْوَمُ » فلم یبق بعد تلک الاقامه و الهدایه معذره للمذنب و لا عتبی للمستعتب.

تذییل

قال الشّارح المعتزلی فی شرح قوله علیه السّلام: لم یسهم فیه عاهر و لا ضرب فیه فاجر:

فی هذا الکلام رمز إلی جماعه من الصحابه فی أنسابهم طعن کما یقال إنّ آل سعد بن أبی وقاص لیسوا من بنی زهره بن کلاب و أنهم من بنی عذره من قحطان، و کما قالوا: إنّ آل الزّبیر بن العوام من أرض مصر من القبط و لیسوا من بنی اسد بن عبد العزی، و کما یقال فی قوم آخرین نرفع هذا الکتاب عن ذکر ما یطعن فی أنسابهم کی لا یظنّ بنا أنّا نحبّ القاله فی الناس إلی أن قال:

قال أبو عثمان یعنی الجاحظ: و بلغ عمر بن الخطاب أنّ اناسا من رواه الأشعار و حمله الاثار یعیبون الناس و یثلبونهم فی أسلافهم، فقام علی المنبر و قال: إیّاکم و ذکر العیوب و البحث عن الاصول فلو قلت لا یخرج الیوم من هذه الأبواب من لا وصمه فیه، لم یخرج منکم أحد، فقام رجل من قریش نکره أن نذکره فقال:

إذا کنت أنا و أنت یا أمیر المؤمنین نخرج، فقال: کذبت بل کان یقال لک: یاقین

ابن قين اقعد.

قال الشارح: قلت: الرّجل الّذى قام هو المهاجر بن خالد بن الوليد بن المغيره المخزومى كان عمر يبغضه لبغضه أباه خالدا، و لأنّ المهاجر كان علوىّ الرّأى جدّا و كان أخوه عبد الرّحمن بخلافه شهد المهاجر صفّين مع علىّ عليه السّلام و شهدها عبد الرحمن مع معاويه و كان مهاجر مع علىّ عليه السّلام يوم الجمل و فقئت ذلك اليوم عينه، و لا الكلام الّذى بلغ عمر بلغه عن مهاجر، و كان الوليد بن المغيره مع جلالته فى قريش حدّادا يصنع الدّروع و غيرها بيده.

قال: و روى أبو الحسن المداينى هذا الخبر فى كتاب امّهات الخلفاء، و قال:

إنّه روى عند جعفر بن محمّد عليه السّلام بالمدينه، فقال عليه السّلام: لا تلمه يا ابن أخى إنّه أشفق أن يحدج بقضيّه نفيل بن عبد العزّى و صهّاك امه الزّبير بن عبد المطلب، ثمّ قال عليه السّلام: رحم اللّه عمر فانّه لم يعد السّنه و تلا «إنّ الّذين يحبّون أن تشيع الفاحشه فى الذين آمنوا لهم عذاب أليم» انتهى كلام الشارح.

اقول قول الصادق عليه السّلام: إنّه أشفق أن يحدج بقضيّه نفيل آه إشاره إلى ما قدّمنا فى شرح الفصل الثانى من الخطبه الثالثه المعروفه بالشقشقيّه من نسب عمر تفصيلا و عرفت هناك أنّ نسبه الكثيف أنجس من جميع أنساب أولاد البغايا المدنسه بأنجاس الجاهليّه لم يسبقه فى ذلك سابق و لم يلحقه لاحق، و أقول هنا مضافا إلى ما سبق:

روى الشيخ الكلينى فى كتاب الرّوضه من الكافى عن الحسين عن أحمد بن هلال عن زرعه عن سماعه قال:

تعرّض رجل من ولد عمر بن الخطاب بجاريه رجل عقيلى فقالت له: إنّ هذا العمرى قد أذانى، فقال لها: عديه و ادخليه الدّهليز، فأدخلته فشدّ عليه فقتله و ألقاه فى الطريق فاجتمع البكريّون و العمريّون و العثمانيّون و قالوا: ما لصاحبنا كفو أن يقتل به إلاّ جعفر بن محمّد، و ما قتل صاحبنا غيره، و كان أبو عبد اللّه عليه السّلام قد مضى نحو قبا، فلقيته بما اجتمع القوم عليه، فقال عليه السّلام: دعهم، فلمّا جاء و رأوه

وثبوا علیه، و قالوا: ما قتل صاحبنا أحد غیرک و ما یقتل به أحد غیرک، فقال علیه السّلام:

لیکلمنی منکم جماعه فاعتزل قوم منهم فأخذ بأیدیهم و أدخلهم المسجد، فخرجوا و هم یقولون: شیخنا أبو عبد اللّه جعفر بن محمّد معاذ اللّه أن یکون مثله یفعل هذا و لا یأمر به انصرفوا.

قال: فمضیت معه فقلت: جعلت فداک ما کان أقرب رضاهم من سخطهم قال علیه السّلام: نعم دعوتهم فقلت: أمسکوا و إلاّ أخرجت الصحیفه.

فقلت: و ما هذه الصحیفه جعلنی اللّه فداک؟ فقال علیه السّلام: إنّ امّ الخطّاب کانت أمه للزّبیر بن عبد المطّلب، فسطر بها نفیل فأحبلها، فطلبه الزّبیر فخرج هاربا إلی الطایف، فخرج الزّبیر خلفه، فبصرت به ثقیف فقالوا: یا با عبد اللّه ما تعمل ههنا؟ قال: جاریتی سطر بها نفیلکم، فهرب منه إلی الشّام، و خرج الزّبیر فی تجاره له إلی الشّام، فدخل علی ملک الدّومه فقال له: یا با عبد اللّه لی الیک حاجه، قال: و ما حاجتک أیّها الملک؟ فقال:

رجل من أهلک قد أخذت ولده فاحبّ أن یردّه علیه، قال: لیظهر لی حتّی أعرفه، فلمّا أن کان من الغد دخل إلی الملک، فلمّا رآه الملک ضحک فقال: ما یضحکک أیّها الملک؟ قال: ما أظنّ هذا الرّجل ولدته عربیّه لما رآک قد دخلت لم یملک استه أن جعل یضرط، فقال أیّها الملک إذا صرت إلی مکّه قضیت حاجتک، فلمّا قدم الزّبیر تحمّل(۱) علیه ببطون قریش کلّها أن یدفع الیه ابنه فأبی، ثمّ تحمّل علیه بعبد المطّلب فقال: ما بینی و بینه(۲) عمل أما علمتم ما فعل فی ابنی فلان، و لکن امضوا أنتم الیه فکلّموه، فقصدوه و کلّموه فقال: لهم: إنّ الشّیطان له دوله و إنّ ابن هذا ابن الشّیطان و لست آمن أن یترأس علینا، و لکن ادخلوه من باب المسجد علیّ علی أن أحمی له حدیده و أخطّ فی وجهه خطوطا و أکتب علیه و علی ابنه أن لا یتصدّر فی مجلس و لا یتأمّر علی أولادنا و لا یضرب معنا بسهم، قال: ففعلوا و خطّ

۱- (۱) - أی استشفع.

۲- (۲) - أی الزبیر.

وجهه بالحديده و كتب عليه الكتاب عندنا، فقلت لهم: إن أمسكتم و إلّا أخرجت الكتاب ففيه فضيحتكم، فأمسكوا.

بيان

قول عبد المطلب: أما علمتم ما فعل فی ابنی فلان أراد به العبّاس و كنی عنه الامام عليه السّلام تقيّه من خلفاء العبّاسيّه.

و هو إشاره إلی ما رواه فی الرّوضه أيضا عن أبی عبد اللّه عليه السّلام فی حديث قال:

إنّ نثيله كانت أمه لأمّ الزّبير و أبی طالب و عبد اللّه فأخذها عبد المطّلب فأولدها فلانا فقال له الزّبير هذه الجاريه ورثناها من امّنا و ابنک هذا عبد لنا، فتحمل عليه ببطون قريش، قال: فقال: قد أجبتک علی خلّه علی أن لا يتصدّر ابنک هذا معنا فی مجلس و لا يضرب معنا بسهم، فكتب عليه كتابا و أشهد عليه.

الترجمه

از جمله خطبهای بلاغت نظام آن امام عليه السّلام است می فرمايد:

شهادت می دهم بر اين كه بتحقيق خداوند تعالی عادلی است كه عدالت كرده در احكام و أفعال خود، و حاكمی است كه فصل فرموده ميان حق و باطل، و شهادت می دهم بر اين كه محمّد صلّی اللّه عليه و آله و سلّم بندۀ او و فرستادۀ اوست و آقای بندگان اوست، هر وقتی كه نقل كرد خلق را از أصلاب بأرحام و قسمت كرد ايشان را بدو فرقه، گردانيد آن بزرگوار را در بهترين آن دو فرقه، صاحب سهم نشد در نسب شريف آن زناكاری، و شريک و صاحب نصيب نگرديد در اصل آن فاسق فاجری.

آگاه باشيد كه بتحقيق خدای تعالی قرار داده است از برای عمل خير كه طاعات و قرباتست اهل معيّنی، و از برای عقايد و أعمال حقّه ستونها و پايهائی، و از برای عبادت و اطاعت حافظان و نگاه دارندگانی يا حفظهائی از مهالك دنيا و آخرت و بتحقيق كه شما راست نزد هر طاعتی معينی و ناصری از جانب خدا كه می گويد بزبانها و برقرار می گرداند دلها را و در آن معين كفايت است از برای اكتفا كننده و شفاست از برای طالب شفا.

ص:۱۱۰

و بدانید که بتحقیق بندگان خدا که از ایشان طلب حفظ علم او شده حفظ میکنند آن علمی را که لازم الحفظ و از قبیل اسرار است، و جاری میکنند چشمهای آن علمی را که باید بمردم اظهار نمود از قبیل تکالیف و احکام، وصلت می کنند ایشان با یکدیگر با نصرت و یاری، و ملاقات میکنند با آشتی و محبّت، و سیراب می کنند یکدیگر را با کاسهٔ سیراب کنندهٔ علم و معرفت، و باز می گردند با سیرابی مخلوط نمی شود باعتقادات ایشان شك و شبهه، و نشتابد بسوی ایشان غیبت کنندگان بجهت طهارت نفوس ایشان، بر این أوصاف بسته و عقد کرده است خدای تعالی خلقت و اخلاق ایشان را پس بالای این عقد خلقی و خلقتی با همدیگر در مقام محابه می باشند و بسبب آن در مقام وصالند، پس هستند ایشان در زیادتی مرتبه و تفاوت درجه نسبت بسایرین مثل زیادتی تخم نسبت ببقیّهٔ آن در حالتی که امتیاز داده است او را خالص گردانیدن و پاکیزه کرده او را تمیز کردن.

پس باید قبول نماید مرد کرامت را بسبب قبول این صفات، و باید بپرهیزد از مرگ با شدّت پیش از حلول آن، پس باید نگاه کند مرد در کوتاهی روزگارش و کمی درنگش در منزلی تا آنکه بدل کند بان منزل منزل دیگر را، پس باید کاری کند از برای مکان رجوع خود، و از برای علامات محلّ انتقال خود.

پس خوشحالی از برای صاحب قلب با سلامتی است که اطاعت کرد کسی را که هدایت کند او را، و بیگانگی کرد از کسی که هلاك نماید او را، و رسیده راه سلامت را بسبب نصرت و یاری کسی که صاحب بصیرت کرد او را، و اطاعت هدایت کنندهٔ که امر کرد او را و مبادرت نمود بهدایت پیش از آنی که بسته شود درهای آن، و بریده شود اسباب آن، و طلب نمود گشودن در توبه را، و ازاله نمود گناه را پس بتحقیق که اقامه شد براه حق و هدایت شد بر راه راست.

ص:۱۱۱

و من دعاء كان يدعو به عليه السّلام كثيرا و هو المأتان و الرابع عشر من المختار فى باب الخطب

اشاره

الحمد للّه الّذى لم يصبح بى ميّتا، و لا سقيما، و لا مضروبا على عروقى بسوء، و لا مأخوذا بأسوء عملى، و لا مقطوعا دابرى، و لا مرتـدّا عن دينى، و لا منكرا لربّى، و لا مستوحشا من إيمانى، و لا ملتبسا عقلى، و لا معذّبا بعذاب الأمم من قبلى، أصبحت عبدا مملوكا ظالما لنفسى، لـك الحجّه علىّ، و لا ـ حجّه لى، لا أستطيع أن آخـذ إلاّ ما أعطيتنى، و لا أتّقى إلاّ ما وقيتنى، أللّهمّ إنّى أعوذ بـك أن أفتقر فى غنـاك، أو أضـلّ فى هـداك، أو أضـأم فى سـلطانك، أو أضـطهد و الأمر لك، اللّهمّ اجعل نفسـى أوّل كريمه تنتزعهـا من كرائمى، و أوّل وديعه ترتجعهـا من ودايع نعمك عنـدى، أللّهمّ إنّا نعوذ بك أن نـذهب عن قولك، أو نفتتن عن دينك، أو تتابع بنا أهوائنا دون الهدى الّذى جاء من عندك.

اللغه

(الـدّابر) الاـخر من دبر إذا أدبر قـال تعالى «أَنَّ دابِرَ هؤُلاءِ مَقْطُوعٌ مُصْـبِحِينَ » يعنى آخرهـم أى يستأصـلون عن آخرهم، و قال «و يقطع دابر الكافرين» أى باستيصالهم

و قتلهم و اسرهم، و قال «فقطع دابر القوم الذين ظلموا» أى آخر من بقى منهم و (الضّيم) الذّلّ و (ضهده) كمنعه قهره (نفتتن) بصيغه المتكلّم المجهول، و فى بعض النسخ بالبناء على الفاعل و قوله (أو تتايع) بالياء المثنّاه من تحت التهافت و الاسراع فى الشّر و اللّجاج و الاقتحام فيه من غير رويّه و ركوب الأمر على خلاف النّاس و فى بعض النّسخ تابع بحذف إحدى التّائين، و فى بعضها تتابع بالباء الموحّده يقال: تتابعوا على الأمر أى توالوا و تبع بعضهم بعضا.

الاعراب

كثيرا فى كلام الرّضى صفه إمّا لظرف محذوف أو لمصدر محذوف أى حينا كثيرا أو دعاء كثيرا و الأوّل أظهر، و قوله: ميّتا قال الشارح المعتزلى: منصوب على الحال أى لم يفلق الصّباح علىّ ميّتا و لا يجوز أن يكون يصبح ناقصه و يكون ميّتا خبرها كما يقول الرّاوندى، لأنّ خبر كان و اخواتها يجب أن يكون هو الاسم، ألا ترى أنّهما مبتدأ و خبر فى الحال، و اسم يصبح ضمير اللّه تعالى و ميّتا ليس هو اللّه سبحانه، انتهى.

أقول: و لقائل أن يقول: إنّ مراد الرّاوندى بكون ميّتا خبر أصبح أنّه فى الأصل خبرها و المخبر به ياء المتكلّم فانّ أصبح على كونها ناقصه بمعنى صار، فلمّا عدّيت بالباء صارت بمعنى صيّر و تكون من أفعال التّصيير فيكون المعنى لم يصيّرنى ميّتا كما يقال: صيّرنى اللّه فداك، و هذا ممّا لا غبار عليه، و قوله عليه السّلام إلاّ ما أعطيتنى استثناء مفرّغ.

و قوله: أفتقر فى غناك قال الشّارح المعتزلى: موضع الجارّ و المجرور نصب على الحال و فى متعلّقه بمحذوف و المعنى افتقر و أنت الموصوف بالغنى الفايض على الخلق، و قوله: دون الهدى، ظرف متعلّق بقوله: تتايع، و هو إمّا بمعنى عند أو بمعنى أمام

المعنى

اعلم أنّه عليه السّلام حمد اللّه عزّ و جلّ و أثنى عليه بما أنعم عليه من نعمه العظيمه

ص:١١٣

و قال (الحمد للّه الذى لم يصبح بى ميّتا) أى لم يدخلنى فى الصّباح و الحال أنّى ميّت أو لم يصيّرنى ميّتا.

فان قلت: كيف يجتمع حمده عليه السّلام على عدم موته مع قوله الّذى ما زال عليه السّلام يقوله من كونه آنس بالموت من الطّفل بثدى امّه، فانّ الأوّل مشعر بحبّه عليه السّلام للبقاء و الثانى مفيد للّقاء.

قلت: لا تنافى بين الكلامين لانتفاء المنافاه فى المقامين.

فانّ الأوّل أعنى الحمد على الحياه إنما هو فى مقام الرّضاء بالقضاء و الشكر على النعماء، فانّ وظيفه أهل اليقين لا سيّما أئمه الدّين الذين لا يشاءون إلاّ أن يشاء اللّه هو أن يرضى بجميع ما قدره اللّه فى حقه و قضاه من الحياه و المماه و الصحه و السقم و الغنى و الفقر، فقد قال تعالى فى الحديث القدسى: من لم يرض بقضائى و لم يصبر على بلائى و لم يشكر على نعمائى و لم يقنع بعطائى فيطلب ربا سوائى و يخرج من تحت أرضى و سمائى، فهم ما لم يقدر فى حقهم الموت لا بدّ أن يكونوا راضين بالحياه محبّين لها شاكرين عليها لكونها المقدّره فى حقّهم، حتّى إذا بلغ الكتاب أجله و تمّ مقاديره يكون الموت أحبّ إليهم و قرّه عينهم فيه.

و يشير إلى ذلك ما رواه المحدّث الجزائرى عن الشهيد الثانى أنّ جابر بن عبد اللّه الأنصارى ابتلى فى آخره عمره بضعف الهرم و العجز فرآه محمّد بن علىّ الباقر عليه الصلاه و السلام فسأله عن حاله فقال: أنا فى حاله أحبّ فيها الشيخوخه على الشباب و إن جعلنى اللّه شابا أحبّ الشبوبه و إن أمرضنى أحبّ المرض و إن شفانى أحبّ الشفاء و الصّحه و إن أماتنى أحبّ الموت و إن أبقانى أحبّ البقاء، الحديث و أما الثانى و هو إظهار فرط انسه بالموت فانما هو فى مقام الزهد و النفره عن الدنيا و زخارفها و لذاتها و شهواتها الفانيه و امنياتها الباطله.

و أيضا فانّ الدّنيا من حيث انها معبد أحبّاء اللّه و مسجد أولياء اللّه و متجر عباد اللّه و الوصله إلى الرّحمه و الوسيله إلى الرضوان و الجنه فحياتها مطلوبه و بقاؤها نعمه عظيمه يجب الشكر عليها بل لا نعمه فوقها لكونها المحصّله لجميع النعم.

و قد روى عن أمير المؤمنين عليه السّلام أنه قال: بقيه عمر المؤمن لا ثمن لها يدرك بها ما فات و يحيى بها ما مات.

و قال بعضهم: الدّنيا أحبّ إليّ من الجنه لأنّى فيها مشغول بعباده ربّى و فى الجنه مشغول بلذه نفسى، و بين الأمرين بون بائن، و من حيث إنها حلوه خضره حفت بالشهوات و تجلّبت بالامنيات ضرّاره غرّاره تزينت بغرورها و غرّت بزينتها مهانه على ربها مبغوضه إليه تعالى، و لذلک لم يصفها لأوليائه و لم يضن بها على أعدائه فهى أهون عند أهل المعرفه و أخسّ و أحقر من عراق خنزير فى يد مجذوم، و الموت أحبّ إليهم من هذه الجهه لايصاله إلى الدار الاخره و بما حققنا علم سرّ ثنائه على سلامته كما أشار إليه بقوله (و لا ـ سقيما) مضافا إلى أنّ فى حاله المرض احتمال فوات بعض العبادات أو فوات كمالاتها و ان كان المريض معذورا فيها، و أما حاله الصحّه ففيها تكميل العباده و العبوديه فهى نعمه عظيمه حريّه بأن يحمد عليها.

(و لا ـ مضروبا على عروقى بسوء) أى على أعضائى بافه توجب سوء المنظر و قبحه كالجذام و البرص و نحوهما و قال الشّارح المعتزلى أى و لا ـ أبرص و العرب تكنّى عن البرص بالسّوء، و فى أمثالهم: ما انكرک من سوء، أى ليس انكارى لک عن برص حدث بک فغيّر صورتک، و أراد بعروقه أعضاءه، و يجوز أن يريد و لا مطعونا فى نسبى و الأوّل أظهر انتهى.

(و لا ـ مأخوذا بأسوء عملى) أى معاقبا بأقبح ذنوبى(و لا ـ مقطوعا دابرى)أى عقبى و آخرى و هو كنايه عن انقراض نسله بالاستيصال و محو اسمه و اندراس أثره و رسمه (و لا مرتدّا عن دينى و لا منكرا لربّى) عطف الثّانى على الأوّل من قبيل ذكر الخاص بعد العام لمزيد الاهتمام و أنّ الارتداد قد يكون بانكار الضّروريّات من دون الجحود (و لا مستوحشا من ايمانى) أى غير مستأنس به و متنفّرا عنه، أو شاكّا فى كونه مستقرّا أو مستودعا لأنّ الشکّ فى العقيده يوجب الوحشه،

و الأوّل أظهر (و لا ملتبسا عقلی) أی مختلطا بالجنون (و لا معذّبا بعذاب الامم من قبلی) أی بالمسخ و الخسف و الصّاعقه و الظلّه و نحوها.

و لمّا حمد اللّه تعالی علی ما أنعم به علیه من ضروب نعمه الّتی عددها أردفه بالاعتراف بالذّل و التقصیر و الاستکانه و قال:

(أصبحت عبدا مملوکا) أی صرت داخرا ذلیلا فی قید العبودیّه (ظالما لنفسی) لأجل التّقصیر فی طاعته و عدم التّمکّن من القیام بوظایف عبادته علی ما یلیق بحضرته عزّ و جلّ و إن کان ما أتی به فوق عباده جمیع البشر ما خلا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و قد قال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فیما رواه فی الوسائل من الکافی باسناده عن أبی عبیده الحذاء عن أبی جعفر علیه السّلام عنه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قال اللّه عزّ و جلّ: لا یتّکل العاملون لی علی أعمالهم الّتی یعملونها لثوابی فانّهم لو اجتهدوا و أتعبوا أنفسهم فی عبادتی کانوا مقصّرین غیر بالغین فی عبادتهم کنه عبادتی فیما یطلبون عندی من کرامتی و النعیم فی جنّاتی و رفیع الدّرجات العلی فی جواری، و لکن برحمتی فلیثقوا، و فضلی فلیرجوا، و إلی حسن الظنّ بی فلیطمئنّوا، الحدیث.

و فی البحار من کتاب فتح الأبواب عن الزّهری قال: دخلت مع علیّ بن الحسین علیهما السّلام علی عبد الملک بن مروان قال: فاستعظم عبد الملک ما رأی من أثر السّجود بین عینی علیّ بن الحسین علیهما السّلام فقال: یا با محمّد لقد بیّن علیک الاجتهاد و لقد سبق لک من اللّه الحسنی و أنت بضعه من رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم قریب النّسب و کید السّبب و انّک لذو فضل عظیم علی أهل بیتک و ذوی عصرک و لقد اوتیت من العلم و الفضل و الدّین و الورع ما لم یؤته أحد مثلک و لا قبلک إلاّ من مضی من سلفک - و اقبل یثنی علیه یطریه - قال فقال علیّ بن الحسین علیهما السّلام: کلّما ذکرته و وصفته من فضل اللّه سبحانه و تأییده و توفیقه فأین شکره علی ما أنعم یا أمیر المؤمنین کان رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یقف فی الصلاه حتی ترم قدماه و یظمأ فی الصیام حتی یصعب فوه، فقیل له: یا رسول اللّه ألم یغفر لک اللّه ما تقدّم من ذنبک و ما تأخّر، فیقول صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:

أ فلا أكون عبدا شكورا، الحمد للّه على ما أولى، و أبلى، و له الحمد فى الاخره و الاولى و اللّه لو تقطعت أعضائى و سالت مقلتاى على صدرى لن أقوم للّه جلّ جلاله بشكر عشر العشير من نعمه واحده من جميع نعمه التى لا يحصيها العادّون و لا يبلغ حدّ نعمه منها علىّ جميع حمد الحامدين، لا و اللّه أو يرانى اللّه لا يشغلنى شىء عن شكره و ذكره فى ليل و لا نهار و لا سرّ و لا علانيه، و لولا أن لأهلى علىّ حقا و لساير الناس من خاصّهم و عامهم علىّ حقوقا لا يسعنى إلاّ القيام بها حسب الوسع و الطاقه حتى اؤدّيها إليهم لرميت بطرفى إلى السماء و بقلبى إلى اللّه ثمّ لم أرددهما حتّى يقضى اللّه على نفسى و هو خير الحاكمين، هذا.

و فى ادعيه الصحيفه السجاديه من اتهام النفس و الاعتراف بالتقصير ما لا يحصى و قد مضى فى شرح الخطبه الماه و الثانيه و التسعين عند شرح قوله عليه السّلام: فهم لأنفسهم متّهمون و من أعمالهم مشفقون، أخبار نفيسه، و كذلك فى التنبيه الثالث من الفصل الثالث عشر من فصول الخطبه الاولى تحقيقات عميقه كثيره الفائده فى هذا المقام.

(لك الحجه علىّ) حيث إنك ما كلّفتنى إلاّ ما آتيتنى و لا حتمتنى إلاّ ما أعلمتنى و لا فرضت علىّ إلاّ ما أقدرتنى عليه و مكّنتنى منه كما هو حكمه تعالى فى حقّ جميع المكلّفين، فقد قال: «لا يكلّف اللّه نفسا إلاّ ما آتيها» و قال «لا يُكَلِّفُ اللّهُ نَفْساً إِلاّ وُسْعَها » و فى الدّعاء: أزاح العلل فى التكليف و سوّى التوفيق بين الضعيف و الشريف.

(و لا حجه لى) عليك أو لم يبق لى عذر فى ترك تكاليفك كما لساير المكلّفين لأنه عزّ و جلّ إنما كلّف بعد البيان و بعد ما مكن أداء المأمور و سهّل سبيل اجتناب المحظور و لم يكلّف الطاعه إلاّ دون الوسع و الطاقه لئلاّ يكون للناس على اللّه حجّه بعد الرسل و لا يقولوا يوم القيامه إنا كنّا عن هذا غافلين، فلم تبق عاذره للمعذرين.

و (لا أستطيع أن آخذ) من نعمتك (إلاّ ما أعطيتنى و لا) أقدر أن (أتّقى) من نقمتك (إلاّ ما وقيتنى) لكونى عبدا داخرا ذليلا مسكينا مستكينا لا يملك

ص:۱۱۷

لنفسه موتا و لا حياتا و لا نشورا.

(اللهم إنّى أعوذ بك أن أفتقر فى غناك) أى أن أكون محتاجا و الحال أنك الغنىّ المطلق الباسط بالجود و الكرم يده على العالمين.

(أو أضلّ فى هداك) أى أكون ضالاّ و الحال أنك نور السماوات و الأرضين هادى أهلها إلى نهج اليقين.

(أو أضأم فى سلطانك) أى أكون ذليلا مظلوما و الحال أنّ السلطنه لك و أنت ذو القوّه المتين.

(أو اضطهدوا لأمر لك) أى أكون مغلوبا مقهورا و أنت صاحب الاختيار و القدره القاصم لظهور الجبابره و الظّالمين.

(اللّهم اجعل نفسى أوّل كريمه تنتزعها من كرائمى) أى أوّل كلّ كريم و عزيز تنزعه من قوائى و أعضائى و إنّما كنّى عنها بالكرايم لكرامتها و عزّتها عنده و المراد بالدّعاء طلب عافيه الأعضاء النّفسانيه و البدنيّه و بقائها إلى حين الممات و أن لا تكون ذهابها سابقا على الموت.

كما قال زين العابدين عليه السّلام: اللهمّ احفظ علىّ سمعى و بصرى إلى انتهاء أجلى و من دعائه عليه السّلام إذا سأل العافيه: و امنن علىّ بالصحّه و الأمن و السّلامه فى دينى و بدنى و البصيره فى قلبى و النفاق فى امورى و الخشيه لك و الخوف منك و القوّه على ما أمرتنى به من طاعتك و الاجتناب لما نهيتنى عنه من معصيتك.

و من هذا الدّعاء يستفاد سرّ طلب أمير المؤمنين عليه السّلام كون نفسه أوّل الكريم المنتزعه، لأنّ سبق انتزاعها على نفسه يوجب العجز عن إقامه وظايف الطاعات المربوطه بها و عدم القدره على تحصيل الضّروريات من المعاش و عدم النّفاذ فى الامور و قوله(و أوّل وديعه ترتجعها من ودائع نعمك عندى)التعبير عن المشاعر و القوى بالنعمه لعظم الانتفاع بها و لذلك منّ بها على الانسان فى قوله تعالى«أَ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ وَ لِساناً وَ شَفَتَيْنِ وَ هَدَيْناهُ النَّجْدَيْنِ ».

و تشبيهها بالوديعه لكونها فى معرض الاسترجاع و الاسترداد كالوديعه و إليه

یومی قوله سبحانه«یا أَیَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّهُ ارْجِعِی إِلی رَبِّکِ راضِیَهً مَرْضِیَّهً ».

(اللهمّ انـا نعوذ بـک أن نـذهب عن قولک) أی أوامرک و نواهیک الّتی نطق بها کتابک الکریم و نفرّ منها، و الاستعاذه منه من أجل أنه کما قال تعالی «ما هُوَ بِقَوْلِ شَیْطانٍ رَجِیمٍ فَأَیْنَ تَذْهَبُونَ إِنْ هُوَ إِلّا ذِکْرٌ لِلْعالَمِینَ » قال أمین الاسلام الطبرسی فان تعدلون عن القرآن و هو الشفاء و الهدی ما هو إلّا تذکره وعظه للخلق یمکنهم أن یتوصّلوا به إلی الحقّ.

(أو نفتتن عن دینک) أی نضلّ أو نضلّ عن دینک علی اختلاف النسخ فی روایه نفتتن علی ما قدّمنا، و المراد علی الأول الوقوع فی الضلال باضلال الغیر، و علی الثانی الوقوع فیه من تلقاء النفس (أو تتایع بنا أهواؤنا دون الهدی الّذی جاء من عندک) أراد به ایقاع الأهواء له فی مهاوی الهلکات و صرفها إیّاه عن الهـدی النازل فی محکمات الایات کما قال عزّ من قائل «ذلِکَ الْکِتابُ لا رَیْبَ فِیهِ هُدیً لِلْمُتَّقِینَ » و قال «قُلْ مَنْ کانَ عَدُوًّا لِجِبْرِیلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلی قَلْبِکَ بِإِذْنِ اللّهِ مُصَدِّقاً لِما بَیْنَ یَدَیْهِ وَ هُدیً وَ بُشْری لِلْمُؤْمِنِینَ »

الترجمه

از جمله دعای آن حضرتست که أکثر أوقات دعا می کرد باین دعا:

حمـد و ثنا معبود بحقی را سزاست که داخل نکرد مرا در صباح در حالتی که مرده باشم و نه در حالتی که مریض باشم، و نه در حالتی که مؤاخذه شده باشم بقبیح تر عمل خودم، و نه در حالتی که مقطوع النسل و بی عقب باشم، و نه در حالتی که مرتد باشم از دینم، و نه در حالتی که منکر باشم پروردگار مرا، و نه در حالتی که وحشت کننده باشم از ایمان خودم، و نه در حالتی که مخلوط باشد عقل من بجنون، و نه در حالتی که معذب باشم بعذاب امّتان که پیش از من بودند.

صباح کردم من در حالتی که بنده مملوکی هستم ظلم کننده مر نفس خود را، از برای تو است حجت بر من و نیست حجتی از برای من استطاعت و قدرت ندارم که دریافت نمایم مگر چیزی را که تو عطا کردهٔ مرا، و نه پرهیز نمایم مگر

از چیزی که تو نگه داشتهٔ مرا بار الها بتحقیق که من پناه می برم بتو از این که فقیر باشم با وجود غنی بودن تو، یا این که گمراه شوم با وجود هادی بودن تو، یا مظلوم شوم با وجود سلطنت تو، یا مقهور و مغلوب باشم و حال آنکه اختیار تو راست.

پروردگارا بگردان روح مرا اول نعمت عزیزی که انتزاع میکنی تو آن را از نعمتهای عزیز بدن من، و اول أمانتی که پس می گیری تو آنرا در امانت های نعمتهای تو که در نزد من است، پروردگارا بتحقیق که پناه می برم بتو از این که بدر رویم از امر و فرمایش تو، یا این که فریفته شویم از دین تو تا این که بشتاباند ما را خواهشات نفسانیه ما در ضلالت، و برگرداند از هدایتی که آمده است از جانب تو.

و من خطبه له علیه السّلام خطبها بصفین و هی المأتان و الخامسه عشر من المختار فی باب الخطب

اشاره

و هی مرویّه فی کتاب الرّوضه من الکافی باختلاف کثیر و زیاده و نقصان حسبما تعرفه إنشاء اللّه تعالی بعد الفراغ من شرح تمام الخطبه فی التکمله الاتیه، و شرحها فی فصلین:

الفصل الاول

اشاره

أمّا بعد فقد جعل اللّه لی علیکم حقّا بولایه أمرکم، و لکم علیّ من الحقّ مثل الّذی لی علیکم، فالحقّ أوسع الأشیاء فی التّواصف، و أضیّقها فی التّناصف، لا یجری لأحد إلّا جری علیه، و لا یجری علیه

إلّا جرى له، و لو كان لأحد أن يجرى له و لا يجرى عليه لكان ذلك خالصا للّه سبحانه دون خلقه، لقدرته على عباده، و لعدله فى كلّ ما جرت عليه صروف قضائه، و لكنّه جعل حقّه على العباد أن يطيعوه، و جعل جزائهم عليه مضاعفه الثّواب تفضّلا منه، و توسّعا بما هو من المزيد أهله. ثمّ جعل سبحانه من حقوقه حقوقا افترضها لبعض النّاس على بعض، فجعلها تتكافوء فى وجوهها، و يوجب بعضها بعضا، و لا يستوجب بعضها إلّا ببعض. و أعظم ما افترض سبحانه من تلك الحقوق حقّ الوالى على الرّعيّه و حقّ الرّعيّه على الوالى، فريضه فرضها اللّه سبحانه لكلّ على كلّ، فجعلها نظاما لالفتهم، و عزّا لدينهم، فليست تصلح الرّعيّه إلّا بصلاح الولاه، و لا تصلح الولاه إلّا باستقامه الرّعيّه. فإذا أدّت الرّعيّه إلى الوالى حقّه، و أدّى الوالى إليها حقّها، عزّ الحقّ بينهم، و قامت مناهج الدّين، و اعتدلت معالم العدل، و جرت على أذلالها السّنن، فصلح بذلك الزّمان، و طمع فى بقاء الدّوله، و يئست مطامع الأعداء.

ص:۱۲۱

و إذا غلبت الرّعيّه واليها و أجحف الوالى برعيّته، اختلفت هنالك الكلمه، و ظهرت معالم الجور، و كثر الإدغال فى الدّين، و تركت محاجّ السّنن، فعمل بالهوى، و عطّلت الأحكام، و كثرت علل النّفوس، فلا يستوحش لعظيم حقّ عطّل، و لا لعظيم باطل فعل، فهنالك تذلّ الأبرار، و تعزّ الأشرار، و تعظم تبعات اللّه سبحانه عند العباد. فعليكم بالتّناصح فى ذلك، و حسن التّعاون عليه، فليس أحد و إن اشتدّ على رضاء اللّه حرصه، و طال فى العمل اجتهاده، ببالغ حقيقه ما اللّه سبحانه أهله من الطّاعه له، و لكن من واجب حقوق اللّه سبحانه على عباده النّصيحه بمبلغ جهدهم، و التّعاون على إقامه الحقّ بينهم، و ليس امرء و إن عظمت فى الحقّ منزلته، و تقدّمت فى الدّين فضيلته، بفوق أن يعان على ما حمّله اللّه من حقّه، و لا امرء و إن صغّرته النّفوس و اقتحمته العيون بدون أن يعين على ذلك أو يعان عليه.

اللغه

(تواصفوا) الشىء أى وصفه بعضهم على بعض و (تناصف) النّاس أنصف بعضهم لبعض و (صروف) الدّهر تغيّراته و انقلاباته جمع الصّرف و (التّكافؤ) التّساوى و الاستواء و (يستوجب) بالبناء على المفعول و (المنهج) واضح الطريق و (ذلّ) الطريق بالكسر محجّتها و الجمع أذلال كحبر و أخبار و (الادغال)

بالكسر أن يدخل فى الشىء ما ليس منه و بالفتح جمع الدّغل محرّكه كأسباب و سبب هو الفساد و (المحاجّ) بتشديد الجيم جمع المحجّه بفتح الميم و هى الجادّه.

و (تذلّ) و (تعزّ) بالبناء على الفاعل من باب ضرب و فى بعض النّسخ بالبناء على المفعول و (التّبعه) و زان كلمه ما تطلبه من ظلامه و الجمع تبعات و (نصحت) له نصحا و نصيحه و فى لغه يتعدّى بنفسه فيقال نصحته و هو الاخلاص و الصّدق و المشوره و العمل.

و قال الجزرى النّصيحه فى اللّغه الخلوص يقال: نصحته و نصحت له و معنى نصيحه اللّه صحّه الاعتقاد فى وحدانيّته و اخلاص النّيه فى عبادته، و النّصيحه لكتاب اللّه هو التّصديق به و العمل بما فيه، و نصيحه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم التّصديق بنبوّته و رسالته و الانقياد لما امر به و نهى عنه، و نصيحه الأئمه أن يطيعهم فى الحقّ، و نصيحه عامّه المسلمين إرشادهم إلى مصالحهم.

الاعراب

قوله: لكان ذلك خالصا للّه سبحانه دون خلقه، خالصا خال من ذلك و العامل فيه كان، و على قول بعض النّحويّين من أنّ جميع العوامل اللّفظيّه تعمل فى الحال إلاّ كان و اخواتها، فلابدّ من جعل كان تامّه و دون خلقه فى محلّ النصب أيضا على الحال، و هى حال مؤكّده.

و قوله: و توسّعا بما هو من المزيد أهله، توسّعا منصوب على المفعول لأجله، و ما موصوله و جمله هو أهله مبتدأ و خبر صله ما و من المزيد بيان لما.

و قوله: فريضه فرضها اللّه فى بعض النّسخ بالنّصب على الاشتغال أو على الحال كما قاله بعض الشّراح، و فى بعضها بالرّفع على أنّه خبر لمبتدأ محذوف.

و قوله: ببالغ خبر ليس اعترضت بينهما جمله و ان اشتدّ آه و الباء فيه زايده، و قوله: أو يعان عليه فى بعض النّسخ بالواو بدل أو.

المعنی

اشاره

اعلم أنّ هذه الخطبه الشّریفه حسبما أشار الیه الرّضی و یأتی فی روایه الکافی أیضا فی آخر الفصل الثانی من جمله الخطب الّتی خطبها بصفّین، و عمده غرضه علیه السّلام فی هذا الفصل منها نصیحه المخاطبین و ارشادهم إلی ما هو صلاحهم فی الدّنیا و الاخره من اتّباعهم لأمره و اطاعتهم له و إسراعهم فیما یأمر و ینهی و اتّفاقهم علی التّعاون و التّناصف و غیر ذلک من وجوه مصالح محاربه القاسطین لعنهم اللّه أجمعین قال علیه السّلام (أمّا بعد) حمد اللّه عزّ و جلّ و الصلاه علی رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم (فقد جعل اللّه) عزّ شأنه (لی علیکم حقّا بولایه أمرکم) أی لی علیکم حقّ الطاعه لأنّ اللّه جعلنی والیا علیکم متولّیا لامورکم و أنزلنی منکم منزله عظیمه هی منزله الامامه و الولایه و السّلطنه و وجوب الطّاعه کما قال عزّ من قائل «أَطِیعُوا اللّهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِی الْأَمْرِ مِنْکُمْ ».

(و لکم علیّ من الحقّ مثل الّذی لی علیکم) أراد بالحقّ الّذی لهم علیه ما هو حقّ الرّعیّه علی الوالی، و الحقّان متماثلان فی الوجوب، و قد صرّح بهما فی الخطبه الرّابعه و الثلاثین بقوله:

أیّها النّاس إنّ لی علیکم حقّا و لکم علیّ حقّ، فأمّا حقّکم علیّ فالنّصیحه لکم و توفیر فیئکم علیکم و تعلیمکم کیلا تجهلوا و تأدیبکم کما تعلموا، و أمّا حقّی علیکم فالوفاء بالبیعه و النصیحه فی المشهد و المغیب و الاجابه حین أدعوکم و الطّاعه حین آمرکم.

(فالحقّ أوسع الأشیاء فی التواصف) یعنی إذا أخذ النّاس فی بیان الحقّ و وصفه بعضهم لبعض کان لهم فی ذلک مجال واسع لسهولته علی الألسنه (و أضیقها فی التناصف) یعنی إذا حضر التناصف بینهم أی انصاف بعضهم لبعض فطلب منهم ضاق علیهم المجال لشدّه العمل و صعوبه الانصاف.

و محصّله سعه الحقّ فی مقام الوصف و القول و ضیقه فی مقام الانصاف و العمل.

(لا یجری لأحد إلّا جری علیه و لا یجری علیه إلّا جری له) لمّا ذکر حقّه

ص:۱۲۴

عليهم و حقّهم عليه اتبعه بهذه الجمله تأكيدا و ايذانا بأنّ جريان حقّه عليهم إنّما هو بجريان حقّهم عليه و بالعكس، و فيه توطين لأنفسهم على ما عليهم و تشويق لهم إلى ما لهم.

و انّما ساق الكلام مساق العموم تنبيها على أنّ اللاّزم على كلّ أحد أن يقوم فى الحقوق بماله و ما عليه بمقتضى العدل و الانصاف، فإنّ حقّ الوالى على الرّعيّه و الرّعيّه على الوالى و الوالد على الولد و الولد على الوالد و الزّوج على الزّوجه و الزّوجه على الزّوج و المعلّم على المتعلّم و المتعلّم على المعلّم و الجار على الجار و غيرهم من ذوى الحقوق حسبما نشير اليهم تفصيلا إنّما هو بالتّناصف بين الطرفين.

و يوضحه ما فى البحار من الكافى عن علىّ بن إبراهيم عن أبيه عن النّوفلى عن السّكونى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قال النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: حقّ على المسلم إذا أراد سفرا أن يعلم إخوانه، و حقّ على إخوانه إذا قدم أن يأتوه.

قال العلامه المجلسى فيه ايماء إلى أنّه إذا لم يعلمهم عند الذّهاب لا يلزم عليهم اتيانه بعد الاياب.

(و لو كان لأحد أن يجرى له) حقّ على غيره (و لا يجرى) لغيره (عليه لكان ذلك) الحقّ الجارى (خالصا للّه سبحانه دون خلقه) أى متجاوزا عن حقّه و ذلك (لقدرته على عباده) و عجز غيره، فيجوز له أن يجرى حقّه عليهم و يطلب منهم الطّاعه و ينفذ أمره فيهم الزاما فيطيعوه قهرا بدون امكان تمرّد أحد منهم عن طاعته لكونه قاهرا فوق عباده فعّالا لما يشاء، لا رادّ لحكمه و لا دافع لقضائه كما قال تعالى «وَ لَوْ شاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعاً ».

و لمّا كان هنا مظنّه أن يتوهّم و يقال إنه إذا جرى حقّه عليهم و خرجوا من عهدته و قاموا بوظايف عبوديّته و طاعته طوعا أو كرها يكون حينئذ لهم حقّ عليه و هو جزاء ما أتوا به فلو لم يجزهم لكان ذلك منافيا للعدل دفع ذلك التّوهم بقوله:

(و لعدله فى كلّ ما جرت عليه صروف قضائه) و أنواعه المتغيّره المتبدّله، يعنى أنّ الجزاء ليس مقتضى العدل حتّى يكون عدمه منافيا له بل هو العادل فى

جميع مقضيّاته و مقدّراته لا يسأل عمّا يفعل و هم يسألون، نعم هو مقتضى التّفضّل، و التّفضّل ليس بلازم عليه فلا يثبت لعباده باطاعتهم له حقّ لهم عليه، هكذا ينبغى أن يفهم المقام.

و قد تاه فيه أفهام الشرّاح فمنهم من طوى عن تحقيقه كشحا و منهم من خبط فيه خبطه عشواء، فانظر ما ذا ترى.

و قريب ممّا حققناه ما قاله العلاّمه المجلسى فى البحار حيث قال فى شرح ذلك: و الحاصل أنه لو كان لأحد أن يجعل الحقّ على غيره و لم يجعل له على نفسه لكان هو سبحانه أولى بذلك، و استدلّ على الأولويّه بوجهين:

الأوّل القدره، فانّ غيره تعالى لو فعل ذلك لم يطعه أحد و اللّه قادر على جبرهم و قهرهم و الثانى أنه لو لم يجزهم على أعمالهم و كلّفهم بها لكان عادلا لأنّ له من النعم على العباد ما لو عبدوه أبدا الدّهر لم يوفوا حقّ نعمه واحده هنها، انتهى فقد علم بذلك كلّه أنه عزّ و جلّ ليس بمقتضى عدله لأحد عليه حقّ.

(و لكنه) عزّ شأنه مع ذلك قد (جعل) له على عباده حقا و لهم عليه كذلك بمقتضى انعامه و فضله فجعل (حقه على العباد أن يطيعوه) و يوحّدوه (و جعل جزاءهم) لم يقل حقّهم رعايه للأدب و دفعا لتوهّم الاستحقاق أى جعل جزاء طاعتهم (عليه مضاعفه الثواب) كما قال تعالى «فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَ يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ » و قال «مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِى سَبِيلِ اللّهِ كَمَثَلِ حَبَّهٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنابِلَ فِى كُلِّ سُنْبُلَهٍ مِائَهُ حَبَّهٍ وَ اللّهُ يُضاعِفُ لِمَنْ يَشاءُ ».

(تفضّلا منه و توسعا بما هو من المزيد أهله) فيه تنبيه على أنّ الحقّ الذى جعل لهم عليه أعظم مما أتوا به مع عدم كونه من جهه الاستحقاق بل لمحض التفضل و الانعام بما هو أهله من الزّياده و التوسعه.

و لما بيّن حقّ اللّه على عباده و هو الحقّ الذى له لنفسه عقّبه ببيان حقوق الناس بعضهم على بعض فقال:

(ثمّ جعل سبحانه من حقوقه حقوقا افترضها لبعض الناس على بعض) و جعلها من حقوقه لافتراضها من قبله تعالى و فى القيام بها إطاعه له و امتثال لأمره، فتكون بهـذا الاعتبار من حقوقه الواجبه على عباده، و هـذه الجمله توطئه و تمهيـد لما يريـد أن يتبّه عليه من كون حقه عليه السّلام واجبا عليهم من قبله تعالى و كون القيام به اطاعه له عزّ و علا فيكون ذلك أدعى لهم على أدائه.

(فجعلهـا) أى تلـك الحقوق التى بين النـاس (تتكـافؤ) و تتقابـل (فى وجوهها) أى جعل كلّ وجه من تلك الحقوق مقابلا بمثله، فحقّ الوالى على الرعيّه مثلا و هو الطاعه مقابل بمثله فهو العدل و حسن السيره الذى هو حقّ الرّعيه على الوالى (و يوجب بعضها بعضا و لا يستوجب) أى لا يستحقّ (بعضها إلاّ ببعض) كما أنّ الوالى إذا لم يعدل لا يستحقّ الطاعه و الزّوجه إذا كانت ناشزه لا يستحقّ النّفقه.

و لمّا مهّد ما مهّد تخلّص إلى غرضه الأصلى فقال (و أعظم ما افترض سبحانه من تلك الحقوق) المتكافئه (حقّ الوالى على الرّعيّه و حقّ الرّعيّه على الوالى) و إنّما كان من أعظم الحقوق لكون مصلحته عامّه لجميع المسلمين و باعثا على انتظام أمر الدين.

و لذلك أكّده بقوله (فريضه فرضها اللّه سبحانه لكلّ على كلّ) و أشار إلى وجوه المصلحه فيها بقوله (فجعلها نظاما لألفتهم و عزّا لدينهم) لأنّها سبب اجتماعهم و بها يقهرون أعداءهم و يعزون أديانهم (فليست تصلح الرّعيّه إلاّ بصلاح الولاه) كما هو المشاهد بالعيان و التجربه و شهدت عليه العقول السّليمه (و لا تصلح الولاه إلاّ باستقامه الرّعيّه) فى الطاعه إذ بمخالفتهم و عصيانهم يؤل جمعهم إلى الشّتات و حبل نظامهم إلى التّبات.

(فاذا أدّت الرّعيّه إلى الوالى حقّه) و أطاعوه (و أدّى الوالى إليها حقّها) و عدل (عزّ الحقّ بينهم) أى يكون عزيزا (و قامت مناهج الدّين) و سبله (و اعتدلت معالم العدل) أى مظانّه أو العلامات الّتى نصبت فى طريق العدل لسلوكه (و جرت على أذلالها السّنن) أى جرت على محاجّها و مسالكها بحيث لا تكون فيها اعوجاج

و تحریف.

(فصلح بذلک الزّمان) نسبه الصّلاح إلی الزّمان من باب التوسّع و المراد صلاح حال أهله بانتظام امورهم الدّنیویّه و الاخرویّه (و طمع فی بقاء الدّوله) و السّلطنه (و یئست مطامع الاعداء) أی أطماعها باتّفاق أهل المملکه و قوّتهم.

(و) أمّا (إذا) کان الأمر بخلاف ذلک بأن (غلبت الرّعیه والیها و أجحف الوالی برعیّته) أی تعدّی علیهم و ظلمهم ف (اختلفت هنا لک الکلمه) باختلاف الاراء (و ظهرت معالم الجور) أی علاماته، إذ بغلبه الرّعیّه علی الوالی و إجحاف الوالی یحصل الهرج و المرج و یختلط النّاس بعضهم ببعض و یتسلّط الأشرار علی الأبرار و یظلم الأقویاء للضّعفاء (و کثر الادغال) أی الابداع و التلبیس أو المفاسد (فی الدّین) لاختلاف الأهواء و أخذ کلّ بما یشتهیه نفسه ممّا هو مخالف للدّین و مفسد له (و ترکت محاجّ السّنن) أی طرقها الواضحه لاعراض النّاس عنها (فعمل بالهوی و عطّلت الأحکام) الشرعیّه و التکالیف الدّینیه (و کثرت علل النفوس) أی أمراضها بما حصلت لها من الملکات الرّدیّه کالحقد و الحسد و العداوه و نحوها و قیل عللها وجوه ارتکاباتها للمنکرات فیأتی کلّ منکر بوجه و عله و رأی فاسد (فلا یستوحش لعظیم حقّ عطّل) لکثره تعطیل الحقوق و کونه متداولا متعارفا بینهم (و لا لعظیم باطل فعل) لشیوع الباطل و اعتیادهم علیه مع کونه موافقا لهواهم (فهنا لک تذلّ الأبرار) لذلّه الحقّ الّذی هم أهله (و تعزّ الاشرار) لعزّه الباطل الّذی هم أهله (و تعظم تبعات اللّه عند العباد) إضافه التّبعات و هی المظالم إلیه تعالی باعتبار أنّه المطالب بها و المؤاخذ علیها و إلاّ فالتّبعات فی الحقیقه لبعض النّاس عند بعض.

و لمّا ذکر مصالح قیام کلّ من الوالی و الرّعیّه بما علیها من الحقوق و مفاسد ترکها أمرهم بالمواظبه علی الحقّ و قال:

(فعليكم بالتناصح فى ذلك و حسن التعاون) عليه أى بنصيحه بعضكم لبعض و إعانه كلّ منكم لاخر فى سلوك نهج الحقّ و إقامه أعلامه.

و أكّد الزامهم بالتّناصح و التعاون بقوله:(فليس أحد و إن اشتدّ على رضاء اللّه حرصه و طال فى العمل اجتهاده) و سعيه (ببالغ حقيقه ما اللّه أهله من الطاعه له) أى لا يمكن لأحد أن يبلغ مدى عباده اللّه و حقيقه طاعته و إن أتعب فيها نفسه و بذل جهده و بلغ كلّ مبلغ.

(و لكن من واجب حقوق اللّه على العباد «عباده» النصيحه) أى نصيحه بعضهم لبعضهم (بمبلغ جهدهم و التعاون على إقامه الحقّ بينهم) بقدر ما يمكنهم لا بقدر ما هو أهله و يستحقّه، فانّ ذلك غير ممكن.

و لمّا حثّ على التعاون و التناصح أردفه بقوله:(و ليس امرء و ان عظمت فى الحقّ منزلته و تقدّمت فى الدّين فضيلته بفوق أن يعان على ما حمّله اللّه من حقّه) و دفع بذلك ما ربما يسبق إلى بعض الأوهام من أنّ البالغ إلى مرتبه الكمال فى الطّاعه و الحايز قصب سبق الفضيله كمثله عليه السّلام و ساير ولاه العدل أىّ حاجه له إلى المعين.

وجه الدّفع أنّ البالغ إلى مرتبه الكمال أىّ مرتبه كانت و المتقدّم فى الفضيله أىّ فضيله تكون لا استغناء له عن المعين و لا مقامه أرفع من أن يعان على ما حمله اللّه تعالى و كلّفه به من طاعته الذى هو حقه.

و ذلك لأنّ من جمله التكاليف ما هو من عظائم الامور كالجهاد فى سبيل اللّه و اقامه الحدود و نشر الشرائع و الأحكام و جبايه الصدقات و الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و نحو ذلك مما هو وظيفه الامام و نايبه، و معلوم أنه محتاج فى هذه التكاليف و ما ضاهاها إلى إعانه الغير البتّه.

ثمّ أردفه بقوله (و لا امرؤ و إن صغّرته النفوس و اقتحمته) أى احتقرته (العيون بدون أن يعين على ذلك أو يعان عليه).

و دفع بذلك ما ربما يسبق إلى بعض الأوهام أيضا من أنّ بعض الناس من

السوقه و السفله أىّ حاجه إلى إعانتهم و أىّ فايده فى معاونتهم وجه الدّفع أنّ ذلك البعض و ان كان بالغا ما بلغ فى الحقاره و الدّناءه و انحطاط الشأن لكنه ليس بأدون و أحقر من أن يكون معينا على الحقّ و لو فى صغاير الامور و محقّراتها مثل أن يكون راعيا لدواب المجاهدين أو سقاء لهم أو حطابا أو خياطا و لا أقلّ من أن يكون خاصفا لنعلهم، فانّ فى ذلك كلّه إعانه الحقّ و أهله أو معانا عليه و لو بأداء الأخماس و دفع الصّدقات إليهم و لا أقلّ من تعليمه معالم دينه و أمره بالمعروف و نهيه عن المنكر.

و محصّل المراد بالجملتين المتعاطفتين من قوله عليه الصلاه و السلام – و ليس امرء – إلى قوله عليه السّلام – يعان عليه – دفع توهّم عدم الحاجه إلى الاعانه فى العظماء لرفعه شأنهم و عدم الاحتياج إلى الضعفاء لحقارتهم و انحطاط درجتهم

تذييلان

:

الاول

لمّا كان هذا الفصل من كلامه عليه السّلام مسوقا لبيان حقوق الولاه على الرّعيّه و الرّعيه على الولاه. أحببت أن أذكر جمله من الأخبار و الاثار الوارده فى هذا المعنى فأقول:

قال: المحدّث الجزائرى فى الأنوار النعمانيّه: فى بعض الأخبار انّ عدل الحاكم يوما يعادل عباده العابد خمسين.

و فى الحديث من ولى من امور المسلمين شيئا ثمّ لم يحطهم بنصحه كما يحوط أهل بيته فليتبوء مقعده من النّار و روى أيضا أنّه إذا كان يوم القيامه يؤتى بالوالى فيقذف على جسر جهنّم فيأمر اللّه سبحانه الجسر فينتقض به انتقاضه فيزول كلّ عظم منه عن مكانه ثمّ يأمر اللّه تعالى العظام فترجع إلى أماكنها ثمّ يسايله فان كان للّه مطيعا أخذ بيده و أعطاه كفلين من رحمته، و إن كان للّه عاصيا أخرق به الجسر فغرق و هوى به فى جهنّم مقدار سبعين خريفا.

و فى الروايه انّه كان فى زمن بنى إسرائيل سلطان ظالم فأوحى اللّه تعالى

إلى نبىّ من أنبيائه أن قل لهذا الظالم: ما جعلتك سلطانا إلّا لتكفّ أصوات المظلومين عن بابى، فو عزّتى و جلالى لاطعمنّ لحمك الكلاب، فسلّط عليه سلطانا آخر حتّى قتله فأطعم لحمه الكلاب.

و فى كتاب أمير المؤمنين عليه السّلام إلى حبيب بن المنتجب و الى اليمن: اوصيك بالعدل فى رعيّتك و الاحسان إلى أهل مملكتك و اعلم أنّ من ولى على رقاب عشره من المسلمين و لم يعدل بينهم حشره اللّه يوم القيامه و يداه مغلولتان إلى عنقه لا يفكّها إلّا عدله فى دار الدّنيا و فى الأثر بعث قيصر ملك الرّوم إلى كسرى ملك الفرس بماذا أنتم أطول أعمارا و أدوم ملكا؟ فأجابه كسرى: أمّا بعد أيّها السيّد الكريم و الملك الجسيم أمّا سبب الملك و اعزازه فى معززه و رسوخه فى مركزه فلامور أنتم عنها غافلون و لستم لأمثالها فاعلون منها أن ليس لنا نوّاب يرشى و يمنع و لا بوّاب يروع و يدفع، لم تزل أبوابنا مشرعه و نوّابنا لقضاء الحوائج مسرعه، لا أقصينا صغيرا و لا أدنينا أميرا، و لا احتقرنا بذوى الاصول، و لا قدّمنا الشبّان على الكهول، و لا كذبنا فى وعد، و لا صدقنا فى ايعاد، و لا تكلّمنا بهزل، و لا سمنا وزيرا إلى عزل، موائدنا مبسوطه، و عقولنا مضبوطه، لا نقطع فى امل، و لا لجليسنا نمل، خيرنا مضمون، و شرّنا مأمون، و عطاؤنا غير ممنون، و لا نحوج أحدا إلى باب، بل نقضى بمجرّد الكتاب، و نرقّ للباكى، و نستقصى قول الحاكى، ما جعلنا همّنا بطوننا و لا فروجنا، أمّا البطون فلقمه، و أمّا الفروج فأمه، و لا نؤاخذ على قدر غيظنا، بل نؤاخذ على قدر الجنايه، و لا نكلّف الضعيف المعدم ما يتحمّله الشريف المنعم، و لا نؤاخذ البرىء بالسقيم، و لا الكريم باللّئيم، النّمام عندنا مفقود، و العدل فى جانبنا موجود، الظّلم لا نتعاطاه، و الجور انفسنا طاباه، و لا نطمع فى الباطل، و لا نأخذ العشر قبل الحاصل، و لا ننكث العهود، و لا نحنث فى الموعود، الفقير عندنا مدعوّ، و المفتقر لدينا مقصوّ، جارنا لا يضام، و عزيزنا لا يرام، رعيّتنا مرعيّه، و حوائجهم لدينا

مقضیّه، صغیرهم عندنا خطیر، و ذرّیهم لدینا کبیر، الفقیر بیننا لا یوجد، و الغنیّ بما لدیه یسعد، العالم عندنا معظّم مکرّم، و التّقیّ لدینا موقّر مقدّم، لا یسدّ بمملکتنا باب، و لا یوجد عندنا سارق و لا مرتاب، سماؤنا ممطره، و أشجارنا لم تزل مثمره، لا نعامل بالشهوات، و لا نجازی بالهفوات، الطّیر إلینا شاکی، و البعیر أتانا متظلّم باکی عدلنا قد عمّ القاصی و الدّانی، وجودنا قد عمّ الطائع و العاصی، عقولنا باهره، و کنوزنا ظاهره، و فروجنا عفائف، و زبولنا نظائف، أفهامنا سلیمه، و حلومنا جسیمه، کفوفنا سوافح، بحورنا طوافح، نفوسنا أبیّه، و طوالعنا المعیّه، إن سئلنا أعطینا، و إن قدرنا عفونا، و إن وعدنا أوفینا، و إن اغضبنا أغضینا فلمّا وصل الکتاب إلی قیصر قال: یحقّ لمن کان هذه سیاسته أن تدوم ریاسته قال انوشیروان: حصن البلاد بالعدل فهو سور لا یغرقه ماء و لا یحرقه نار و لا یهدمه منجنیق.

کان کسری إذا جلس فی مجلس حکمه أقام رجلین عن یمینه و شماله و کان یقول لهما: إذا زغت فحرّکونی و نبّهونی، فقالا له یوما و الرّعیّه تسمع: أیّها الملک انتبه فانّک مخلوق لا خالق و عبد لا مولی و لیس بینک و بین اللّه قرابه أنصف النّاس و انظر لنفسک و کان یقال: صنفان متباغضان متنافیان السّلطان و الرّعیّه و هما مع ذلک متلازمان إن صلح أحدهما صلح الاخر و ان فسد أحدهما فسد الاخر و کان یقال: محلّ الملک من الرّعیّه محلّ الرّوح من الجسد و محلّ الرّعیّه منه محلّ الجسد من الرّوح، فالرّوح تألم بألم کلّ عضو من البدن و لیس کلّ واحد من الأعضاء یألم بألم غیره، و فساد الرّوح فساد جمیع البدن، و قد یفسد بعض البدن و غیره من سایر البدن صحیح.

و کان یقال: ظلم الرّعیّه استجلاب البلیّه.

و کان یقال: العجب ممّن استفسد رعیّته و هو یعلم أنّ عزّه بطاعتهم.

و کان یقال: أیدی الرّعیه تبع ألسنتها حتّی یملک جسومها، و لن یملک

جسومها حتّى يملك قلوبها فتحبّه، و لن تحبّه حتّى يعدل عليها فى أحكامه عدلا يتساوى فيه الخاصّه و العامّه و حتّى يخفّف عنها المؤن و الكلف، و حتّى يعفيها من رفع أوضاعها و أراذلها عليها، و هذه الثّالثه تحقد على الملك العليه من الرّعيّه و تطمع السّفله فى الرّتب السنّيه.

و كان يقال: الرّعيه ثلاثه أصناف: صنف فضلاء مرتاضون بحكم الرّياسه و السّياسه يعلمون فضيله الملك و عظيم غنائه و يرثون له من ثقل أعبائه فهؤلاء يحصل الملك موادّتهم بالبشر عند اللّقاء و يلقى أحاديثهم بحسن الاصغاء، و صنف فيهم خير و شرّ فصلاحهم يكتسب من معاملتهم بالتّرغيب و التّرهيب، و صنف من السّفله الرّعاع أتباع لكلّ راع لا يمتحنون فى أقوالهم و أفعالهم بنقد و لا يرجعون فى الموالاه إلى عقد.

و كان يقال: ترك المعاقبه للسّفله على صغاير الجرائم تدعوهم إلى ارتكاب الكباير العظائم ألا ترى أوّل نشوز المرأه كلمه سومحت بها، و أوّل حران الدّابه حيده سوعدت عليها.

و كان يقال: إذا لم يعمر الملك ملكه بانصاف الرّعيّه خرب ملكه بعصيان الرّعيّه.

قيل لأنوشيروان: أىّ الجنن أوقى؟ قال: الدّين، قيل: فأىّ العدوّ أقوى؟ قال: العدل.

و فى شرح المعتزلى جاء رجل من مصر إلى عمر بن الخطاب متظلّما فقال يا أمير المؤمنين هذا مكان العائذ بك قال: لو عذت بمكان ما شانك؟ قال: سابقت ولد عمرو بن العاص بمصر فسبقته فجعل يعنفنى بسوطه و يقول: أنا ابن الأمير.

و بلغ أباه ذلك فحبسنى خشيه أن اقدم عليك، فكتب إلى عمرو: إذا أتاك كتابى هذا فاشهد الموسم أنت و ابنك، فلمّا قدم و عمرو و ابنه دفع الدرّه إلى المصرى و قال: اضربه كما ضربك، فجعل يضربه و عمر يقول: اضرب ابن الأمير اضرب ابن الامير يردّدها حتّى قال يا أمير المؤمنين قد استقدت منه فقال و أشار إلى عمرو:

ضعها على صلعته فقال المصرى يا أمير المؤمنين انّما أضرب من ضربنى فقال:

إنّما ضربك بقوّه أبيه و سلطانه فاضربه إن شئت فو اللّه لو فعلت لما منعك احد منه حتّى تكون أنت الّذى يتبرّع بالكف عنه، ثمّ قال: يا ابن العاص متى تعبّدتم النّاس و قد ولدتهم امّهاتهم أحرارا.

كتب عدىّ بن ارطاه إلى عمر بن عبد العزيز: أمّا بعد فانّ قبلنا قوما لا يؤدّون الخراج إلّا أن يمسّهم نصب من العذاب، فاكتب إلىّ يا أمير المؤمنين برأيك، فكتب: أمّا بعد فالعجب كلّ العجب تكتب إلىّ تستأذننى فى عذاب البشر كانّ إذنى لك جنّه من عذاب اللّه أو كانّ رضاى ينجيك من سخط اللّه فمن أعطاك ما عليه عفوا فخذ منه، و من أبى فاستحلفه وكله إلى اللّه، فلأن يلقوا اللّه بجرائمهم أحبّ إلىّ من أن ألقاه بعذابهم.

التذييل الثانى

لمّا استطرد عليه السّلام فى هذا الفصل ذكر حقّ اللّه تعالى على عباده و ذكر حقوق بعضهم على بعض ينبغى أن نذكر طرفا منها من طريق الأخبار و هى كثيره جدّا لا تستقصى، و نقنع منها بأجمعها لتلك الحقوق، و هى رساله علىّ بن الحسين عليهما السّلام المعروفه برساله الحقوق فأقول و باللّه التوفيق:

روى فى البحار من كتاب تحف العقول تأليف الشّيخ أبى محمّد الحسن بن علىّ بن شعبه قال: رساله علىّ بن الحسين عليهما السّلام المعروفه برساله الحقوق.

اعلم رحمك اللّه أنّ للّه عليك حقوقا محيطه بك فى كلّ حركه حركتها أو سكنه سكنتها أو منزله نزلتها أو جارحه قلبتها و آله تصرفت بها بعضها أكبر من بعض و أكبر حقوق اللّه عليك ما أوجبه لنفسه تبارك و تعالى من حقّه الّذى هو أصل الحقوق و منه تفرّع، ثمّ أوجبه عليك لنفسك من قرنك إلى قدمك على اختلاف جوارحك فجعل لبصرك عليك حقا و لسمعك عليك حقا، و للسانك عليك حقّا، و ليدك عليك حقّا، و لرجلك عليك حقّا، و لبطنك عليك حقّا، و لفرجك عليك حقّا، فهذه الجوارح السبع الّتى بها تكون الأفعال، ثمّ جعل عزّ و جلّ لأفعالك عليك حقوقا فجعل لصلاتك عليك حقّا، و لصومك عليك حقّا، و لصدقتك

ص:۱۳۴

عليک حقّا، و لهديک عليک حقّا، و لأفعالک عليک حقا، ثمّ تخرج الحقوق منک إلى غيرک من ذوى الحقوق الواجبه عليک، و أوجبها عليک حقّا أئمّتک، ثمّ حقوق رعيّتک، ثمّ حقوق رحمک، فهذه حقوق يتشعّب منها حقوق، فحقوق أئمّتک ثلاثه أوجبها عليک حقّ سائسک بالسّلطان، ثمّ سائسک بالعلم ثمّ حق سائسک بالملک و كلّ سائس امام، و حقوق رعيتک ثلاثه أوجبها عليک حقّ رعيّتک بالسلطان، ثمّ حقّ رعيتک بالعلم فانّ الجاهل رعيّه العالم و حقّ رعيتک بالملک من الأزواج و ما ملکت من الأيمان، و حقوق رحمک كثيره متّصله بقدر اتّصال الرّحم فى القرابه، فأوجبها عليک حقّ امّک، ثمّ حقّ أبيک، ثمّ حقّ ولدک، ثمّ حقّ أخيک، ثمّ الأقرب فالأقرب، و الأوّل فالأوّل، ثمّ حقّ مولاک المنعم عليک ثمّ حقّ مولاک الجارى نعمتک عليه، ثمّ حقّ ذى المعروف لديک، ثمّ حقّ مؤذنک بالصلاه، ثمّ حقّ امامک فى صلاتک، ثمّ حقّ جليسک، ثمّ حقّ جارک، ثمّ حقّ صاحبک، ثمّ حقّ شريکک، ثمّ حقّ مالک، ثمّ حقّ غريمک الذى تطالبه، ثمّ حقّ غريمک الذى يطالبک، ثمّ حقّ خليطک، ثمّ حقّ خصمک المدعى عليک، ثمّ حقّ خصمک الذى تدعى عليه، ثمّ حقّ مستشيرک، ثمّ حقّ المشير عليک، ثمّ حقّ مستنصحک، ثمّ حقّ الناصح لک، ثمّ حقّ من هو أكبر منک، ثمّ حقّ من هو أصغر منک، ثمّ حقّ سائلک، ثمّ حقّ من سألته، ثمّ حقّ من جرى لک على يديه مساءه بقول أو فعل أو مسرّه بذلک بقول أو فعل عن تعمّد منه أو عير تعمّد منه، ثمّ حقّ أهل ملتک عامه، ثمّ حقّ أهل الذمّه، ثمّ الحقوق الحادثه بقدر علل الأحوال و تصرّف الأسباب، فطوبى لمن أعانه اللّه على قضاء ما أوجب عليه من حقوقه و وفّقه و سدّده ١ - فأما حقّ اللّه الأكبر فانک تعبده لا تشرک به شيئا فاذا فعلت ذلک باخلاص جعل لک على نفسه أن يكفيک أمر الدّنيا و الاخره و يحفظ لک ما تحبّ منها.

٢ - و أما حقّ نفسک عليک فأن تستوفيها فى طاعه اللّه فتؤدّى إلى لسانک حقّه، و إلى سمعک حقّه، و إلى بصرک حقّه، و إلى يدک حقّها، و إلى رجلک حقّها، و إلى بطنک حقّه، و إلى فرجک حقّه، و تستعين باللّه على ذلک ٣ - و أما حقّ اللّسان فإكرامه عن الخنا، و تعويده الخير، و حمله على

الأدب و اجمامه إلّا لموضع الحاجه و المنفعه للدّين و الدّنيا، و إعفاؤه عن الفضول الشنعه القليله الفائده التى لا يؤمن ضررها مع قلّه عائدتها، و بعد شاهد العقل و الدليل عليه و تزين العاقل بعقله حسن سيرته فى لسانه، و لا قوّه إلّا باللّه العلىّ العظيم.

۴ - و أمّا حقّ السمع فتنزيهه عن أن تجعله طريقا إلى قلبك إلّا لفوهه كريمه تحدث فى قلبك خيرا أو تكسب خلقا كريما، فانّه باب الكلام إلى القلب يؤدّى إليه ضروب المعانى على ما فيها من خير أو شرّ، و لا قوّه إلّا باللّه.

۵ - و أمّا حقّ بصرك فغضّه عما لا يحلّ و ترك ابتذاله إلّا لموضع عبره تستقبل بها بصرا أو يستفيد بها علما، فانّ البصر باب الاعتبار..

۶ - و أمّا حقّ رجليك فان لا تمشى بهما إلى ما لا يحلّ لك، و لا تجعلهما مطيّتك فى الطّريق المستخفه بأهلها فيها فانّها حاملتك و سالكه بك مسلك الدّين و السّبق لك، و لا قوّه إلّا باللّه.

۷ - و أمّا حقّ يدك فأن لا تبسطها إلى ما لا يحلّ لك فتنال بما تبسطها إليه من اللّه العقوبه فى الاجل و من النّاس بلسان اللّائمه فى العاجل، و لا تقبضها ممّا افترض اللّه عليها، و لكن توقّرها بقبضها عن كثير ممّا لا يحلّ لها و بسطها إلى كثير ممّا ليس عليها، فاذا هى قد عقلت و شرفت فى العاجل وجب لها حسن الثّواب من اللّه فى الاجل.

۸ - و أمّا حقّ بطنك فأن لا تجعله وعاء لقليل من الحرام و لا لكثير، و أن تقتصد له فى الحلال و لا تخرجه من حدّ التّقويه إلى حدّ التّهوين و ذهاب المروّه و ضبطه إذا همّ بالجوع و الظّماء فانّ الشّبع المنتهى بصاحبه إلى التّخم مكسله و مثبطه و مقطعه عن كلّ برّ و كرم و إنّ الرّىّ المنتهى بصاحبه إلى السّكر مسخفه و مجهله و مذهبه للمروّه.

۹ - و أمّا حقّ فرجك فحفظه ممّا لا يحلّ لك، و الاستعانه عليه بغضّ البصر فانّه من أعون الأعوان و كثره ذكر الموت و التّهدد لنفسك باللّه و التّخويف لها به و باللّه العصمه و التّأييد، و لا حول و لا قوّه إلّا به.

ص:۱۳۶

ثم حقوق الافعال

۱۰ – فأمّا حقّ الصّلاه فأن تعلم أنّها وفاده إلى اللّه و أنّك قائم بها بين يدى اللّه فاذا علمت ذلك كنت خليقا أن تقوم فيها مقام الذّليل الرّاغب الرّاهب الخائف الرّاجى المستكين المتضرّع المعظم من قام بين يديه بالسّكون و الاطراق و خشوع الأطراف و لين الجناح و حسن المناجاه له فى نفسه و الطلب إليه فى فكاك رقبتك التى أحاطت به خطيئتك و استهلكتها ذنوبك، و لا قوّه إلّا باللّه.

۱۱ – و أمّا حقّ الصّوم فأن تعلم أنّه حجاب ضرب اللّه على لسانك و سمعك و بصرك و فرجك و بطنك ليسترك به من النّار و هكذا جاء فى الحديث: الصّوم جنّه من النّار، فان سكنت أطرافك فى حجبتها رجوت أن تكون محجوبا، و إن أنت تركتها تضطرب فى حجابها و ترفع جنبات الحجاب فتطلع إلى ما ليس لها بالنّظره الدّاعيه للشّهوه و القوّه الخارجه عن حدّ التّقيّه للّه لم تأمن أن تخرق الحجاب و تخرج منه، و لا قوّه إلّا باللّه.

۱۲ – و أمّا حق الصّدقه فأن تعلم أنّها ذخرك عند ربّك و وديعتك التى لا تحتاج إلى الاشهاد فاذا علمت ذلك كنت بما استودعته سرّا أوثق بما استودعته علانيه، و كنت جديرا أن تكون أسررت إليه أمرا أعلنته و كان الأمر بينك و بينه فيها سرّا على كلّ حال و لم تستظهر عليه فيما استودعته منها اشهاد الاسماع و الابصار عليه بها كأنّها أوثق فى نفسك لا كأنّك لا تثق به فى تأديه وديعتك إليك، ثمّ لم تمتن بها على أحد لأنّها لك فاذا امتننت بها لم تأمن أن تكون بها مثل تهجين حالك منها إلى من مننت بها عليه لأنّ فى ذلك دليلا على أنّك لم ترد نفسك بها و لو أردت نفسك بها لم تمتنّ على أحد، و لا قوّه إلّا باللّه.

۱۳ – و أمّا حقّ الهدى فأن تخلص بها الاراده إلى ربّك و التّعرّض لرحمته و قبوله و لا تريد عيون النّاظرين دونه فاذا كنت كذلك لم تكن متكلّفا و لا متصنّعا و كنت انّما تقصد إلى اللّه و اعلم أنّ اللّه يراد باليسير و لا يراد بالعسير كما أراد

بخلقه التیسیر و لم یرد بهم التعسیر و کذلک التذلّل أولی بک من التّدهقن لأنّ الکلفه و المئونه فی المدهقنین فأمّا التّذلل و التّمسکن فلا کلفه فیهما و لا مئونه علیهما لأنّهما الخلقه و هما موجودان فی الطبیعه و لا قوّه إلاّ باللّه.

ثم حقوق الائمه

۱۴ - فأمّا حقّ سائسک بالسلطان فأن تعلم أنک جعلت له فتنه و أنّه مبتلی فیک بما جعله اللّه له علیک من السلطان و أن تخلص له فی النصیحه و أن لا تماحکه و قد بسطت یده علیک فتکون سبب هلاک نفسک و هلاکه و تذلّل و تلطّف لاعطائه من الرّضا ما یکفّه عنک و لا یضرّ بدینک و تستعین علیه فی ذلک باللّه و لا تعازّه و لا تعانده فانّک إن فعلت ذلک عققته و عققت نفسک فعرّضتها لمکروهه و عرّضته للهلکه فیک و کنت خلیقا أن تکون معینا له علی نفسک و شریکا له فیما أتی إلیک و لا قوّه إلاّ باللّه ۱۵ - و أمّا حقّ سائسک بالعلم فالتعظیم له و التوقیر لمجلسه و حسن الاستماع إلیه و الاقبال علیه و المعونه له علی نفسک فیما لا غنی بک عنه من العلم بأن تفرغ له عقلک و تحضره فهمک و تذکی له و تجلی له بصرک بترک اللذّات و نقص الشّهوات و أن تعلم أنّک فیما القی رسوله إلی من لقاک من أهل الجهل فلزمک حسن التأدیه عنه إلیهم فلا تخنه فی تأدیه رسالته و القیام بها عنه إذا تقلّدتها و لا حول و لا قوّه إلاّ باللّه.

۱۶ - و أمّا حقّ سائسک بالملک فنحو من سائسک بالسّلطان إلاّ أنّ هذا یملک ما لا یملکه ذاک تلزمک طاعته فیما دقّ و جلّ منک إلاّ أن تخرجک من وجوب حقّ اللّه تعالی و یحول بینک و بین حقّه و حقوق الخلق فاذا قضیته رجعت إلی حقّه فتشاغلت به و لا قوّه إلاّ باللّه.

ثم حقوق الرعیه

۱۷ - فأمّا حقوق رعیّتک بالسلطان فأن تعلم أنّک استرعیتهم بفضل قوّتک علیهم فانّه إنّما أحلّهم محلّ الرّعیّه منک ضعفهم و ذلّهم فما أولی من کفاکه ضعفه و ذلّه حتّی صیّره لک رعیّه و صیّر حکمک علیه نافذا لا یمتنع منک بعزّه و لا قوّه و لا یستنصر فیما تعاظمه منک إلاّ باللّه بالرّحمه و الحیاطه و الاناه و ما أولاک

إذا عرفت ما أعطاك اللّه من فضل هذه العزّه و القوّه الّتى قهرت بها أن تكون للّه شاكرا و من شكر اللّه أعطاه فيما أنعم عليه و لا قوّه إلّا باللّه ۱۸ - و أمّا حقّ رعيّتك بالعلم فأن تعلم أنّ اللّه قد جعلك لهم فيما آتاك من العلم و ولّاك من خزانه الحكمه فان أحسنت فيما ولّاك اللّه من ذلك و قمت به لهم مقام الخازن الشفيق النّاصح لمولاه فى عبيده الصّابر المحتسب الّذى إذا رأى ذا حاجه اخرج له من الأموال الّتى فى يديه كنت راشدا و كنت لذلك أهلا- «آملا» معتقدا و إلّا كنت له خائنا و لخلقه ظالما و لسلبه و عزه متعرّضا.

۱۹ - و أمّا حقّ رعيّتك بملك النكاح فأن تعلم أنّ اللّه جعلها سكنا و مستراحا و انسا و واقيه و كذلك كلّ واحد منكما يجب أن يحمد اللّه على صاحبه و يعلم أنّ ذلك نعمه منه عليه و وجب أن يحسن صحبه نعمه اللّه و يكرمها و يرفق بها و إن كان حقك عليها أغلظ و طاعتك لها ألزم فيما أحببت و كرهت ما لم تكن معصيه فانّ لها حقّ الرّحمه و المؤانسه و موضع السكون إليها قضاء للّذه الّتى لا بدّ من قضائها و ذلك عظيم و لا قوّه إلّا باللّه.

۲۰ - و أمّا حقّ رعيّتك بملك اليمين فأن تعلم أنه خلق ربّك و لحمك و دمك و أنك تملكه لا أنك صنعته دون اللّه و لا خلقت له سمعا و لا بصرا و لا أجريت له رزقا و لكن اللّه كفاك ذلك بمن سخّره لك و ائتمنك عليه و استودعك إياه لتحفظه فيه و تسير فيه بسيرته فتطعمه مما تأكل و تلبسه مما تلبس و لا تكلّفه ما لا يطيق فان كرهت خرجت إلى اللّه منه و استبدلت به و لم تعذب خلق اللّه و لا قوّه إلّا باللّه.

و أما حق الرحم

۲۱ - فحقّ أمك أن تعلم أنها حملتك حيث لا يحمل أحد أحدا و أطعمتك من ثمره قلبها ما لا يطعم أحد أحدا و أنها وقتك بسمعها و بصرها و يدها و رجلها و شعرها و بشرها و جميع جوارحها مستبشره بذلك فرحه موبله محتمله لما فيه مكروهها و ألمها و ثقلها و غمها حتّى دفعتها عنك يد القدره و أخرجتك إلى الأرض فرضيت أن تشبع و تجوع هى و تكسوك و تعرى و ترويك و تظمأ و تظلّك و تضحى و تنعمك ببؤسها

و تلذّذک بالنوم بأرقها و کان بطنها لک وعاء و حجرها لک حواء و ثدیها لک سقاء و نفسها لک وقاء تباشر حرّ الدّنیا و بردها لک و دونک فتشکرها علی قدر ذلک و لا تقدر علیه إلاّ بعون اللّه و توفیقه.

۲۲ - و أمّا حقّ أبیک فتعلم أنّه أصلک و أنّک فرعه و أنّک لولاه لم تکن فمهما رأیت فی نفسک ممّا تعجبک فاعلم أنّ أباک أصل النعمه علیک فیه و احمد اللّه و اشکره علی قدر ذلک ۲۳ - و أمّا حقّ ولدک فتعلم أنّه منک و مضاف إلیک فی عاجل الدّنیا بخیره و شرّه و أنّک مسئول عمّا ولّیته من حسن الأدب و الدّلاله علی ربّه و المعونه له علی طاعته فیک و فی نفسه فمثاب علی ذلک و معاقب فاعمل فی أمره عمل المتزیّن بحسن أثره علیه فی عاجل الدّنیا المعذر إلی ربّه فیما بینک و بینه بحسن القیام علیه و الأخذ له منه و لا قوّه إلاّ باللّه.

۲۴ - و أمّا حقّ أخیک فتعلم أنّه یدک الّتی تبسطها و ظهرک الّذی تلتجئ إلیه و عزّک الّذی تعتمد علیه و قوّتک الّتی تصول بها فلا تتّخذه سلاحا علی معصیه اللّه و لا عده للظّلم بخلق اللّه و لا تدع نصرته علی نفسه و معونته علی عدوّه و الحول بینه و بین شیاطینه و تأدیه النصیحه إلیه و الاقبال علیه فی اللّه فان انقاد لربّه و أحسن الاجابه له و إلاّ فلیکن اللّه آثر عندک و أکرم علیک منه ۲۵ - و أمّا حقّ المنعم علیک بالولاء فأن تعلم أنّه أنفق فیک ماله و أخرجک من ذلّ الرّق و وحشته إلی عزّ الحرّیه و أنسها و أطلقک من اسر الملکه وفکّ عنک حلق العبودیه و أوجدک رایحه العزّ و أخرجک من سجن القهر و دفع عنک العسر و بسط لک لسان الانصاف و أباحک الدّنیا کلّها فملّکک نفسک و حلّ اسرک و فرّغک لعباده ربک و احتمل بذلک التقصیر فیما له فتعلم أنه أولی الخلق بک بعد اولی رحمک فی حیاتک و موتک و أحقّ الخلق بنصرک و معونتک و مکانفتک فی ذات اللّه فلا تؤثر علیه نفسک ما احتاج إلیک أحدا أبدا ۲۶ - و أمّا حقّ مولاک الجاریه علیه نعمتک فأن تعلم أنّ اللّه جعلک حامیه

علیه و واقیه و ناصرا و معقلا و جعله لک وسیله و سببا بینک و بینه فبالحریّ أن یحجبک عن النار فیکون فی ذلک ثوابک منه فی الاجل و یحکم له بمیراثه فی العاجل إذا لم یکن له رحم مکافاه لما أنفقته من مالک علیه و قمت به من حقّه بعد إنفاق مالک فان لم تخفه خیف علیک أن لا یطیب لک میراثه و لا قوّه إلاّ باللّه.

۲۷ – و أمّا حقّ ذی المعروف علیک فأن تشکره و تذکر معروفه و أن تنشر له المقاله الحسنه و تخلص له الدّعاء فیما بینک و بین اللّه سبحانه فانک إذا فعلت ذلک کنت قد شکرته سرّا و علانیه ثمّ إن أمکنک مکافاته بالفعل کافأته و إلاّ کنت مرصدا له موطّنا نفسک علیها.

۲۸ – و أمّا حقّ المؤذّن فأن تعلم أنه مذکّرک بربک و داعیک إلی حظّک و أفضل أعوانک علی قضاء الفریضه التی افترضها اللّه علیک فتشکره علی ذلک شکرک للمحسن الیک و إن کنت فی بیتک متّهما لذلک لم تکن للّه فی أمره متّهما و علمت أنه نعمه من اللّه علیک لا شکّ فیها فأحسن صحبه نعمه اللّه بحمد اللّه علیها علی کلّ حال و لا قوّه إلاّ باللّه.

۲۹ – و أمّا حقّ إمامک فی صلاتک فأن تعلم أنه قد تقلّد السفاره فیما بینک و بین اللّه و الوفاده إلی ربّک و تکلّم عنک و لم تتکلّم عنه و دعا لک و لم تدع له و طلب فیک و لم تطلب فیه و کفاک همّ المقام بین یدی اللّه و المسائله له فیک و لم تکفه ذلک فان کان فی شیء من ذلک تقصیر کان به دونک و إن کان آثما لم تکن شریکه فیه و لم یکن لک علیه فضل فوقی نفسک بنفسه و وقی صلاتک بصلاته فتشکر له علی ذلک و لا حول و لا قوّه إلاّ باللّه.

۳۰ – و أمّا حقّ الجلیس فأن تلین له کنفک و تطیب له جانبک و تنصفه فی مجاراه اللّفظ و لا تغرق فی نزع اللّحظ إذا الحظت و تقصد فی اللّفظ إلی إفهامه إذا لفظت و ان کنت الجلیس الیه کنت فی القیام عنه بالخیار و إن کان الجالس إلیک کان بالخیار و لا تقوم إلاّ باذنه و لا قوّه إلاّ باللّه.

۳۱ – و أمّا حقّ الجار فحفظه غائبا و کرامته شاهدا و نصرته و معونته فی

الحالين جميعا، لا تتّبع له عوره، و لا تبحث له عن سوءه لتعرفها، فان عرفتها منه عن غير إراده منك و لا تكلّف كنت لما علمت حصنا حصينا، و سترا ستيرا لو بحثت الأسنّه عنه ضميرا لم تتصل إليه لا نطوائه عليه، لا تستمع عليه من حيث لا يعلم، لا تسلّمه عند شديده، و لا تحسده عند نعمه، تقيل عثرته و تغفر زلّته و لا تدّخر حلمك عنه إذا جهل عليك، و لا تخرج أن تكون سلما له، تردّ عنه الشتيمه، و تبطل فيه كيد حامل النصيحه، و تعاشره معاشره كريمه، و لا حول و لا قوّه إلّا باللّه.

۳۲ - و أمّا حقّ الصاحب فأن تصحبه بالفضل ما وجدت إليه سبيلا و إلاّ فلا أقلّ من الانصاف و أن تكرمه كما يكرمك و تحفظه كما يحفظك، و لا يسبقك فيما بينك و بينه إلى مكرمه فان سبقك كافأته و لا تقصد به عمّا يستحقّ من المودّه تلزم نفسك نصيحته و حياطته و معاضدته على طاعه ربّه و معاونته على نفسه فيما يهمّ به من معصيه ربّه ثمّ تكون رحمه و لا تكون عليه عذابا، و لا قوّه إلّا باللّه.

۳۳ - و أمّا حقّ الشريك فإن غاب كفيته و إن حضر ساويته و لا تعزم على حكمك دون حكمه و لا تعمل برأيك دون مناظرته و تحفظ عليه ماله و تنفى عنه خيانته فيما عزّ أوهان، فانه بلغنا أنّ يد اللّه على الشريكين ما لم يتخاونا، و لا قوّه إلّا باللّه.

۳۴ - و أمّا حقّ المال فأن لا تأخذه إلّا من حلّه و لا تنفقه إلّا فى حلّه و لا تحرّفه عن مواضعه و لا تصرفه عن حقايقه و لا تجعله إذا كان من اللّه إلاّ إليه و سببا إلى اللّه و لا تؤثر به على نفسك من لعلّه لا يحمدك و بالحرىّ أن لا يحسن خلافتك فى تركتك و لا يعمل فيه بطاعه ربك فتكون معينا له على ذلك و بما أحدث فيما لك احسن نظرا لنفسك فيعمل بطاعه ربّه فيذهب بالغنيمه و تبوء بالاثم و الحسره و الندامه مع التبعه و لا قوّه إلّا باللّه.

۳۵ - و أمّا حقّ الغريم الطالب لك فإن كنت موسرا أوفيته و كفيته و أغنيته و لم تردده و تمطله فإنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: مطل الغنىّ ظلم، و إن كنت معسرا أرضيته بحسن القول و طلبت إليه طلبا جميلا و رددته عن نفسك ردّا لطيفا و لم تجمع عليه ذهاب ماله و سوء معاملته فانّ ذلك لؤم، و لا قوّه إلّا باللّه.

ص:۱۴۲

۳۶ - و أمّا حقّ الخليط فان لا تغرّه و لا تغشّه و لا تكـذبه و لا تغفله و لا تخـدعه و لا تعمل فى انتقاضه عمل العدوّ الذى لا يبقى على صاحبه و إن اطمأنّ إليك استقصيت له على نفسك و علمت أنّ غبن المسترسل ربا، و لا قوّه إلاّ باللّه.

۳۷ - و أمّا حقّ الخصم المـدعى عليك فان كان ما يـدّعى عليك حقا لم تنفسـخ فى حجّته و لم تعمل فى إبطال دعوته و كنت خصم نفسـك له و الحـاكم عليهـا و الشاهـد له بحقه دون شـهاده الشـهود، فـانّ ذلـك حقّ اللّه عليك و إن كان ما يـدّعيه باطلا رفقت به و روعته و ناشدته بدينه و كسرت حدته عنك بذكر اللّه و ألقيت حشو الكلام و لغطه الذى لا يردّ عنك عاديه عدوّك بل تبوء باثمه و به يشحذ عليك سيف عداوته لأنّ لفظه السوء تبعث الشر و الخير مقمعه للشرّ، و لا قوّه إلاّ باللّه.

۳۸ - و أمّا حقّ الخصم المـدّعى عليه فان كان ما تـدّعيه حقا أجملت فى مقاولته بمخرج الـدّعوى، فانّ للـدّعوى غلظه فى سـمع المـدّعى عليه و قصـدت قصـد حجتـک بـالرّفق و امهـل المهله و أبين البيـان و ألطف اللّطف و لم تتشاغل عن حجتك بمنازعته بالقيل و القال فتذهب عنك حجّتك و لا يكون لك فى ذلك درك، و لا قوّه إلاّ باللّه.

۳۹ - و أمّا حقّ المستشير فإن حضرك له وجه رأى جهدت له فى النصيحه و أشرت إليه بما تعلم أنك لو كنت مكانه عملت به، و ذلـك ليكن منـك فى رحمه و لين فـانّ اللين يونس الوحشه و إنّ الغلـظ يوحش موضع الانس، و إن لم يحضـرك له رأى و عرفت له من تثق برأيه و ترضـى به لنفسك دللته عليه و أرشدته إليه فكنت لم تأله خيرا و لم تدّخره نصـحا، و لا قوّه إلاّ باللّه ۴۰ - و أمّا حقّ المشير عليك فلا تتّهمه فيما يوافقك عليه من رأيه إذا أشار عليك فانما هى الاراء و تصرّف النّاس فيها و اختلافهم فكن عليه فى رأيه بالخيار إذا اتّهمت رأيه فأمّا تهمته فلا تجوز لك إذا كان عندك ممّن يسـتحقّ المشاوره و لا تدع شـكره على مـا بـدا لـك من إشـخاص رأيه و حسن وجه مشـورته فـاذا وافقـك حمـدت اللّه و قبلت ذلـك من أخيـك بالشـكر و الارصـاد بالمكافاه فى مثلها إن فزع إليك و لا قوّه إلاّ باللّه.

ص:۱۴۳

۴۱ – و أمّا حقّ المستنصح فانّ حقه أن تؤدّی إلیه النصیحه علی الحقّ الذی تری له أنه یحمل و یخرج المخرج الذی یلین علی مسامعه، و تکلّمه من الکلام بما یطیقه عقله، فان لکلّ عقل طبقه من الکلام یعرفه و یجتنبه، و لیکن مذهبک الرّحمه، و لا قوّه إلّا باللّه.

۴۲ – و أمّا حقّ النّاصح فأن تلین له جناحک ثمّ تشرئب له قلبک و تفتح له سمعک حتّی تفهم عنه نصیحته ثمّ تنظر فیها فان کان وفّق فیها للصّواب حمدت اللّه علی ذلک و قبلت منه و عرفت له نصیحته، و إن لم یکن وفّق لها فیها رحمته و لم تتّهمه و علمت أنّه لم یألک نصحا إلّا أنّه أخطأ إلّا أن یکون عندک مستحقا للتّهمه فلا تعبأ بشیء من أمره علی کلّ حال، و لا قوّه إلّا باللّه.

۴۳ – و أمّا حقّ الکبیر فإن حقّه توقیر سنّه و إجلال إسلامه إذا کان من أهل الفضل فی الاسلام بتقدیمه فیه و ترک مقابلته عند الخصام و لا تسبقه إلی طریق و لا تؤمه فی طریق و لا تستجهله و إن جهل علیک تحملت و أکرمته بحقّ إسلامه مع سنّه فانّما حقّ السنّ بقدر الاسلام و لا قوّه إلّا باللّه.

۴۴ – و أمّیا حقّ الصغیر فرحمته و تثقیفه و تعلیمه و العفو عنه و الستر علیه و الرّفق به و المعونه له و السّتر علی جرائر حداثته فانه سبب للتوبه و المداراه له و ترک مماحکته فانّ ذلک أولی «أدنی» لرشده.

۴۵ – و أمّا حقّ السائل فإعطاؤه إذا تهیأت صدقه و قدرت علی سدّ حاجته و الدّعاء له فیما نزل به و المعاونه له علی طلبته، فان شککت فی صدقه و سبقت إلیه التّهمه له و لم تعزم علی ذلک لم تأمن أن یکون من کید الشیطان أراد أن یصدّک عن حظک و یحول بینک و بین التقرّب إلی ربک و ترکته بستره و رددته ردا جمیلاً و إن غلبت نفسک فی أمره و أعطیته علی ما عرض فی نفسک منه فانّ ذلک من عزم الامور ۴۶ – و أمّا حقّ المسئول فحقّه إن أعطی قبل منه ما أعطی بالشکر له و المعرفه لفضله و طلب وجه العذر فی منعه و أحسن به الظنّ و اعلم أنه إن منع ماله منع و ان

ص:۱۴۴

ليس التثريب فى ماله و إن كان ظالما فانّ الانسان لظلوم كفّار.

۴۷ – و أمّا حقّ من سرّك اللّه به و على يديه فان كان تعمّد هالك حمدت اللّه أوّلا ثمّ شكرته على ذلك بقدره فى موضع الجزاء و كافأته على فضل الابتداء و أرصدت له المكافاه، فان لم يكن تعمّدها حمدت اللّه و شكرت له و علمت أنّه منه توحّدك بها و أحببت هذا إذا كان سببا من أسباب نعم اللّه عليك و ترجو له بعد ذلك خيرا فانّ أسباب النّعم بركه حيث ما كانت و إن كان لم يتعمّد، و لا قوّه إلّا باللّه.

۴۸ – و أمّا حقّ من ساءك القضاء على يديه بقول أو فعل فان كان تعمّدها كان العفو أولى بك لما فيه له من القمع و حسن الأدب مع كثير أمثاله من الخلق فانّ اللّه يقول «و لمن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل» إلى قوله «من عزم الأمور» و قال عزّ و جلّ «و إن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به و لئن صبرتم لهو خير للصّابرين» هذا فى العمد فإن لم يكن عمدا لم تظلمه بتعمّد الانتصار منه فتكون قد كافأته فى تعمّد على خطاء و رفقت به و رددته بألطف ما تقدر عليه، و لا قوّه إلّا باللّه.

۴۹ – و أمّا حقّ أهل ملّتك عامّه فاضمار السّلامه و نشر جناح الرّحمه و الرّفق بمسيئهم و تألّفهم و استصلاحهم و شكر محسنهم إلى نفسه و إليك فانّ إحسانه إلى نفسه إحسانه إليك إذا كف عنك أذاه و كفاك مئونته و حبس عنك نفسه فعمّهم جميعا بدعوتك، و انصرهم جميعا بنصرتك، و أنزلهم جميعا منك منازلهم كبيرهم بمنزله الوالد و صغيرهم بمنزله الولد و أوسطهم بمنزله الأخ، فمن أتاك تعاهدته بلطف و رحمه وصل أخاك بما يجب للأخ «يحبّ الأخ» على أخيه.

۵۰ – و أمّا حقّ أهل الذّمه فالحكم فيهم أن تقبل منهم ما قبل اللّه و كفى بما جعل اللّه لهم من ذمّته و عهده و تكلهم إليه فيما طلبوا من أنفسهم و اجبروا عليه و تحكم فيهم بما حكم اللّه به على نفسك فيما جرى بينك من معامله و ليكن بينك و بين ظلمهم من رعايه ذمّه اللّه و الوفاء بعهده و عهد رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حايل، فانّه بلغنا أنّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: من ظلم معاهدا كنت خصمه، فاتّق اللّه و لا حول و لا قوّه إلّا باللّه.

فهذه خمسون حقّا محيطا بک لا تخرج منها فی حال من الأحوال يجب عليك رعايتها و العمل فی تأديتها و الاستعانه باللّه جلّ ثناؤه على ذلک، و لا حول و لا قوّه إلاّ باللّه و الحمد للّه ربّ العالمين.

قال الشّارح عفى اللّه عنه و وفّقه لأداء حقوقه: و انّما أوردت الرّوايه بتمامها مع كون صدرها خارجا عن الغرض لكثره فوايدها و مزيد عوائدها فضننت بها عن الاسقاط و الاقتصار.

ثمّ أقول: النّسخه الّتی رويت منها كانت غير خاليه عن السّقم فرويت كما رأيت، فلعلّ اللّه يوفّقنی على إصلاحها و مقابلتها(۱) فيما بعد بتحصيل نسخه صحيحه، و هو الموفّق و المعين و به اعتمادی

الترجمه

از جملهٔ خطبهای شريفهٔ آن امام مبين و سيّد الوصيّين است كه خطبه خواند آن را در صفّين می فرمايد أمّا بعد از حمد خدا و نعت رسول خدا پس بتحقيق گردانيده است خدا از برای من بر شما حقّ بزرگی را بسبب صاحب اختيار بودن من بر امر شما، و از برای شماست بر من از حق مثل آن حقی كه مراست بر شما، پس حق فراترين خيرهاست در مقام وصف كردن بعضی با بعضی أوصاف آن را، و تنگ ترين چيزهاست

۱- (۱) - قلت: إن لم يوفّق الشارح المصنّف «قد» للاصلاح و المقابله فقد وفّقنی اللّه تعالى و له الحمد لذلک و قابلت النسخه بنفس المصدر كتاب تحف العقول على النسخه المصحّحه التی نشرها أخيرا الأخ الأعزّ و الفاضل الفذّ على أكبر الغفاری عامله اللّه بلطفه الخفی و الجلی، فظهر بعد المقابله أنّ نسخه المصنف كانت كثيره السقم كثيره الخطاء مع ما فيها من الاسقاط، فانّ الواحد و الثلاثين من الحقوق و هو حقّ الجار إلى آخره، و كذا الواحد و الأربعين و هو حقّ المستنصح إلى آخره كانا ساقطين ظاهرا عن نسخه المصنف بتمامهما و لذا لم يذكرا فی الطبعه الأولى، فان كنت فی ريب مما ذكرنا فعليك بتطبيق هذه النسخه مع المطبوعه أوّلا يظهر لک صحّه ما ادّعيناه، و صدق ما قلناه و اللّه الموفّق للسداد «المصحّح»

در مقام انصاف کردن بعضـی مر بعضی را، جاری نمی شود آن حق از برای منفعت أحدی مگر این که جاری شود بر ضرر او، و جاری نمی شود بر ضـرر او و مگر این که جاری شود از برای منفعت او و اگر باشد از برای کسی که جاری شود حقّ او بر غیر و حق غیر بر او جـاری نشود هر آینه باشـد و مختص بخداونـد سبحانه بـدون خلق او و از جهت قـدرت او بر بنـدگان خود و از جهت عـدالت او در هر چیزی که جـاری شـد بر آن چیز اقسـام قضـا و حکم او، و لیکن گردانیـد خـدای تعـالی حقّ خود را بر بنـدگان این که اطـاعت او نماینـد، و گردانیـد جزای طاعت ایشان را بر خود این که ثواب ایشان را بالمضاعف کنـد از حیثیت تفضّـل و احسان و از روی وسـعت دادن با چیزی که خود اهل اوست از زیاده کردن جزا پس گردانیـد حق سـبحانه و تعالی از جملهٔ حقوق خود حقوقی را که واجب گردانیده است آنها را از برای بعضی از مردمان بر بعضی، پس گردانید آنها را متساوی و متقابل در جهات آنها و باعث می شود بعضـی از آنها به بعضی و مستحق نمی شود بعضی را مگر بعوض بعضی و بزرگترین چیزی که واجب گردانیـد حق سبحانه و تعالی از این حقـوق حق والی و پادشـاهست بر رعیّت، و حقّ رعیّت است بر والی و پادشاه فریضه ایست که فرض کرده خـدای سبحانه و تعالی آنرا از برای هر یکی از والی و رعیّت بر دیگری، پس گردانید آن حقّ را سـبب نظم از برای الفت ایشـان و مایـهٔ عزّت از برای دین ایشـان، پس صـلاح نمی یابـد حـال رعیّت مگر بصـلاح حـال پادشاهان و صلاح نمی یابد حال پادشاهان مگر بانتظام أمر رعیّت.

پس وقتـی کـه ادا کنـد رعیّت بـوالی حـقّ او را که اطـاعت و فرمـان برداریست و ادا کنـد والی برعیّت حقّ او را که عـدالت و دادرسی است عزیز می شود حقّ در میانهٔ ایشان، و مستقیم می شود راههای دین، و معتدل می شود علامتهای عدالت، و جاری می شود سـنن شـرعیّه بر راههای خود پس صـلاح می یابد بسبب این روزگار، و امیدواری می شود در دوام و بقاء سلطنت، و مأیوس می گردد جایگاه طمع دشمنان.

و وقتی که غالب گردد و تمرّد نمایـد رعیّت بر پادشاه خود، یا ظلم و تعـدّی کند پادشاه بر رعیّت خود مختلف می شود در آن وقت سـخنان، و آشکار گردد علامتهای ظلم و ستم، و بسیار گردد دغل و مفاسد در دین، و ترک شود جادّهٔ سنن شرعیّه، پس عمل کرده می شود بخواهشات نفسانیّه، و معطّل گردد احکام شرعیّهٔ نبویّه، و بسیار شود ناخوشیهای نفسها، پس استیحاش نمی شود یعنی مردم وحشت نمی کننـد از بزرگ حقّی که تعطیل افتد، و نه از بزرگ باطلی که آورده شود، پس در آن وقت ذلیل و خار گردند نیکوکاران، و عزیز گردد بدکرداران، و بزرگ می شود مظالم خدا بر ذمّهٔ بندگان.

پس بر شـما باد نصیحت کردن یکـدیگر را در آن حقّ واجب و معاونت خوب همدیگر بالای آن پس نیست احدی و اگر چه شدیـد باشد در تحصـیل رضای خدا عرض او، و دراز باشد در عمل سعی و تلاش او که برسد حقیقت آن چیزی را که خدای تعالی أهل و سـزاوار اوست از اطاعت و عبادت، و لیکن از حقوق واجبهٔ خدا بر بندگان نصیحت کردنست بمقدار طاقت ایشان و اعانت کردن یکدیگر است برپا داشتن حق و عدل در میان خودشان.

و نیست مردی و اگر چه بزرگ شود در حق گـذاری مرتبهٔ او و مقـدّم باشـد در دین داری فضـیلت او بالاـتر از این که اعانت کرده شود بر چیزی که بار کرده است خدا بر او از حقّ خود، یعنی البته محتاج است بمعین.

و نیست مردی اگر چه کوچک شـمرده باشد او را نفسـها و حقیر دیده باشد او را چشـمها پست تر از این که اعانت کند بر آن حقّ یا اعانت کرده شود بر آن

الفصل الثانی

اشاره

قال السیّد رضـی اللّه عنه: فأجابه علیه السّـلام رجل من أصـحابه بکلام طویل یکثر فیه الثّناء علیه و یذکر سـمعه و طاعته له علیه السّلام.

فقال عليه السّلام:

إنّ من حقّ من عظم جلال اللّه فى نفسه، و جلّ موضعه من قلبه، أن يصغر عنده لعظم ذلك كلّ ما سواه، و إنّ أحقّ من كان كذلك لمن عظمت نعمه اللّه عليه، و لطف إحسانه إليه، فإنّه لم تعظم نعمه اللّه على أحد الاّ ازداد حقّ اللّه عليه عظما. و إنّ من أسخف حالات الولاه عند صالح النّاس أن يظنّ بهم حبّ الفخر، و يوضع أمرهم على الكبر، و قد كرهت أن يكون جال فى ظنّكم أنّى أحبّ الإطراء، و استماع الثّناء، و لست بحمد اللّه كذلك، و لو كنت أحبّ أن يقال ذلك لتركته انحطاطا للّه سبحانه عن تناول ما هو أحقّ به من العظمه و الكبرياء، و ربّما استحلى النّاس الثّناء بعد البلاء، فلا تثنوا علىّ بجميل ثناء لإخراجى نفسى إلى اللّه و إليكم من البقيّه فى حقوق لم أفرغ من أدائها، و فرائض لا بدّ من إمضائها. فلا تكلّمونى بما تكلّم به الجبابره، و لا تتحفّظوا منّى بما يتحفّظ به عند أهل البادره، و لا تخالطونى بالمصانعه، و لا تظنّوا بى [به] استثقالا فى حقّ قيل لى، و لا التماس إعظام لنفسى، فإنّه من استثقل الحقّ أن يقال له، أو العدل أن يعرض عليه، كان العمل بهما أثقل عليه، فلا تكفّوا عن مقاله بحقّ، أو مشوره بعدل، فإنّى لست فى نفسى

بفوق أن أخطئ، و لا آمن ذلك من فعلى إلاّ أن يكفى اللّه من نفسى ما هو أملك به منّى، فإنّما أنا و أنتم عبيد مملوكون لرّب لا ربّ غيره، يملك منّا ما لا نملك من أنفسنا، و أخرجنا ممّا كنّا فيه إلى ما صلحنا عليه، فأبدلنا بعد الضّلاله بالهدى، و أعطانا البصيره بعد العمى.

اللغه

(صغر) الشىء يصغر من باب شرف صغرا و زان عنب إذا صار صغيرا و صغر صغرا من باب تعب إذا ذلّ و هان قال تعالى: و هم صاغرون، أى داخرون ذليلون و (عظم) الشّىء بالضّم أيضا عظما كعنب إذ اصار عظيما و (سخف) سخفا و سخافه و زان قرب قربا فهو سخيف و فلان فى عقله سخف أى نقص، و قال الخليل: السّخف فى العقل خاصّه و السخافه فى كلّ شىء.

و (اطريت) فلانا مدحته بأحسن ما فيه و قيل: بالغت فى مدحه و جاوزت الحدّ و قال السّرقسطى فى باب الهمز و الياء أطرأته مدحته و أطريته أثنيت عليه.

و قوله:(من البقيّه) بالباء الموحّده كما فى نسخه الشّارح المعتزلى و غيرها من بقى الدّين كذا فضل و تأخّر، و البقيّه اسم منه و الجمع بقايا و بقيّات مثل عطيه و عطايا و عطيات، و المنقول من خطّ الرّضى من التقيه بالتاء المثناه و (البادره) الحدّه و الكلام الذى يسبق من الانسان فى حاله الغضب و (المصانعه) الرّشوه و المداراه و (كفه) عن المكروه أى صرفه فكفّ هو أى انصرف يستعمل متعدّيا و لازما.

الاعراب

قوله: من حقّ خبر انّ قدّم على اسمها و هو قوله ان يصغر، و هو مؤوّل بالمصدر و الواو فى و انّ أحق آه حرف قسم حذف المقسم به و جواب القسم قوله: لمن عظمت، و يحتمل أن تكون للعطف فتكون اللام فى لمن تأكيدا.

و قوله: و قد كرهت أن يكون جال فى ظنّكم انّى احبّ، يكون زايده بعد

أن النّاصبه جىء بها لمحض اصلاح اللّفظ و تصحيح دخول أن النّاصبه و إلاّ فلا حاجه اليها من حيث المعنى، و الدّليل على زيادتها أنّها لم تعمل شيئا أصلا و مثلها فى الزّياده قول أم عقيل ابن أبى طالب و هى ترقصه:

أنت تكون ماجد بليل إذا تهبّ شمال بليل

و جمله أن يكون حال فى محلّ النّصب مفعول كرهت، و جمله انّى احبّ فاعل جال و قوله: و لست بحمد اللّه كذلك، الباء فى بحمد اللّه إما للمصاحبه و الجار و المجرور فى موضع الحال أى لست كذلك مصاحبا بحمده أى حامدا له تعالى على حدّ قوله تعالى «فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ » أى سبّحه حامدا له أى نزّهه عمّا لا يليق به و اثبت له ما يليق و إمّا للاستعانه على أنّه من اقامه المسبّب مقام السّبب كما قاله بعض علماء الأدبيّه فى سبحانك اللّهم و بحمدك، إنّ المعنى و بمعونتك الّتى هى نعمه توجب على حمدك سبّحتك لا بحولى و قوّتى، و على هذا فيكون المعنى لست كذلك باعانته الّتى توجب حمده تعالى.

و قوله: انحطاطا للّه، مفعول لأجله لتركته، و عن تناول متعلّق بانحطاطا و اضافه تناول إلى ما من اضافه المصدر إلى مفعوله، و قوله: لاخراجى علّه للمنفى، لا للنفى و قوله: فى حقوق، متعلّق بالبقيّه و الفاء فى قوله فلا تكلّمونى، فصيحه.

و قوله فانّه من استثقل الحقّ أن يقال له، الضمير فى أنّه للشأن و أن يقال له بدل من الحقّ بدل اشتمال و كذلك ان يعرض عليه بدل من العدل، و الباء فى قوله:

بفوق، زايده للتأكيد و زيادتها فى خبر ليس مطرده، و الفاء فى قوله: فابدلنا آه، عاطفه للتفصيل على الإجمال.

المعنى

اشاره

اعلم أنّه عليه السّلام لمّا خطب بما تقدّم فى الفصل الأوّل (فأجابه عليه السّلام رجل من أصحابه بكلام طويل يكثر فيه الثناء عليه و يذكر سمعه و طاعته له) و ستطلع على كلام هذا الرّجل فى التكمله الاتيه انشاء اللّه تعالى.

قال المحدّث العلامه المجلسىّ فى البحار عند روايه هذه الخطبه من الكافى:

ص:۱۵۱

الظاهر أنّ هذا الرّجل كان الخضر عليه السّلام و قد جاء فی مواطن كثيره و كلّمه عليه السّلام لاتمام الحجّه على الحاضرين، و قد أتى بعد وفاته عليه السّلام و قام على باب داره و بكى و أبكى و خاطب عليه السّلام بأمثال تلك الكلمات و خرج و غاب عن النّاس.

أقول: و يؤيّده ما يأتى فی روايه الكافی من أنّه لم يكن رأى فی عسكره عليه السّلام قبل هذا اليوم و لا بعده، و كيف كان فلمّا سمع عليه السّلام كلامه (فقال عليه السّلام) مجيبا له:

(إنّ من حقّ من عظم جلال اللّه فی نفسه و جلّ موضعه من قلبه أن يصغر عنده لعظم ذلك كلّ ما سواه) فانّ من كمل معرفته باللّه و شاهد عظمته و جلاله و كبرياءه لا يبقى لغيره وقع فی نظره، لما ظهر من جلاله تعالى كما قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فی ما رواه عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فی احياء العلوم: لا يبلغ عبد حقيقه الايمان حتّى ينظر النّاس كالأباعر فی جنب اللّه ثمّ يرجع إلى نفسه فيجدها أحقر حقير.

(و انّ أحقّ من كان كذلك لمن عظمت نعمه اللّه عليه و لطف احسانه اليه) يعنى أحقّ النّاس بتعظيم جلال اللّه و تصغير ما سواهم الأئمّه عليهم السّلام لعظم نعمه اللّه عليهم و كمال معرفتهم بجلال ربّهم، فحقّ اللّه تعالى عليهم أعظم من غيرهم فينبغی أن يصغر عندهم أنفسهم فلا يحبّوا الثناء و الاطراء.

أو أنّ من عظمت نعمه و لطفه و احسانه إليه فهو أحقّ و أجدر بأن يعظم جلال اللّه و يجلّ محلّه فی قلبه، و من كان كذلك فيضمحلّ عند ملاحظه جلاله و مشاهده عظمه غيره، فلا يكون له التفات و توجّه إلى الخلق فی أعماله حتّى يطلب رضاءهم و مدحهم و ثناءهم.

و من هنا لما قال الحواريّون لعيسى عليه السّلام ما الخالص من الأعمال؟ فقال: الّذى يعمل للّه تعالى لا يحبّ أن يحمده عليه أحد.

و قال بعضهم: الاخلاص نسيان رؤيه الخلق بدوام النظر إلى الخالق فقط، و قال آخر: هو اخراج الخلق عن معامله الرّب.

و يؤيّد الثّانی تعليله بقوله (فانّه لم تعظم نعمه اللّه على أحد إلاّ ازداد حقّ اللّه عليه عظما) و أعظم حقّه هو الاخلاص كما قال «وَ ما أُمِرُوا إِلاّ لِيَعْبُدُوا اللّهَ مُخْلِصِينَ »

«لَهُ الدِّينَ » «فَمَنْ كانَ يَرْجُوا لِقاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صالِحاً وَ لا يُشْرِكْ بِعِبادَةِ رَبِّهِ أَحَداً ».

(و انّ من أسخف حالات الولاه عند صالح الناس ان يظنّ بهم حبّ الفخر).

لظهور مخائل حبّه عليهم، و ذلك لضعف عقولهم و حبّهم للجاه و المنزله عند الناس و للثناء و المحمده منهم.

و النكته فى محبتهم لذلك هو ارتياح النفس و التذاذ القلب به و ميل الطبع اليه بسبب استشعار الكمال من قول المادح، و ذلك لأنّ الكمال محبوب، و كلّ محبوب فادراكه لذيذ، فمهما شعرت النفس بكمالها ارتاحت و تلذّذت فالمدح يشعر نفس الممدوح بكمالها.

فانّ الوصف الذى يمدح به إما أن يكون جليا ظاهرا كوصفه بأنه طويل القامه و حسن الوجه، أو خفيا مشكوكا كوصفه بالقدره و الشجاعه و السخاوه، و الالتذاذ بالأوّل أقلّ و بالثانى أعظم، لأنّ الانسان ربما يكون شاكا فى كمال قدرته و شجاعته و سخاوته، و بمدح غيره له بذلك يرتفع شكه و يحصل له الطمأنينه باستشعار ذلك الكمال، فتعظم لذّته لا سيما إذا كان المادح من أهل الخبره فهذا هو النكته فى حبّ الجاه و الفخر و الثناء.

و أيضا فانّ المدح يدلّ على حشمه الممدوح و اضطرار المادح إلى اطلاق اللسان بحمده، و مدحه إما عن طوع أو عن قهر و الحشمه أيضا لذيذه لما فيها من القهر و القدره و السلطنه، و هذه اللّذه تحصل و إن كان المادح فى الباطن غير معتقد بما مدح به لأنّ اضطراره إلى مدحه و وصفه نوع قهر و استيلاء عليه، فيورث ذلك حبّ الولاه للمحمده و الثناء.

و إنما جعله من أسخف الحالات، لأنّ من غلب على قلبه حبّ الجاه و المنزله و الفخر صار همته مقصورا على ملاحظه الخلق و مراعاتهم فى أقواله و أفعاله ملتفتا إلى ما يوجب وقعه فى نظرهم و منزلته عندهم و رضائهم منه رجاء لمدحهم و خوفا من ذمّهم و هذا من محض ضعف العقل و قصوره.

ص:۱۵۳

لأنّ هذه الصفه التى يحبّ المدح بها إما أن يكون متّصفا بها واقعا أم لا فان كان متّصفا بها فهى إما من الكمالات النفسانيه كالقدره و الشجاعه و العداله، أو ليست من الكمالات النفسانيه بل من الأعراض الدّنيويه كالثروه و الجلال و الشوكه و نحوها.

أما الأعراض الدنيويّه فالفرح بها كالفرح بما أنبتت الأرض من النبات الذى يصير عن قريب هشيما تذروه الرياح، و هذا من قلّه عقل العاقل فلا ينبغى أن يفرح بما هو فى معرض الزوال و الفناء، و ان فرح فلا ينبغى أن يفرح بمدح المادح بل بوجوده و المدح ليس سبب وجوده.

و أما الكمالات النفسانيه فينبغى أن يكون فرحه فيها بفضل اللّه تعالى أيضا لا بمدح المادح، فانّ اللذه فى استشعار الكمال و الكمال موجود بفضل اللّه لا بمدح المادح و المدح تابع له و ان لم يكن متّصفا بها واقعا فحبّ المدح بها غايه الجنون، و مثله كمثل من يهزء به إنسان و يقول له: سبحان اللّه ما اكثر العطر الذى فى أحشائك و ما أطيب الرّوائح التى تفوح منك إذا قضيت حاجتك، و هو يعلم ما تشتمل عليه أمعاؤه من الأقذار و الأنتان و مع ذلك فيفرح بمدحه فاذا المادح إن كان صادقا فليكن فرحه بصفته الّتى هى من فضل اللّه و إن كان كاذبا فينبغى أن يغمّه مدحه حيث إنه يستهزء به و يستسخر منه فكيف يفرح به.

و أمّا الحشمه الّتى اضطرت المادح إلى المدح فمرجعها أيضا إلى قدره عارضه لا ثبات لها، فعلم بذلك أنّ حبّ الفخر من أسخف حالات الولاه.

(و) من أسخف حالاتهم أيضا أن (يوضع أمرهم على الكبر) أى يتّهموا بالكبر لاستعظامهم لنفسهم و استحقارهم لغيرهم و ترفعهم عليه و انفهم من عباداتهم و هو ايضا من ضعف العقل لأنّ الكبر و العزّ و العظمه و الجلال لا يليق إلاّ بالقادر القاهر مالك الملك و الملكوت فأين يليق به العبد الضعيف المسكين المستكين الذى لا يملك لنفسه موتا و لا حياتا و لا نشورا.

فالوالى المتكبر منازع للّه تعالى فى صـفه لا يليق إلاّ بجلاله مثل الغلام الّذى أخذ قلنسوه الملك فوضعها على رأسه و جلس على سريره فما أعظم استحقاقه للمقت و الخزى و ما أقبح ما تعاطاه و أشدّ جرأته على مولاه و أفحش سفهه عند أهل البصيره هذا.

و لمّا ذكر اجمالا أنّ المشاهد لجمال الربوبيّه يصغر فى نظره ما سواه و أنّ أحقّ النّاس بمشاهده جلاله و استصغار غيره هو من فاز لعظيم نعمه المعرفه و عقّبه بذكر حاله الولاه من حبّهم للفخر و الكبر و اتّهامهم بذلك.

أردف ذلـك بالتصـريح على براءه نفسه القدسيه من هـذه الحالات و نزاهته عن حبّ الاطراء و الثناء بمقتضـى مشاهـدته لجلال الربّ تعالى فقال:

(و قـد كرهت أن يكون جال فى ظنّكم أنى أحبّ الاطراء) أى المجاوزه عن الحدّ فى المدح و المبالغه فيه (و اسـتماع الثناء) قال بعض الشارحين: جولان الظنّ حصول المعنى فى النفس من غير إذعان كامل، و كراهته عليه السّلام له يدلّ على كراهته للاذعان التامّ بطريق أولى.

(و لست بحمـد اللّه كـذلك) أى محبا لها (و لو كنت احبّ أن يقال ذلك) أى لو أحببت الاطراء و الثناء و التعظيم و التّبجيل بما فيه من التـذاذ النفس (لتركته) قطعـا (انحطاطـا للّه) و تـذلّلا لأـجله و تصاغرا (عن تناول ما هو أحقّ به) منّى و من كلّ أحـد (من العظمه و الكبرياء) و يحتمل أن يكون أحقّ بمعنى حقيق غير مراد به التفضـيل كما فى قولهم العسل أحلى من الخلّ و هو الأظهر بـل أولى لأـنّ العظمه و الكبرياء لا يليق إلاّ به تعالى كما قال فى الحـديث القدسـى: الكبرياء ردائى و العظمه إزارى فمن نازعنى واحدا منهما ألقيته فى جهنّم و لا ابالى.

و فى كلامـه عليه السّـلام إشـاره إلى أنّ الاـطراء و الثنـاء يجران إلى الكبر و ذلـك أنّ المـادح إذا بالغ فى المـدح و ذكر مناقب الممـدوح و محاسـنه و اثنى عليه بهـا يورث ذلـك فى الممـدوح الارتيـاح و الاـهتزاز و اسـتعظامه لنفسه بمـا فيهـا من المناقب و المحاسن و استحقاره بغيره لخلوّه منها، و ليس الكبر إلاّ عباره عن ذلك.

ص:۱۵۵

(و ربما استحلى الناس الثناء بعد البلاء) أى استحلى من أبلى بلاء حسنا من الولاه و غيرهم أن يمدح و يثنى عليه بعد ابتلائه بالشدائد و مكايدته المشاق.

قال الشارح البحرانى: هذا يجرى مجرى تمهيد العذر لمن أثنى عليه فكأنه عليه السّلام يقول: و أنت معذور حيث رأيتنى أجاهد فى سبيل اللّه و أحثّ الناس على ذلك و من عاده النّاس أن يستحلوا الثناء عند أن يبلوا بلاء حسنا فى جهاد أو غيره من الطاعات.

ثمّ أجاب عليه السّلام عن هذا العذر بقوله (فلا تثنوا علىّ بجميل ثناء لاخراجى نفسى إلى اللّه و إليكم من البقيّه فى حقوق لم أفرغ من أدائها و فرائض لا بدّ من امضائها) أى لا تثنوا علىّ لأجل ما ترونه منّى من طاعه اللّه فانّ ذلك انّما هو لاخراج نفسى إلى اللّه من حقوقه الباقيه علىّ لم افرغ بعد من أدائها، و هى حقوق نعمه و فرائضه الّتى لا بدّ من المضىّ فيها و كذلك إليكم من الحقوق التى أوجبها اللّه من النصيحه فى الدّين و الارشاد إلى الطريق الأفضل و التعظيم لكيفيّه سلوكه.

و فى المنقول من خط الرّضى من التقيّه بالتاء و المعنى فانّ الّذى أفعل من طاعه اللّه إنما هو لاخراج نفسى إلى اللّه و إليكم من تقيّه الخلق فيما يجب علىّ من الحقوق إذ كان عليه السّلام إنّما يعبد اللّه للّه غير ملتفت فى شىء من عبادته و أداء واجب حقّه إلى أحد سواه خوفا منه أو رغبه إليه أو المراد بها التقيّه الّتى كان يعملها فى زمن الخلفاء الثلاثه و تركها فى أيام خلافته، و كأنه قال: لم أفعل شيئا إلّا و هو أداء حقّ واجب علىّ و إذا كان كذلك فكيف أستحقّ أن يثنى علىّ لأجل إتيان الواجب بثناء جميل، و اقابل بهذا التعظيم، و هو من باب التواضع للّه و تعظيم كيفيه أداء حقّه، و كسر للنفس عن محبّه الباطل و الميل اليه.

و لمّا نهاهم عن الثناء عليه أردف بتعليمهم كيفيه سلوكهم معه عليه السّلام قولا و فعلا فقال عليه السّلام.

ص:۱۵۶

(فلاـ تكلّمونى بما تكلّم به الجبابره) و الظلمه أى لاـ تكلّمونى بكلاـم متضمن للتملق لى و التودّد الىّ كما يتكلّم به عند أهل الغرور و النخوه من المتجبّرين العتاه (و لا تتحفّظوا منّى بما يتحفّظ به عند أهل البادره) أى لا تحرّزوا منّى بما يتحرّز به عند أهل الهده من الملوك و السلاطين و الامراء، فانّ النّاس إنّما يتحفظون عنهم و يتكلّمون عندهم حقّا أو بأطلا بما يعجبهم و يوافق مذاقهم من الثناء و الاطراء و الملق، و يحتشمون منهم و يقومون بين أيديهم و يخضعون لهم، كلّ ذلك خوفا من سطوتهم و توقّيا من سورتهم.

(و لا تخالطونى) و عن بعض النّسخ لا تخاطبونى بدله (بالمصانعه) أى بالرّشوه و المداراه، و قال بعض الشارحين: المصانعه أن تصنع لأحد شيئا ليصنع لك شيئا آخر و الغرض النّهى عن المخالطه أو المخاطبه بحسب ما يرونه صلاحا فى حصول أغراضهم أو ما يعجبه عليه السّلام على زعمهم.

(و لا تظنوا بى استثقالا فى حقّ لى و لا التماس إعظام لنفسى) أى لا يذهب ظنّكم إلى أنّ فىّ توانيا من الحقّ الذى قيل لى، و انى أعدّه ثقيلا علىّ، و لا إلى أنّى أطلب من الخلق التعظيم لنفسى، و ذلك لأنّه مع الحقّ و الحقّ معه يدور معه كيف دار و لمعرفته بمن هو أهل للاعزاز و أحقّ به لاختصاصه بالعظمه و الكبرياء فقط جلّ جلاله دون غيره حسبما صرّح به سابقا، و من هذا شأنه فكيف يستثقل الحقّ و يلتمس الاعظام.

(فانّه من استثقل الحقّ أن يقال له أو العدل أن يعرض عليه كان العمل بهما أثقل عليه) يعنى من كان استماع الحقّ و العدل ثقيلا عليه عند إظهارهما عليه كان عمله بهما أثقل و أشق، لكن شيئا منهما ليس ثقيلا عليه فضلا عن إصغائه إليه، بل المعلوم من حاله عليه السّلام مضافا إلى شهاده قوله تعالى «وَ مِمَّنْ خَلَقْنا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَ بِهِ يَعْدِلُونَ » النّازل فيه و فى الأئمه من ذريّته عليه و عليهم السّلام مواظبته على الحقّ و العدل فى جميع حالاته.

و لمّا نهاهم عن التحفّظ منه و نبّههم على عدم ثقل استماع القول الحقّ

و العدل عليه كعدم ثقل عمله بهما فرّع عليه قوله (فلا تكفّوا عن مقاله بحقّ) أى لا تمسكوا عنها و فيه تلطف لهم (أو مشوره بعدل) و فيه تطييب لقلوبهم و لهذه النّكته أيضا أمر اللّه نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى قوله «و شاورهم فى الأمر» بالتشاور من دون حاجه لأحد منهما إلى استخراج الوجه بالمشاوره لعلمهما بوجوه المصالح جميعا فى الحرب و غيرها.

و أمّا التعليل بقوله (فانّى لست فى نفسى بفوق ان اخطى و لا آمن ذلك من فعلى إلاّ أن يكفى اللّه من نفسى ما هو أملك به منّى) فانّما هو من الانقطاع إلى اللّه و التّواضع الباعث لهم على الانبساط معه بقول الحقّ و عدّ نفسه من المقصّرين فى مقام العبوديّه و الاقرار بأنّ عصمته عليه السّلام من نعمه تعالى.

و ليس اعترافا بعدم العصمه كما يتوهّم بل ليست العصمه إلاّ ذلك فانّها عباره عن أن يعصم اللّه العبد من ارتكاب الخطاء و المعصيه و قد أشار إليه بقوله: إلاّ أن يكفى اللّه، على حدّ قول يوسف الصدّيق عليه السّلام «و ما أبرّء نفسى إنّ النفس لأماره بالسوء إلاّ ما رحم ربّى» و أراد بقوله ما هو أملك به العصمه من الخطاء فانّه تعالى أقدر على ذلك للعبد من العبد نفسه ثمّ اتبعه بمزيد الهضم و سوّى بينهم و بينه و قال (فانّما أنا و أنتم عبيد مملوكون لربّ لا ربّ غيره يملك منّا ما لا نملك من أنفسنا) و يعصمنا ممّا لا نقدر أن نعتصم منه بأنفسنا من مكاره الدّنيا و الاخره (و أخرجنا ممّا كنّا فيه) من الجهاله و عدم العلم و المعرفه (إلى ما صلحنا عليه) من الكمالات الّتى يسّرها لنا ببعثه الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم (فأبدلنا بعد الضّلاله بالهدى و أعطانا البصيره بعد العمى).

قال الشّارح المعتزلى: ليس هذا إشاره إلى خاصّ نفسه لأنّه لم يكن كافرا فأسلم، و لكنّه كلام يقوله و يشير به إلى القوم الذين يخاطبهم من إفناء الناس فيأتى بصيغه الجمع الدّاخله فيها نفسه توسّعا، و يجوز أن يكون معناها لولا ألطاف اللّه تعالى ببعثه محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لكنت أنا و غيرى على مذهب الأسلاف.

تکمله

هذه الخطبه رواها ثقه الاسلام الکلینی فی کتاب الرّوضه من الکافی و السند علیّ بن الحسن المؤدّب عن أحمد بن محمّد بن خالد و أحمد بن محمّد عن علیّ بن الحسن التّمیمی «التیمی» جمیعا عن إسماعیل بن مهران قال: حدّثنی عبد اللّه بن الحرث عن جابر عن أبی جعفر علیه السّلام قال خطب أمیر المؤمنین علیه السّلام الناس بصفّین فحمد اللّه و أثنی علیه و صلّی علی محمّد النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم ثمّ قال علیه السّلام:

أمّا بعد فقد جعل اللّه لی علیکم حقّا بولایه أمرکم و منزلتی الّتی أنزلنی اللّه عزّ ذکره بها منکم و لکم علیّ من الحقّ مثل الّذی لی علیکم، و الحقّ أجمل الأشیاء فی التراصف «التواصف» و أوسعها فی التناصف لا یجری لأحد إلّا جری علیه، و لا یجری علیه إلّا جری له، و لو کان لأحد أن یجری ذلک له و لا یجری علیه لکان ذلک للّه عزّ و جلّ خالصا دون خلقه، لقدرته علی عباده، و لعدله فی کلّ ما جرت علیه ضروب قضائه، و لکن جعل حقّه علی العباد أن یطیعوه، و جعل کفارتهم علیه حسن الثواب تفضّلا منه و تطوّلا بکرمه و توسّعا بما هو من المزید له أهل، ثمّ جعل من حقوقه حقوقا فرضها لبعض الناس علی بعض، فجعلها تتکافا فی وجوهها و یوجب بعضها بعضا، و لا یستوجب بعضها إلّا ببعض فأعظم ما افترض اللّه تبارک و تعالی من تلک الحقوق حقّ الوالی علی الرّعیّه و حقّ الرّعیّه علی الوالی فریضه فرضها اللّه عزّ و جلّ لکلّ علی کلّ فجعلها نظام الفتهم و عزّا لدینهم و قواما لسنن الحقّ فیهم، فلیست تصلح الرعیه إلّا بصلاح الولاه، و لا تصلح الولاه إلّا باستقامه الرّعیّه.

فاذا أدّت الرّعیه إلی الوالی حقّه و أدّی إلیها الوالی کذلک عزّ الحقّ بینهم، فقامت مناهج الدین و اعتدلت معالم العدل، و جرت علی اذلالها السّنن، و صلح بذلک الزّمان و طاب به العیش و طمع فی بقاء الدوله و یئست مطامع الأعداء.

و إذا غلبت الرّعیه و الیهم و علا الوالی الرّعیه اختلفت هنا لک الکلمه

و ظهرت مطامع الجور و کثر الادغال فی الدّین و ترکت معالم السنن، فعمل بالهوی و عطلت الاثار و کثرت علل النفوس و لا یستوحش لجسیم حدّ عطل و لا لعظیم باطل اثل، فهنا لک تذلّ الأبرار، و تعزّ الأشرار، و تخرب البلاد، و تعظم تبعات اللّه عزّ و جلّ عند العباد.

فهلمّ أیّها الناس إلی التعاون علی طاعه اللّه عزّ و جلّ و القیام بعدله و الوفاء بعهده و الانصاف له فی جمیع حقّه، فانه لیس العباد إلی شیء أحوج منهم إلی التناصح فی ذلک و حسن التعاون علیه، و لیس أحد و إن اشتدّ علی رضاء اللّه حرصه و طال فی العمل اجتهاده ببالغ حقیقه ما أعطی اللّه من الحقّ أهله، و لکن من واجب حقوق اللّه عزّ و جلّ علی العباد النصیحه له بمبلغ جهدهم، و التعاون علی اقامه الحقّ بینهم.

و لیس امرء و إن عظمت فی الحقّ منزلته و جسمت فی الخلق فضیلته بمستغن عن أن یعان علی ما حمله اللّه عزّ و جلّ من حقّه، و لا لامرؤ مع ذلک خسأت به الأمور و اقتحمته العیون بدون ما أن یعین علی ذلک أو یعان علیه و أهل الفضیله فی الحال و أهل النعم العظام أکثر من ذلک حاجه و کلّ فی الحاجه إلی اللّه عزّ و جلّ شرع سواء «فأجابه علیه السّلام رجل من عسکره لا یدری من هو و یقال: إنّه لم یر فی عسکره قبل ذلک الیوم و لا بعده، فقام و أحسن الثناء علی اللّه عزّ و جلّ بما أبلاهم و أعطاهم من واجب حقّه علیهم و الاقرار بما ذکر من تصرّف الحالات به و بهم ثمّ قال:

أنت أمیرنا و نحن رعیتک بک أخرجنا اللّه عزّ و جلّ من الذلّ و باعزازک اطلق علی عباده من الغل، فاختر علینا فامض اختیارک و ائتمر فامض ائتمارک فانّک القائل المصدّق و الحاکم الموفق و الملک المخول لا نستحلّ فی شیء من معصیتک و لا نقیس علما بعلمک یعظم عندنا فی ذلک خطرک و یجلّ عنه فی أنفسنا فضلک».

فأجابه أمیر المؤمنین علیه السّلام: إنّ من حقّ من عظمّ جلال اللّه فی نفسه و عظم موضعه

من قلبه أن يصـغر عنـده لعظم ذلک کلّ ما سواه، و إنّ أحقّ من کان کـذلک لمن عظمت نعم اللّه علیه و لطف إحسانه إلیه فانّه لم تعظم نعم اللّه تعالی علی أحد إلّا ازداد حق اللّه علیه عظما.

و إنّ من أسخف حالات الولاه عند صالح النّاس أن یظنّ بهم حبّ الفخر و یوضع أمرهم علی الکبر، و قد کرهت أن یکون جال فی ظنّکم أنّی أحبّ الاطراء، و استماع الثناء، و لست بحمـد اللّه کـذلک، و لو کنت احبّ أن یقـال ذلـک لترکته انحطاطا للّه سبحانه عن تناول ما هو أحقّ به من العظمه و الکبریاء، و ربّما استحلی الناس الثناء بعد البلاء، فلا تثنوا علیّ بجمیل ثناء لاخراجی نفسی إلی اللّه و إلیکم من البقیّه فی حقوق لم افرغ من أدائها و فرائض لا بدّ من إمضائها.

فلا تکلّمونی بما تکلّم به الجبابره و لا تتحفظوا منّی بما یتحفّظ به عند أهل البادره و لا تخالطونی بالمصانعه، و لا تظنوا بی استثقالا فی حقّ قیل لی و لا التماس إعظام لنفسی لما لا یصلح لی فانّه من استثقل الحقّ أن یقال له أو العدل أن یعرض علیه کان العمل بهما أثقل علیه، فلا تکفّوا عن مقاله بحقّ أو مشوره بعدل فانّی لست فی نفسی بفوق أن اخطی و لا آمن ذلک من فعلی إلاّ أن یکفی اللّه من نفسی ما هو أملک به منی، فانّما أنا و أنتم عبید مملوکون لربّ لا ربّ غیره، یملک منّا ما لا نملک من أنفسنا و أخرجنا ممّا کنا فیه إلی ما صلحنا علیه فأبدلنا بعد الضّلاله بالهدی و أعطانا البصیره بعد العمی.

«فأجابه الرّجل الّذی أجابه من قبل فقال: أنت أهل ما قلت و اللّه فوق ما قلته فبلاؤه عندنا ما لا یکفر، و قد حملک اللّه تعالی رعایتنا و ولاک سیاسه أمورنا فأصبحت علمنا الّذی نهتدی به، و إما منا الذی نقتدی به، و أمرک کلّه رشد، و قولک کلّه أدب، قد قرّت لک فی الحیاه أعیننا، و امتلأت بک من سرور قلوبنا، و تحیّرت من صفه ما فیک من بارع الفضل عقولنا، و لسنا نقول لک أیّها الامام الصّالح تزکیه لک، و لا نجاوز القصد فی الثناء علیک، و لم «لن» یکن فی أنفسنا طعن علی یقینک أو غشّ فی دینک فنتخوّف أن یکون أحدثت بنعم اللّه تبارک و تعالی تجبّرا، أو دخلک

كبر، و لكنّا نقول ما قلنا تقرّبا إلى اللّه عزّ و جلّ بتوقيرك، و توسّعا بتفضيلك و شكرا باعظام أمرك، فانظر لنفسك و لنا و آثر لأمر اللّه على نفسك و علينا فنحن طوع فيما أمرتنا ننقاد من الامور مع ذلك فيما ينفعنا».

فأجابه أمير المؤمنين عليه السّلام فقال: و أنا استشهدكم عند اللّه على نفسى، لعلمكم فيما و ليت به من اموركم و عمّا قليل يجمعنى و ايّاكم الموقف بين يديه و السؤال عمّا كنّا فيه، ثمّ يشهد بعضنا على بعض، فلا تشهدوا اليوم بخلاف ما أنتم شاهدون غدا، فانّ اللّه عزّ و جلّ لا تخفى عليه خافيه، و لا يجوز عنده إلّا مناصحه الصدور فى جميع الأمور «فأجابه الرّجل و يقال: لم ير الرّجل بعد كلامه هذا الأمير المؤمنين عليه السّلام فأجابه و قد عال الذى فى صدره و البكاء تقطع منطقه، و غصص الشّجى تكسر صوته إعظاما لخطر مرزأته و وحشه من كون فجيعته، فحمد اللّه و أثنى عليه ثمّ شكى إليه هول ما أشفى عليه من الخطر العظيم و الذّل الطويل فى فساد زمانه و انقلاب جده و انقطاع ما كان من دولته، ثمّ نصب المسأله إلى اللّه عزّ و جلّ بالامتنان عليه و المدافعه عنه بالتّفجع و حسن الثناء فقال:

يا ربانى العباد و يا ساكن البلاد أين يقع قولنا من فضلك، و أين يبلغ وصفنا من فعلك، و أنّى نبلغ حقيقه حسن ثنائك أو نحصى جميل بلائك، كيف و بك جرت نعم اللّه علينا، و على يدك اتّصلت أسباب الخير إلينا، ألم تكن لذلّ الذليل ملاذا، و للعصاه الكفار إخوانا، فبمن إلّا بأهل بيتك و بك أخرجنا اللّه عزّ و جلّ من فظاعه تلك الخطرات، أو بمن فرّج عنّا غمرات الكربات، و بمن إلّا بكم أظهر اللّه معالم ديننا و استصلح ما كان فسد من دنيانا، حتّى استبان بعد الجور ذكرنا، و قرّت من رخاء العيش أعيننا لما ولّيتنا بالاحسان جهدك و وفيت لنا بجميع وعدك، و قمت لنا على جميع عهدك، فكنت شاهد من غاب منّا، و خلف أهل البيت لنا، و كنت عزّ ضعفائنا، و ثمال فقرائنا، و عماد عظمائنا، يجمعنا فى الامور عدلك، و يتّسع لنا فى الحقّ تأنيك فكنت لنا أنسا إذا رأيناك، و سكنا إذا ذكرناك، فأىّ الخيرات لم تفعل، و أىّ

الصّالحات لم تعمل، و لو أنّ الأمر الّذى نخاف عليك منه يبلغ تحريكه جهدنا، و تقوى لمدافعته طاقتنا أو يجوز الفداء عنك منه بأنفسنا و بمن نفديه بالنّفوس من أبنائنا لقدمنا أنفسنا و أبناءنا قبلك، و لأخطرناها و قل خطرها دونك، و لقمنا بجهدنا فى محاوله من حاولك، و مدافعه من ناواك، و لكنّه سلطان لا يحاول و عزّ لا يزاول، و ربّ لا يغالب، فان يمنن علينا بعافيتك، و يترحّم علينا ببقائك و يتحنّن علينا بتفريج هذا من حالك إلى سلامه منك لنا و بقاء منك بين أظهرنا نحدث اللّه عزّ و جلّ بذلك شكرا نعظمه، و ذكرا نديمه، و نقسّم انصاف أموالنا صدقات، و أنصاف رقيقنا عتقاء، و نحدث له تواضعا فى أنفسنا، و نخشع فى جميع امورنا، و إن يمض بك إلى الجنان و يجرى عليك حتم سبيله، فغير متّهم فيك قضاؤه، و لا مدفوع عنك بلاؤه، و لا مختلفه مع ذلك قلوبنا بان اختياره لك ما عنده على ما كنت فيه، و لكنّا نبكى من غير اثم لعزّ هذا السلطان أن يعود ذليلا، و للدّين و الدّنيا أكيلا، فلا نرى لك خلقا نشكو إليه، و لا نظيرا نأمله و لا نقيمه».

بيان

لما يحتاج إلى البيان من موارد الاختلاف الّتى لم يتقدّم شرحها عند شرح المتن:

قوله عليه السّلام «و الحق أجمل الأشياء فى التّراصف» أصل التّراصف تنضيد الحجاره بعضها ببعض، و المراد أنّ الحقّ أحسن الأشياء فى إنفاق الامور و أحكامها.

قوله «و أوسعها فى التّناصف» أى إذا أنصف الناس بعضهم لبعض فالحقّ يسعه و يحتمله و لا يقع الناس فى العمل بالحقّ ضيق.

قوله «و جعل كفارتهم عليه حسن الثّواب» قال فى البحار: لعلّ المراد بالكفاره الجزاء العظيم لستره عملهم حيث لم يكن له فى جنبه قدر، فكأنّه قد محاه و ستره، و فى أكثر النسخ بحسن الثواب فيحتمل أيضا أن يكون المراد بها ما يقع منهم لتدارك سيئاتهم كالتوبه و ساير الكفارات، أى أوجب قبول كفارتهم و توبتهم على نفسه مع حسن الثواب بأن يثيبهم على ذلك أيضا قوله «قواما يسرّ الحقّ فيهم» أى بها يقوم جريان الحقّ فيهم و بينهم.

قوله «اثـل» بالثّـاء المثلّثه و البنـاء على المفعول من بـاب التّفعيل يقال: أثل ماله تأثيلا زكّاه و أصّـله و أثّل ملكه عظمه و أثّل أهله كسـاهم أفضـل كسوه و الاثـال وزان سـحاب و غراب المجـد و الشّـرف قوله «فهلمّ ايّها الناس» اسم فعل بمعنى تعال يسـتوى فيه الواحد و الجمع و التذكير و التّأنيث على لغه أهل الحجاز.

قوله «حقيقه ما أعطى اللّه من الحقّ أهله» أى جزاء ما أعطى اللّه أهل الحقّ من الـدّين المبين و سائر ما هداهم اللّه إليه، بأن يكون المراد بالحقيقه الجزاء مجازا أو يكون فى الكلام تقدير مضاف أى حقيقه جزاء ما أعطى من الحقّ، و قيل:

المراد بحقيقه ما أعطى اللّه شكر نعمه هدايته تعالى إلى دين الحقّ.

قوله «و لا لامرؤ مع ذلک» قال فى البحار كأنّه راجع إلى ما حمّل اللّه على الوالى أو إلى الوالى الّذى اشـير إليه سابقا أى لا يجوز أو لا ـ بـدّ لا ـ مرؤ أو لا ـ اسـتغناء لاـمرء على الوالى أو مع كون و اليه مكلّفـا بالجهاد و غيره من امور الـدّين و إن كان ذلک المرء محقّرا ضـعيفا بـدون أن يعين على إقـامه الـدّين أو يعينه النّـاس أو الوالى عليه قوله «خسأت به الامور» يقال خسأت الكلب خسـئا طردته و خسا الكلب يتعـدّى و لا يتعـدّى و يجوز أن يكون اسـتعمل هنا غير متعـدّ بنفسه، فعدّى بالباء أى طردته الامور، و المراد أنّه ليس بحيث يتمشّى امر من اموره و لا ينفع سعيه فى تحصيل شىء من الامور قوله «بدون ما» لفظه ما زايده.

قوله «و أهل الفضيله فى الحال» المراد بهم الأئمه عليهم السّلام و الولاه و الامراء و العلماء و كذا «أهل النّعم العظام».

قوله «و الافرار» عطف على الثناء أى أقرّ إقرارا حسـنا بأشياء ذكرها ذلک الرّجل و لم يذكره عليه السّلام اختصارا أو تقيّه من تغيّر حالاـته من استيلاـء أئمّه الجور و مظلوميّته و تغيّر أحوال رعيّته من تقصـيرهم فى حقّه و عـدم قيـامهم بما يحقّ من طاعته و القيام بخدمته

ص:۱۶۴

قوله «من الغلّ» أی أغلال الشرک و المعاصی.

قوله «و ائتمر» أی أقبل ما أمر اللّه به فامضه علینا.

قوله «و الملک المخوّل» أی الملک الّذی أعطاک اللّه الامره علینا و جعلنا خدمک و تبعک قوله «لا نستحلّ فی شیء من معصیتک» لعلّ التّعدیه بفی لتضمین معنی الدخول أو المعنی لا نستحلّ معصیتک فی شیء من الأشیاء علی أن یکون من زایده قوله «فی ذلک» أی فی العلم بأن تکون کلمه فی تعلیلیّه، و یحتمل أن یکون اشاره إلی ما دلّ علیه الکلام من اطاعته علیه الصّلاه و السلام.

قوله «خطرک» أی قدرک و منزلتک.

قوله «و یجلّ عنه» أی عمّا قلته فی وصفک.

قوله «فبلاؤه عندنا ما لا یکفر» أی نعمته عندنا وافره بحیث لا نستطیع کفرها و سترها، أو لا یجوز کفرانها و ترک شکرها.

قوله «و لم یکن» فی بعض النسخ لن یکون و فی بعضها لن یکنّ بالبناء علی المفعول من کنت الشیء سترته أو بفتح الیاء و کسر الکاف من کنّ الطائر بیضه حضنه قوله «و توسّعا» أی فی الفضل و الثواب.

قوله «مع ذلک» أی مع طوعنا فیما امرت، و فی البحار أی مع طاعتنا لک، فانّ نفس الطاعه أمر مرغوب فیه و مع ذلک موجب لحصول ما ینفعنا و ما هو خیر لنا فی دنیانا و آخرتنا.

قوله «الّا مناصحه الصّدور» أی خلوصها من غشّ النّفاق بأن یضمر فیها خلاف ما یظهر أو نصح الاخوان نصحا یکون فی الصّدور لا بمحض اللّسان.

قوله «و قد عال الّذی فی صدره» یقال: عالنی الشیء أی غلبنی و عال أمرهم اشتدّ قوله «و غصص الشّجی» جمع غصّه بالضّم و هو ما یعترض فی الحلق،

و الشّجى الحزن.

قوله «لخطر مرزأته» الخطر القدر و الاشراف على الهلاک و المرزأه المصيبه و کذا الفجيعه و الضّمير راجع إلى أمير المؤمنين عليه السّلام و القائل کان عالما بقرب أو ان شهادته عليه السّلام فلذا کان يندب و يتفجّع و إرجاعهما إلى القائل بعيد قوله «ثمّ شکى إليه» أى إلى اللّه تعالى.

قوله «أشفى عليه» أى أشرف عليه.

قوله «و انقلاب جدّه» أى بخته.

قوله «بالتفجع» متعلّق بقوله نصيب، و التفجع التّوجّع فى المصيبه أى سأل اللّه دفع هذا البلاء الّذى قد ظنّ وقوعه عنه عليه السّلام مع التّفجع و التّضرّع.

قوله «يا ربّانى العباد» قال الجزرى الربّانى منسوب إلى الربّ بزياده الالف و النّون، و قيل: هو من الربّ بمعنى التّربيه لتربيتهم المتعلّمين بصغار العلوم و کبارها، و الربّانى العالم الرّاسخ فى العلم و الدّين يطلب بعلمه وجه اللّه، و قيل:

العالم العاقل المعلّم.

قوله «و يا ساکن البلاد» فى بعض النسخ سکن البلاد محرّکه و هو کلما يسکن إليه.

قوله «و بک جرت نعم اللّه» أى بمجاهداتک و مساعيک الجميله فى ترويج الدّين و تشييد أرکان الاسلام فى زمن الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بعده.

قوله «و للعصاه الکفّار اخوانا» أى کنت تعاشر من يعصيک و يکفر نعمتک بالشّفقه و الرّأفه معاشره الاخوان، أو المراد الشّفقه على الکفّار و العصاه و الاهتمام فى هدايتهم، و يحتمل أن يراد بهم المنافقون الّذين کانوا فى عسکره و کان يلزمه رعايتهم بظاهر الشّرع.

قوله «من فظاعه تلک الخطرات» أى قباحتها و شدّتها.

قوله «ثمال فقرائنا» أى غياثهم و لجاءهم و قيل: الثمال المطعم فى الشّده.

قوله «يجمعنا من الأمور عدلک» أى هو سبب اجتماعنا فى جميع الامور أو من

بین سایر الامور أو هو سبب لانتظام جمیع امورنا و عدلک محیط بجمیعنا فی جمیع الامور.

قوله «و یتّسع لنا فی الحقّ تأنّیک» أی صار مداراتک و عدم تعجیلک فی الحکم علینا بما نستحقّه سببا لوسعه الحقّ علینا و عدم تضیّق الامور بنا.

قوله «لیبلغ تحریکه» أی تغییره و صرفه و فی النسخه القدیمه تحویله.

قوله «و لا خطرناها» لا نجعل لها خطرا أی قدرا و منزله کما فی حدیث وصف الأئمه علیهم السّلام: ما أجلّ خطرکم أی قدرکم و منزلتکم عند اللّه أو لا نعدّها خطیرا أی رفیعا.

قوله «و قلّ خطرها دونک» أی شرفها أو هلاکها و الخطر أیضا السّبق یتراهن علیه و لا یقال إلاّ فی الشیء الّذی له قدر و مزیّه.

قوله «حاولک» أی قصدک.

قوله «من ناواک» أی عاداک.

قوله «و لکنّه سلطان» أی الربّ تعالی.

قوله «و عزّ» ذو عزّ و غلبه.

قوله «لا یزاول» أی لا یحاول و لا یطالب، و هذا إشاره إلی أن هذه الامور بقضاء اللّه و قدره و المبالغه فی دفعها فی حکم مغالبه اللّه فی تقدیراته.

قوله «بان اختیاره لک ما عنده» ما عنده خبران أو خبره محذوف أی خیر لک و المعنی أنّه لا یختلف قلوبنا بل هی متّفقه علی أنّ اللّه اختار لک بامضائک النعیم و الرّاحه الدّائمه علی ما کنت فیه من المشقّه و الجهد و العناء.

قوله «نبکی من غیر اثم» أی لا نأثم علی البکاء علیک فانّه من أفضل الطاعات.

قوله «و للدّین و الدّنیا اکیلا» أی آکلا فالفعیل بمعنی الفاعل لا بمعنی المفعول أی نبکی لتبدّل هذا السّلطان الحقّ بسلطنه الجور فیکون آکلا للدّین و الدّنیا.

قوله «و لا نری لک خلفا» أی من بین السّلاطین لخروج السّلطنه من أهل البیت علیهم السّلام.

قال الشارح: أکثر ما أوردته هنا التقطته من کلام المحدّث العلامه المجلسی

ص:۱۶۷

قدّس سرّه فی البحار.

الترجمه

فصل دوّیم از آن خطبه است سید رضی گفته: پس جواب داد آن حضرت را مردی از أصحاب او بسخن درازی که در آن بسیار ستایش می کرد او را و ذکر می نمود در آن شنیدن و اطاعت کردن خود را بان بزرگوار پس فرمود آن حضرت که:

بتحقیق از حق کسی که بزرگ است جلال و عظمت خدا در نفس او و أجلّ است مرتبۀ او در قلب او اینست که کوچک و حقیر باشد در نزد او بجهت بزرگی آن جلال و عظمت هر چیزی که غیر خدای تعالی است، و بتحقیق سزاوارتر کسی که باشد بر این حال کسی است که بزرگ شده نعمت خدا بر او و لطیف شده احسان و انعام او بسوی او از جهت این که بزرگ نمی گردد نعمت خدا بر احدی مگر این که زاید گردد بزرگ بودن حقّ خدا بر او.

و بدرستی که از سخیف و خفیف ترین حالات پادشاهان در نزد مردمان صالح سالم العقل این است که گمان برده شود بایشان دوست داشتن افتخار بر مردمان را و حمل شود بناء امر ایشان بتکبّر بخلقان.

و بتحقیق که ناخوش داشتم این را که جولان کند در ظنّ شما این که من دوست دارم زیادت تعریف و استماع ستایش را، و نیستم من بحمد اللّه همچنین و اگر بودم که دوست می داشتم این که گفته شود مدح و ثنا در بارۀ من البتّه ترک می کردم آنرا از جهت پستی و تواضع از برای خدا و فروتنی از اخذ کردن چیزی که خدا سزاوارتر است بان از عظمت و کبریا، و بسا هست که شیرین می دانند مردمان مدح و ثنا را بعد از زحمت بلا، پس ستایش نکنید بر من باثناء جمیل بسبب خارج کردن من نفس خودم را بسوی خدا و بسوی شما از بقیّۀ حقوقی که فارغ نگشته ام از أداء آنها، و از واجباتی که لابد و ناچارم از إمضا و إجراء آنها.

پس تکلّم نکنید با من بسخنانی که تکلّم کرده شود با آن ستمکاران و جبّاران،

و تحفّظ نکنید از من با چیزی که تحفّظ کرده می شود با آن در نزد پادشاهان با حدّت و سطوت، و آمیزش نکنید با من به تملّق و چاپلوسی، و گمان نبرید در من این که گرانی دارم در حقّی که گفته شده بمن، و این که خواهش دارم بزرگ شمردن نفس خودم را از جهت این که کسی که گر دارد حق را از این که گفته شود مر او را یا عدالت را از این که اظهار شود بر او باشد عمل کردن بحقّ و عدل گرانتر باو پس خودداری نکنید از گفتگوی بحقّ و از مشورت بعدل.

پس بتحقیق که من نیستم در پیش نفس خود برتر از این که خطا بکنم، و أیمن نیستم خطا را از کار خودم مگر این که کافی باشد خدا از نفس من چیزی را که قادرتر است بان چیز از من، پس جز این نیست که من و شما بندگان مملوکیم از برای پروردگاری که غیر از او پروردگاری نیست، مالک است از ما چیزی را که ما مالك آن نیستیم از نفسهای خود ما، و بیرون آورده است ما را از جهالتی که در آن بودیم بسوی علم و معرفتی که صلاح ما بر آن حاصل شد، پس بدل کرد ما را بعد از گمراهی بهدایت، و عطا فرمود بما بعد از نابینائی بصیرت را.

و من کلام له علیه السّلام و هو المأتان و السادس عشر من المختار فی باب الخطب

اشاره

و هو ملتقط من کلام طویل قدّمنا روایته فی شرح الفصل الثّالث من الخطبه السّادسه و العشرین: اللّهمّ إنّی أستعدیک علی قریش فإنّهم قد قطعوا رحمی، و اکفئوا إنائی، و أجمعوا علی منازعتی حقّا کنت أولی به من غیری، و قالوا: ألا إنّ فی الحقّ أن تأخذه و فی الحقّ أن تمنعه،

فاصبر مغموما، أو مت متأسّفا، فنظرت فإذا ليس لى رافد، و لا ذابّ، و لا مساعد إلّا أهل بيتى، فضننت بهم عن المنيّه، فأغضيت على القذى، و جرعت ريقى على الشّجى، و صبرت من كظم الغيظ على أمرّ من العلقم، و الم للقلب من حزّ الشّفار، و قد مضى هذا الكلام فى أثناء خطبه متقدّمه إلّا أنّى كرّرته هاهنا لاختلاف الرّوايتين.

و منه فى ذكر السائرين الى البصره لحربه عليه السلام فقدموا على عمّالى و خزّان بيت مال المسلمين الّذى فى يدىّ، و على أهل مصر كلّهم فى طاعتى، و على بيعتى، فشتّتوا كلمتهم، و أفسدوا علىّ جماعتهم، و وثبوا على شيعتى فقتلوا طائفه منهم غدرا، و طائفه منهم عضّوا على أسيافهم، فضاربوا بها حتّى لقوا اللّه صادقين.

اللغه

(الاستعداء) الاستعانه و الاستنصار، و قال الشّارح المعتزلى: العدوى طلبك إلى وال أن يعديك على من ظلمك أى ينتقم لك منه يقال استعديت الأمير على فلان فأعدانى أى استعنت به عليه فأعاننى و (كفاء) الاناء من باب منع قلبته و كبته و (تأخذه) و (تمنعه) بالتّاء المثنّاه فيهما و الأوّل بصيغه المعلوم و الثانى بصيغه المجهول و فى بعض النسخ بالنّون بصيغه المتكلّم و المروىّ عن خطّ الرّضىّ هو الأوّل.

و (رفده) رفدا من باب ضرب أعانه و أعطاه فهو رافد و (ضنّ) بالشّىء يضنّ من باب تعب و ضرب بخل به و (أغضيت) على كذا أى صبرت و سكت و (القذى) ما يقع فى العين من تراب و غيره و (الشجى) ما اعترض فى الحلق من عظم و نحوه و (العلقم) شجر شديد المراره و (الحزّ) القطع و فى بعض النسخ ذخر الشفار و هو الطّعن الخفيف

ص:۱۷۰

بالرّمح و غيره و (الشّفار) جمع الشّفره و هو السّكين العظيم و ما عرّض و حدّ من الحديد و جانب النصل و حدّ السّيف.

الاعراب

قوله حقّا منصوب بنزع الخافض أى لحقّ أو فى حقّ و على الأوّل فمتعلّق بأجمعوا و على الثّانى بعلى منازعتى، و على فى قوله على القذى و على الشّجى و على أمرّ جميعا للاستعلاء المجازى قوله: و طائفه منهم عضّوا برفع طائفه على الابتداء، و جمله عضّوا خبره، و فى نسخه الشّارح المعتزلى و طائفه عضّوا بالنّصب على العطف فتكون جمله عضّوا صفه.

المعنى

اشاره

اعلم أنّك قد عرفت فى شرح الفصل الثالث من الخطبه السّادسه و العشرين أنّ هذا الكلام من جمله فصول كلام طويل له عليه السّلام قدّمنا روايته هناك، و ظهر لك ثمه أنّ هذا الفصل منه وارد فى اقتصاص مجلس الشّورى و التّظلّم من ازواء الخلافه عنه عليه السّلام إلى عثمان و التشكّى إلى اللّه عزّ و جلّ فى ذلك.

إذا عرفت ذلك فأقول: قوله (اللهمّ إنّى أستعديك على قريش) أى أطلب منك الاعانه و النّصره عليهم و الانتقام منهم (فانّهم قد قطعوا رحمى) أى قرابتى قال الشّارح المعتزلى أى أجرونى مجرى الأجانب و يجوز أن يريد أنّهم عدّونى كالأجنبىّ من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، و يجوز أن يريد أنّهم جعلونى كالأجنبىّ منهم لا ينصرونى و لا يقومون بأمرى.

(و اكفئوا إنائى) و هو استعاره لابطال حقّه فانّ قلب الاناء بما فيه يوجب إضاعته و كذلك إبطال الحقّ مستلزم لاضاعته.

(و أجمعوا على منازعتى حقّا كنت أولى به من غيرى) أى اتّفقوا على النزاع معى فى حقّ أنا أولى به و هو حقّ الخلافه و الولايه، و المراد بأولويّته استحقاقه لها بالنّص الجلى من اللّه و رسوله حسبما عرفت فى تضاعيف الشّرح لا سيّما فى مقدّمات الخطبه الثّالثه المعروفه بالشّقشقيه لا الاستحقاق بمجرّد الأفضليّه فقط كما توهّمه الشّارح المعتزلى وفاقا لساير المعتزله.

(و قالوا الا أنّ فى الحقّ أن تأخذه و فى الحقّ أن تمنعه) قال القطب الرّاوندى فى خطّ الرضىّ بالتاء و معنى ذلك أنّك إن ولّيت أنت كانت ولايتک حقا و إن ولّى غيرک كانت حقّا على مذهب أهل الاجتهاد و من رواها بالنّون فالمعنى ظاهر.

(فاصبر مغموما أو مت متأسفا) يحتمل أن يكون هذا القول منهم بلسان القال و أن يكون بلسان الحال يعنى إذا كان ممنوعيتک حقّا أيضا و لم تكن راضيا به فليس لک إلاّ الصّبر أو الموت متلهفا متحسّرا (فنظرت) لما رأيت منازعتهم و سمعت مقالتهم (فاذا ليس لى رافد) أى ناصر و معين (و لا ذابّ و لا مساعد) أى دافع و معاون (إلاّ أهل بيتى فضننت بهم عن المنيّه) أى بخلت بهم عنها.

و هو صريح فى أنّ تركه لحقّه لم يكن عن طوع كما زعمه المعتزله و انما تركه لما شاهد من أنه إذا نهض بطلب حقه لجعل نفسه و أهل بيته أغراضا للمنايا و يؤكد ذلک قوله (فأغضيت على القذى) لدلالته على شدّه تحمله و كذلک قوله (و جرعت) أى ابتلعت (ريقى على الشّجى) لدلالته على مزيد غصّته.

و هكذا قوله (و صبرت من كظم الغيظ على أمرّ من العلقم) لافادته غايه غيظه و قوله (و آلم للقلب من حزّ الشفار) لدلالته على منتهى تألمه و من هذا حاله فكيف يكون سكوته عن قيام غيره بالأمر دليلا على رضاه، و قد تقدّم فى شرح الفصل الثانى من الخطبه السادسه و العشرين فصل واف فى هذا المعنى.

قال الرضىّ «ره» (و قد مضى هذا الكلام فى أثناء خطبه متقدّمه) و هى الخطبه المأه و الحاديه و السبعون بل هذا الكلام و تلک الخطبه و الخطبه السادسه و العشرون جميعا ملتقطه من كلام طويل له عليه السّلام رويته فى شرح الفصل الثالث من الخطبه السادسه و العشرين، و الدّاعى على تكراره ما أشار إليه بقوله (إلاّ أنى كرّرته ههنا لاختلاف الروايتين) أقول: و مع هذا التكرار ففيه أيضا بعض الاختلاف لما قدّمنا روايته كما هو ظاهر لمن راجع هناک، هذا.

ص:۱۷۲

و منه أى بعض هذا الكلام، و فى نسخه الشارح المعتزلى و البحرانى العنوان: و من كلام له عليه السّلام، و الظاهر أنه اشتباه من الناسخ لأنه مع ما قبله كلاهما من فقرات الكلام الذى تقدّم روايته و ليس كلّ منهما كلاما مستقلّا أو ملتقطا من كلامين متغايرين.

و كيف كان فهو (فى ذكر السائرين إلى البصره لحربه عليه السّلام) من طلحه و الزبير و عايشه و جنودهم.

(فقدموا على عمالى) و هو عثمان بن حنيف الأنصارى و من تبعه كان عاملا له عليه السّلام على البصره (و خزان بيت مال المسلمين الّذى فى يدى) و كانوا أربعمائه رجل (و على أهل مصر) يريد به البصره (كلّهم فى طاعتى و على بيعتى فشتّتوا كلمتهم) أى ألقوا الاختلاف بينهم (و أفسدوا علىّ جماعتهم).

و ذلك لأنّ عايشه بعد دخول البصره و التقاء الفئتين أقبلت على جملها و نادت بصوت مرتفع: أيها الناس أقلّوا الكلام و اسكتوا، فاسكت الناس لها فقالت فى جمله كلام تحرّضهم فيه على القتال و الاجلاب على قتله عثمان:

ألا إنّ عثمان قتل مظلوما فاطلبوا قتلته فاذا ظفرتم بهم فاقتلوهم ثمّ اجعلوا الأمر شورى بين الرّهط الّذين اختارهم عمر بن الخطّاب و لا يدخل فيهم من شرك فى دم عثمان.

قال الرّاوى فماج النّاس و اختلطوا فمن قائل يقول: القول ما قالت، و من قائل يقول: و ما هى و هذا الأمر انما هى امرأه مأموره بلزوم بيتها، و ارتفعت الأصوات و كثر اللّغط حتّى تضاربوا بالنّعال و تراموا بالحصى، ثمّ إنّ النّاس تمايزوا فصاروا فريقين فريق مع عثمان بن حنيف و فريق مع عايشه و أصحابها.

و الى هذا أشار عليه السّلام بقوله: فشتّتوا كلمتهم و أفسدوا جماعتهم (و وثبوا على شيعتى فقتلوا طائفه منهم غدرا) و هم السّيابحه حرّاس بيت المال (و طائفه منهم عضّوا على أسيافهم) و هم حكيم بن جبله العبدى و أتباعه.

قال الشارح المعتزلی: عضّهم علی أسیافهم کنایه عن الصّبر فی الحرب و ترک الاستسلام، و هی کنایه فصیحه شبّه قبضهم علی السّیوف بالعضّ، انتهی.

یعنی أنّهم جدّوا فی الحرب و لزموا سیوفهم (فضاربوا بها حتّی لقوا اللّه صادقین) فی ولائهم لأمیر المؤمنین علیه السّلام و فی تمسّکهم بحبل بیعته المتین أو صادقین فیما عاهدوا اللّه علیه کما قال تعالی «مِنَ الْمُؤْمِنِینَ رِجالٌ صَدَقُوا ما عاهَدُوا اللّهَ عَلَیْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضی نَحْبَهُ وَ مِنْهُمْ مَنْ یَنْتَظِرُ وَ ما بَدَّلُوا تَبْدِیلاً » و اعلم أنّ هذا الکلام الذی نقله الرضیّ عنه علیه السّلام فی السّایرین إلی البصره مختلف جدّا لما قدّمنا روایته عنه فی شرح الخطبه السادسه و العشرین، فانّ الموجود فیه هکذا:

فقدما - یعنی طلحه و الزّبیر - علی عاملی و خزّان بیت مالی و علی أهل مصر فی الذین کلّهم علی بیعتی و فی طاعتی فشتّتوا کلمتهم و أفسدوا جماعتهم ثمّ وثبوا «دئبوا خ» علی شیعتی من المسلمین فقتلوا طائفه منهم غدرا و طائفه صبرا و طائفه منهم غضبوا للّه فشهروا سیوفهم و ضربوا بها حتّی لقوا اللّه صادقین.

ثمّ اعلم أنّه قد تقدّم فی شرح الخطبه المأه و الاحدی و السّبعین تفصیل قصّه السّائرین إلی البصره و ما فعلوا فیها من قتل طائفه صبرا و طائفه غدرا و غیره من الفضائح التی لا یحصی من أراد الاطّلاع علیها فلیراجع هناک.

تنبیه

قال الشّارح المعتزلی بعد شرح الفقرات الاول من هذا الکلام أعنی قوله اللّهمّ إنّی أستعدیک علی قریش إلی قوله من حزّ الشفار ما عبارته:

و اعلم أنّ هذا الکلام قد نقل عن أمیر المؤمنین علیه السّلام ما یناسبه و یجری مجراه و لم یورّخ الوقت الذی قاله فیه و لا الحال الّتی عناها به، و أصحابنا یحملون ذلک علی أنّه علیه السّلام قاله عقیب الشوری و بیعه عثمان، فانه لیس یرتاب أحد من أصحابنا علی أنه تظلّم و تألّم حینئذ، و یکره أکثر أصحابنا حمل أمثال هذا الکلام علی التألّم من یوم السّقیفه.

ص:۱۷۴

و لقائل أن يقول لهم: أ تقولون إنّ بيعه عثمان لم تكن صحيحه؟ فيقولون: لا.

فيقال لهم: فعلى ما ذا تحملون كلامه عليه السّلام مع تعظيمكم له و تصديقكم لأقواله؟ فيقولون: نحمل ذلك على تألّمه و تظلّمه منهم إذ تركوا الأولى و الأفضل، فانكم لستم تنكرون أنه كان الأفضل و الأحقّ بالأمر بل تعترفون بذلك و تقولون ساغت إمامه غيره و صحّت لمانع كان فيه و هو ما غلب على ظنون العاقدين للأمر من أنّ العرب لا تطيعه فانه تخاف من فتنه عظيمه تحدث إن ولى الخلافه لأسباب يذكرونها و يعدّونها، و قد روى كثير من المحدّثين أنه عليه السّلام عقيب يوم السقيفه تألّم و تظلّم و استنجد و استصرخ حيث ساموه الحضور و البيعه و أنه قال و هو يشير إلى القبر: إنّ القوم استضعفونى و كادوا يقتلوننى، و أنه قال: وا جعفراه و لا جعفر لى اليوم وا حمزتاه و لا حمزه لى اليوم، و قد ذكرنا من هذا المعنى جمله صالحه فيما تقدّم و كلّ ذلك محمول عندنا على أنه طلب الأمر من جهه الفضل و القرابه و ليس بدالّ عندنا على وجود النصّ، لأنه لو كان هناك نصّ لكان أقلّ كلفه و أسهل طريقا و أيسر لما يريد تناولا أن يقول: يا هؤلاء إنّ العهد لم يطل و إنّ رسول اللّه أمركم بطاعتى و استخلفنى عليكم بعده، و لم يقع منه بعد ما علمتموه نصّ ينسخ ذلك و لا يرفعه فما الموجب لتركى و العدول عنّى.

فان قالت الاماميه: كان خاف القتل لو ذكر ذلك.

قيل لهم: فهلّا خاف القتل و هو يقتل و يدفع ليبايع و هو يستصرخ تاره بقبر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تاره بعمّه جعفر و أخيه حمزه و هما ميّتان، و تاره بالأنصار، و تاره ببنى عبد مناف و يجمع الجموع فى داره و يبثّ الرّسل ليلا و نهارا إلى النّاس يذكرهم فضله و قرابته و يقول للمهاجرين خصمتم الأنصار بكونكم أقرب إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و أنا اخصمكم بما خصمتم به الأنصار، لأنّ القرابه إن كانت هى المعتبره فأنا أقرب منكم و هلاّ خاف من الامتناع و من هذا الاحتجاج و من الخلوه فى داره بأصحابه و من تنفير النّاس عن البيعه الّتى عقدت حينئذ لمن عقدت له.

و كلّ هذا إذا تأمّله المنصف علم أنّ الشيعه أصابت فی أمرو أخطأت فی أمر.

أمّا الأمر الّذی أصابت فيه فقولها إنّه امتنع و تلكا و أراد الأمر لنفسه و أما الأمر الذی أخطأت فيه فقولها إنّه كان منصوصا عليه نصّا جليا بالخلافه تعلمها الصّحابه كلّها أو أكثرها و إنّ ذلك خولف طلبا للرياسه الدّنيويّه و ايثارا للعاجله، و إنّ حال المخالفين للنصّ لا تعدو أحد الأمرين إمّا الكفر أو الفسق فانّ قرائن الأحوال و أماراتها لا تدلّ على ذلك و إنّما تدلّ و تشهد بخلافه.

و هذا يقتضی أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام كان فی مبدء الأمر يظنّ أنّ العقد لغيره كان من غير نظر فی المصلحه، و أنّه لم يقصد به إلّا صرف الأمر عنه و الاستيثار عليه فظهر منه ما ظهر من الامتناع و القعود فی بيته إلى أن صحّ عنده و ثبت فی نفسه أنّهم أصابوا فيما فعلوه و أنّهم لم يميلوا إلى الهوی و لا أرادوا الدّنيا، و إنّما فعلوا الأصلح فی ظنونهم، لأنّه رأى من بغض النّاس له و انحرافهم عنه و ميلهم عليه و ثوران الأحقاد الّتی كانت فی أنفسهم و احتدام النّيران الّتی كانت فی قلوبهم، و التّرات الّتی و ترهم فيما قبل بها، و الدّماء الّتی سفكها منهم و أراقها، و تعلّل طائفه اخری منهم للعدول عنه عليه السّلام بصغر سنّه و استهجانهم تقديم الشّاب على الشيوخ و الكهول، و تعلّل طائفه اخری منهم بكراهيّه الجمع بين النّبوه و الخلافه فی بيت واحد فيجفخون(۱) على النّاس كما قاله من قاله، و استصعاب قوم شكيمته و خوفهم شدّته و علمهم بأنّه لا يداجی(۲) و لا يحابی و لا يراقب و لا يجامل(۳) فی الدّين، و انّ الخلافه تحتاج إلى من يجتهد برأيه و يعمل بموجب استصلاحه، و انحراف قوم آخرين عنه كان للحسد الّذی كان له عندهم فی حياه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لشدّه اختصاصه له و تعظيمه ايّاه و ما قال فيه فأكثر من النّصوص الدّاله على رفعه شأنه و علوّ مكانه، و ما اختصّ به من مصاهرته و اخوّته و نحو ذلك من أحواله معه

۱- (۱) - أی يتكبّرون.

۲- (۲) - أی لا يداری

۳- (۳) - جامله عامله بالجميل أو أحسن العشره

و تنكر قوم آخرين له لنسبتهم إليه العجب و التّيه كما زعموا و احتقاره العرب و استصغاره النّاس كما عدّدوه عليه و إن كانوا عندنا كاذبين، و لكنّه قول قيل، و أمر ذكر، و حال نسبت إليه. و أعانهم عليها ما كان يصدر عنه من أقوال توهم مثل هذا نحو قوله: فانّا صنائع ربّنا و الخلق بعد صنائع لنا ما صحّ به عنده أنّ الأمر لم يكن ليستتمّ له يوما واحدا و لا ينتظم و لا يستمرّ، و أنّه لو ولى الأمر لفتقت العرب عليه فتقا يكون فيه استيصال شافه الاسلام و هدم أركانه، فأذعن بالبيعه و سمح إلى الطّاعه و أمسك عن طلب الامره و إن كان على مضض و رمض، و هذا المذهب هو أقصد المذاهب و أصحّها، و إليه يذهب أصحابنا المتأخّرون من البغداديّين و به نقول.

قال: و اعلم أنّ حال علىّ عليه السّلام فى هذا المعنى أشهر من أن تحتاج فى الدّلاله عليها إلى الاسهاب و الاطناب، فقد رأيت انتقاض العرب عليه من أقطارها حين بويع بالخلافه بعد وفاه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بخمس و عشرين سنه، و فى دون هذه المدّه تنسى الأحقاد و تموت التّرات و تبرد الأكباد الحاميه و تسلوا القلوب الواجده و يعدم قرن من النّاس و يوجد قرن و لا يبقى من أرباب تلك الشحناء و البغضاء إلاّ الأقلّ فكانت حاله بعد هذه المدّه الطويله مع قريش كأنّها حاله لو أفضت الخلافه إليه يوم وفاه ابن عمّه من إظهار ما فى النّفوس و هيجان ما فى القلوب حتّى أنّ الأخلاف من قريش و الأحداث و الفتيان الّذين لم يشهدوا وقايعه و فتكاته فى أسلافهم و آبائهم فعلوا به ما لو كانت الأسلاف أحياء لقصرت عن فعله و تقاعست عن بلوغ شأوه، فكيف كانت تكون حاله لو جلس على منبر الخلافه و سيفه بعد يقطر دما من مهج العرب لا سيّما من قريش الّذين بهم كان ينبغى لو دهمه خطب أن يعتضد، و عليهم كان وجب أن يعتمد إذا كانت تدرس أعلام الملّه و تتعفّى رسوم الشريعه و تعود الجاهليّه الجهلاء إلى حالها و يفسد ما أصلحه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى ثلاث و عشرين فى شهر واحد، فكان من عنايه اللّه تعالى بهذا الدّين أن ألهم الصّحابه ما فعلوه، و اللّه متمّ نوره و لو كره المشركون، انتهى كلامه جزاه اللّه ما يستحقّه أقول: و يتوجّه عليه:

أولا أنّ قوله: إنّ هذا الكلام قد نقل عن أمير المؤمنين عليه السّلام ما يناسبه و يجرى مجراه و لم يورّخ الوقت الّذى قاله فيه و لا الحاله الّتى عناها.

فيه إنّ تاريخ هذا الكلام بخصوصه هو أواخر خلافته بعد فتح مصر و شهاده محمّد بن أبى بكر، و نظره فيه إلى مجلس الشّورى و عدولهم عنه إلى عثمان حسبما ظهر لك ذلك فى شرح الخطبه السّادسه و العشرين عند ما روينا عنه عليه السّلام تمام الخطبه الّتى هذا الكلام ملتقط منها.

و العجب أنّ الشّارح المعتزلى رواها أيضا فى شرح الكلام السّابع و الستين من كتاب الغارات كما روينا منه لكنّه أسقط صدرها اختصارا أو اقتصارا فلعلّه نسى ما قدّمه فجهل التّاريخ.

و أعجب من ذلك أنّ الشّارح البحرانى لقصور باعه و قلّه اطّلاعه على الأخبار و السيّر توهّم أنّه عليه السّلام عنى به السّايرين إلى البصره حيث قال: و يشبه أن يكون صدور هذا الكلام منه حين خروج طلحه و الزّبير إلى البصره تظلّما عليهما فيكون المفهوم من قوله عليه السّلام: و أجمعوا على منازعتى حقّا إنكار إجماعهم منازعه ذلك الحقّ، هذا.

و أمّا ما يجرى مجرى هذا الكلام و يناسبه فتاريخه بعد يوم السّقيفه إلى آخر عمره كما يقف عليه المتتبّع الخبير بالأخبار و النّاقد البصير بما قدّمناه فى تضاعيف الشرح فى غير موضع.

و ثانيا أنّ ما حكاه من أكثر أصحابه المعتزله من كراهتهم حمل أمثال هذا الكلام على التّألم من يوم السقيفه و عدم استنكافهم لحملها على التّظلم من يوم الشورى.

ففيه أنّ التفرقه بين اليومين شطط من الكلام كما اعترف به الشّارح نفسه أيضا و اعترض به على أصحابه، و ذلك لأنّ كلماته المتضمّنه للتّظلم و الشكايه من جميع الثلاثه فوق حدّ الاحصاء متجاوزه عن طور الاستقصاء، و ليس كلّها مجملا قابلا للحمل على يوم الشورى على زعمهم، بل أكثرها نصّ فى التظلّم من الشيخين

و كثير منها عام لجميع الثلاثه، و قليل منها ناظر إلى الشّورى، و المجمل منها إن كان فهو أقلّ القليل بل لا وجود له أصلا.

و ثالثا أنّ ما حكاه من أصحابه و هو مذهبه و معتقده أيضا و فاقا لهم من قولهم:

بأنّه ساغت إمامه غيره عليه السّلام و صحّت لمانع كان فيه و هو ما غلب على ظنون العاقدين للأمر من أن العرب لا تطيعه.

ففيه أنّه بعد اعترافهم و اتّفاقهم على أنّه عليه السّلام الأولى و الأفضل المقتضى لأحقيّته بها بحكم العقل و النقل فيكف يجوز العدول إلى غيره بمجرّد الظنّ.

و قد نهى اللّه صريحا عن اتّباع هذا الظنّ بخصوصه فى قوله «أ فمن يهدى إلى الحقّ أحقّ أن يتبع أمّن لا يهدّى إلاّ أن يهدى فمالكم كيف تحكمون.

و ما يتّبع أكثرهم إلاّ ظنا إنّ الظنّ لا يغنى من الحقّ شيئا إنّ اللّه عليهم بما يفعلون» و عموما فى ساير الايات الناهيه عن العمل بالظنّ مثل قوله «و إن تطع أكثر من فى الأرض يضلّوك عن سبيل اللّه إن يتّبعون إلاّ الظنّ و إن هم إلاّ يخرصون» و قوله «قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتّبعون إلاّ الظنّ و إنّ الظنّ لا يغنى من الحقّ شيئا فأعرض عمّن تولّى عن ذكرنا و لم يرد إلاّ الحيوه الدّنيا. ذلك مبلغهم من العلم إنّ ربك أعلم بمن ضلّ عن سبيله و هو أعلم بمن اهتدى» إلى غير هذه ممّا لا نطيل بذكرها.

و رابعا أنّ قوله: و كلّ ذلك محمول عندنا على أنه طلب الأمر من جهه الفضل و القرابه و ليس بدالّ عندنا على وجود النصّ لأنه لو كان هناك نصّ لكان أقلّ كلفه و أسهل طريقا و أسهل لما يريد تناولا.

فيه أنّ إنكار النصّ كإنكار الأعمى للشمس فى رابعه النهار، و نعم ما قيل:

إذا لم يكن للمرء عين صحيحه فلا غرو أن يرتاب و الصبح مسفر

و قد قدّمنا فى مقدّمات الخطبه الشقشقيه من النصوص المتواتره و الأدلّه العقليه و النقليه كتابا و سنه ما فيه كفايه لمن له إنصاف و درايه، و قد احتجّ عليه السّلام و احتجّ

أصحابه أيضا بها على المتخلّفين يوم السقيفه و الشورى حسبما مرّ تفصيلا فى مقدّمات الخطبه المذكوره و غيرها من المواقع المناسبه فى تضاعيف الشرح فانظر ما ذا ترى لكنّهم خذلهم اللّه تعالى لم ينفعهم الذّكرى لما غلب عليهم من حبّ الرياسه و اتّباع الهوى.

و خامسا أنّ خوفه عليه السّلام من القتل مما لا غبار عليه كما يشهد به ما رواه الشارح نفسه هنا عن كثير من المحدّثين أنه عقيب يوم السقيفه تألّم و تظلّم و استنجد و استصرخ حيث ساموه الحضور و البيعه و قال مشيرا إلى قبر رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: يا ابن امّ إنّ القوم استضعفونى و كادوا أن يقتلوننى.

و يشهد به أيضا قوله عليه السلام هذا الكلام الذى نحن فى شرحه: فنظرت فاذا ليس لى رافد و لا ذابّ و لا مساعد إلاّ أهل بيتى فضننت بهم عن المنيّه و نظير ذلك فى كلماته عليه السّلام لكثير كما هو غير خفّى على الناقد البصير.

و سادسا قوله إنّ أمير المؤمنين كان فى مبتدأ الأمر يظنّ أن العقد لغيره كان من غير نظر فى المصلحه إلى قوله و به نقول.

محصله على طوله إنّ أمير المؤمنين لم يكن فى بدء الأمر عالما بما علم به أبو بكر و عمر من مصلحه الاسلام و ظنّ أنّ قيامهما بالخلافه لمحض حبّ الرياسه و الاستيثار عليه، و لذلك تظلّم و تألّم و أراد الأمر لنفسه، فلمّا استبان خلاف ظنّه و صحّ عنده أنّهم راعوا مصلحه الاسلام و أنّه لو قام به لم يكن ليتمّ له و لا ينقاد العرب للسّخائم الّتى فى صدورهم أو غيرها من علل النّفوس بل يستأصل شافه الاسلام و ينهدم أركانه و يذهب عن أصله سكت و أمسك عن الطلب و بايع طوعا و طاب به نفسا.

و فيه أوّلا أنّ لازم ذلك أن يكون الأعرابيان الجاهلان الجلفان أعلم بمصالح الاسلام من باب مدينه العلم و الحكمه، و كيف يمكن أن يخفى عليه عليه السّلام ما لم يخف على الأعرابى البوّال على عقبيه، و قد اعترفت المعتزله أيضا بكونه أكثر

علما منهم كما هو قول الاماميّه.

و ثانيا أنّه لو كان الأمر على ما زعموا من أنّه انكشف له خلاف ظنّه و صحّ حقّيه غيره فأذعن بالبيعه و انقاد للطاعه لوجب له عليه السّلام أن يستعتب و يعتذر و يستحلّ منهم حيث أساء الظنّ فى حقّهم و لوجب أن يترك التظلّم و الشّكايه و التّوجد مع أنّه ما زال متظلّما إلى آخر عمره الشّريف.

ألا ترى إلى الخطبه الشّقشقيّه المتضمّنه للتظلّم و الشّكوى من أوّلها إلى آخرها و قد خطبها بعد وقعه الخوارج فى أواخر عمره كما يشهد به مضمونها.

و إلى ما قاله فى سادس المختار من باب الخطب حين عزمه على المسير إلى البصره لحرب الجمل من قوله: فو اللّه ما زلت مدفوعا عن حقّى مستأثرا علىّ منذ قبض اللّه نبيّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حتّى يوم الناس هذا.

و ما قاله فى الخطبه السّادسه و العشرين الّتى خطبها بعد شهاده محمّد بن أبى بكر و فتح مصر: فنظرت فاذا ليس لى معين إلاّ أهل بيتى فضننت بهم عن الموت إلى آخر ما مرّ.

و ما قاله فى المختار المأه و الواحد و الستّين حين سأله بعض أصحابه كيف دفعكم القوم عن مقامكم و أنتم أحقّ به فقال: و أمّا الاستبداد علينا بهذا المقام و نحن الأعلون نسبا و الأشدّون بالرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم نوطا فانّها كانت أثره شحت عليها نفوس قوم و سخت عنها نفوس آخرين و الحكم اللّه و المعود إليه القيامه إلى غير هذا ممّا تقدّم فى تضاعيف المتن و الشرح.

و الحاصل أنّ المعلوم من حاله عليه السّلام عند المؤالف و المخالف أنّه لم يكن طلبه للخلافه من حبّ الرّياسه و السلطنه بل لاحكام أساس الدّين و انتظام حال الاسلام و المسلمين فاذا حصل هذا الغرض بقيام غيره فضلا عن كونه أصلح به منه عليه السّلام كما زعمه المعتزله فوجب عليه أن يرضى منهم أشدّ الرّضا و يشكر لهم و يقبل المنّه منهم حيث رفعوا عن عاتقه ثقل ما حملوه لا أن يتظلّم منهم و يتشكّى عنهم و يزرى عليهم دائما ليله و نهاره إلى آخر عمره.

و سابعا أنّ قوله: و اعلم أنّ حال علىّ عليه السّلام فى هذا المعنى أشهر من أن تحتاج

فى الدّلاله عليها إلى الاسهاب و الاطناب إلى آخر قوله: و اللّه متمّ نوره و لو كره المشركون.

فيه أنّه من تسويلات نفوس المعتزله و تمويهاتهم و تلبيساتهم و مزخرفاتهم الّتى أوحى بها إليهم أخوهم الشيطان كما قال عزّ و جلّ «وَ كَذلِكَ جَعَلْنا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَياطِينَ الْإِنْسِ وَ الْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُوراً» و سبقهم إلى تلك المزخرفات اللّعين بن اللّعين ابن آكله الأكباد معاويه بن أبى سفيان فى كتابه الّذى كتبه إلى أمير المؤمنين عليه السّلام فانّه كتب فيه:

و من قبل ذلك ما عيّبت خليفتى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أيّام حياتهما فقعدت عنهما و ألبت عليهما و امتنعت من بيعتهما و رمت أمرا لم يرك اللّه تعالى له أهلا و رقيت سلّما و عرا و حاولت مقاما دحصا و ادّعيت ما لم تجد عليه ناصرا، و لعمرى لو ولّيتها حينئذ لما ازددت إلّا فسادا و اضطرابا، و لا أعقبت و لا يتكها إلّا انتشارا و ارتدادا، لأنّك الشامخ بأنفه الذّاهب بنفسه المستطيل على الناس بلسانه و يده.

فانّ قوله لعنه اللّه تعالى: لو ولّيتها حينئذ لما ازددت إلّا فسادا و اضطرابا و لا أعقبت و لا يتكها إلّا انتشارا و ارتدادا عين ما يقوله المعتزله و يدين به و محصّل ما زخرفه الشّارح ببياناته الطويله المموّهه.

و يبطل جميع ما قاله و قالوه ما أبطل به الشارح نفسه قول معاويه، فانّه عند شرح الثانى و السّتين من المختار فى باب الكتب و الرّسائل الّذى يأتى عنوانه من السّيد بقوله: و من كتاب له عليه السّلام إلى معاويه جوابا أمّا بعد فانّا كنّا نحن و أنتم على ما ذكرت من الالفه و المحبه و الجماعه آه أورد هناك الكتاب الّذى كتبه معاويه إلى أمير المؤمنين عليه السّلام المتضمّن لما قدّمنا ذكره ثمّ أجاب عن جميع ما أدرجه ذلك الملعون فى كتابه بجواب مفصل إلى أن بلغ إلى قوله المتقدّم ذكره فقال فيه ما لفظه:

فأمّا قوله: لو ولّيتها حينئذ لفسد الأمر و اضطرب الاسلام فهذا علم غيب لا يعلمه إلّا اللّه و لعلّه عليه السّلام لو ولّيها حينئذ لاستقام الأمر و صلح الاسلام و تمهّد

فانّه ما وقع الاضطراب عند ولايته بعد عثمان إلّا لأنّ أمره عليه السّلام هان عندهم بتأخّره عن الخلافه و تقدّم غيره عليه، فصغر شأنه فى النّفوس و قرّر من تقدّمه فى قلوب النّاس أنّه لا يصلح لها كلّ الصّلاحيّه، و الناس على ما يحصل فى نفوسهم و لو كان وليّها ابتدءا و هو على تلك الجلاله الّتى كان عليها أيّام حياه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تلك المنزله الرّفيعه و الاختصاص الّذى كان له لكان الأمر غير الّذى رأيناه عند ولايته بعد عثمان، انتهى كلامه.

أقول: فوا عجبا عجبا و مالى لا أعجب من الشارح فانّه مع هذا الكلام الّذى يبطل مذهب المعتزله من أصله و يزعزع أركانه و يهدم أساسه و بنيانه كيف لا يرفع يده عن ذيل مذهب الاعتزال أ فيرضى العاقل أن يتديّن بدين بناؤه على الظنّ و التخريص و الحسبان و يذعن بمحض الوهم و الاستحسان بصحّه ولايه الجبت و الطاغوت إن مثلهم إلّا كمثل العنكبوت اتّخذت بيتا و إنّ أوهن البيوت لبيت العنكبوت بل كمن أسّس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به فى نار جهنّم، هذا.

و قد مضى تحقيقات لطيفه فى ما يتعلّق بهذا المعنى فى مقدّمات الخطبه الشّقشقيّه.

الترجمه

از جمله كلام بلاغت نظام آن حضرتست در تظلم و شكايت از أهل شورى و غاصبان خلافت كه گفته:

بار إلها بدرستى كه من طلب اعانت و انتقام ميكنم از تو بر منافقان قريش، پس بدرستى كه ايشان بريدند ريسمان قرابت مرا و پشت رو كردند ظرف خلافت مرا، و اتفاق كردند بر منازعت من در حقى كه من سزاوارتر بودم بان از غير من و گفتند كه آگاه باش كه در حق است كه أخذ كنى تو خلافت را و در حق است كه ممنوع بشوى تو از آن، پس صبر كن در حالت اندوه و غم يا بمير در حالت تأسف و حسرت، پس نگاه كردم بكار خود پس آن زمان نبود مرا معينى و نه دفع كننده و نه ناصرى مگر أهل بيت خودم، پس بخل ورزيدم بايشان از اين كه هدف تير مرگ نمايم ايشان را، پس پوشانيدم چشم خود را بالاى چيزى كه اذيت

رساننده بود، و بلعیدم آب دهان خود را بالای غم و غصه که گلوگیر بود، و صبر کردم از نگاه داشتن غیظ خود بر چیزی که تلخ تر بود از طعم درخت علقم و دردناک تر بود مر قلب را از بریدن کارد بزرگ بر آن.

گفته است سید رضی رحمه اللّه علیه که گذشت این کلام در اثنای خطبهٔ که سابقا گذشته بود لیکن من مکرر نمودم ذکر آن را در اینجا بجهت اختلاف دو روایت.

و از جملهٔ این کلام است در بیان سیر کنندگان بسوی شهر بصره از برای جنگ با آن حضرت که طلحه و زبیر و عایشه و متابعان ایشان بودند می فرماید:

پس آمدند ایشان بر حاکمان من که در بصره بود و بر خزینه داران بیت المال مسلمانان که در دست تصرف من بود و بر اهل شهری که همه ایشان در طاعت و بر بیعت من بودند، پس مختلف ساختند کلمهٔ ایشان را، و فاسد نمودند جمعیت آنها را، و برجستند بر شیعیان من، پس کشتند طایفهٔ از ایشان را از راه مکر و حیله، و طایفهٔ دیگر از ایشان سخت گرفتند شمشیران خودشان را، پس محاربه کردند با آنها تا این که ملاقات نمودند پروردگار را و بدرجهٔ شهادت رسیدند در حالتی که صادق الاعتقاد بودند.

و من کلام له علیه السّلام و هو الماتان و السابع عشر من المختار فی باب الخطب

اشاره

لمّا مرّ بطلحه و عبد الرّحمن بن عتاب بن اسید و هما قتیلان یوم الجمل:

لقد أصبح أبو محمّد بهذا المکان غریبا، أما و اللّه لقد کنت أکره أن تکون قریش قتلی تحت بطون الکواکب، أدرکت وتری من بنی عبد مناف، و أفلتتنی أعیان بنی جمح، لقد أتلعوا أعناقهم إلی

ص:۱۸۴

أمر لم يكونوا أهله، فوقصوا دونه.

اللغه

(قريش) قبيله و أبوهم النّضر بن كنانه و من لم يلده فليس بقرشيّ، و قيل:

قريش هو فهد بن مالك و من لم يلده فليس بقرشيّ، و أصل القرش الجمع و تقرشوا إذا تجمّعوا و بذلك سمّيت قريش لاجتماعها بعد تفرّقها فى البلاد، و قيل قريش دابه تسكن البحر و به سمّى الرجل قال الشّاعر:

و قريش هى التى تسكن البحر بها سمّيت قريش قريشا

قالوا: إنّ النّضر بن كنانه ركب فى البحر الهند فقالوا قريش كسرت مركبنا فرماها النّضر بالحراب فقتلها و حزّ رأسها و كان لها اذان كالشّراع تأكل و لا تؤكل و تعلو و لا تعلى فقدم به مكّه فنصبه على أبى قبيس فكان الناس يتعجّبون من عظمه فيقولون: قتل النّضر قريشا فكسر الاستعمال حتّى سمّوا النضر قريش و قيل فى وجه التّسميه وجوه اخر لا حاجه إلى ذكرها.

و (القتلى) جمع قتيل كالجرحى و جريح و (الوتر) بكسر الواو الجنايه الّتى يجبيها الرّجل على غيره من قتل أو نهب أو سبى و (أفلت) الطائر و غيره افلاتا تخلّص و أفلتّه أنا إذا أطلقته و خلّصته يستعمل لازما و متعدّيا و اتفلت و تفلت خرج بسرعه و (الأعيان) بالنّون الرّؤساء و الأشراف، و فى بعض النّسخ بالرّاء المهمله جمع العير بفتح العين و جمع الجمع عيارات و العير الحمار و غلب على الوحشى و يقال أيضا للسيّد و الملك.

و (بنى جمح) فى نسخه الشّارح المعتزلى بضمّ الجيم و فتح الميم، و فى بعض النّسخ بسكون الميم و ما ظفرت بعد على ضبطه فيما عندى من كتب اللّغه و (التّلع) محرّكه طول العنق و تلع الرّجل من باب كرم و فرح طال عنقه فهو اتلع و تليع و تلع الرّجل من باب منع أخرج رأسه من كلّشىء كان فيه و اتلع مدّ عنقه متطاولا و (وقص) عنقه كوعد كسرها فوقصت يستعمل لازما و متعديّا و وقص الرّجل بالبناء على المفعول فهو موقوص.

ص:۱۸۵

الاعراب

الباء فی قوله علیه السّلام بهذا المکان بمعنی فی، و فی قوله أفلتتنی علی الحذف و الایصال أی أفلتت منّی، و قوله أهله بالنّصب علی أنّه خبر کان و یحتمل الانتصاب بحذف الجار فیکون الجار و المجرور خبرا لها أی لم یکونوا من أهله.

المعنی

اشاره

اعلم أنّ هذا الکلام حسبما أشار إلیه الرّضی تکلّم به عند تطوافه علی القتلی بعد انقضاء الحرب فانّه (لمّا مرّ بطلحه) بن عبید اللّه بن عثمان بن عمرو بن کعب ابن سعد بن تیم بن مرّه (و عبد الرحمن بن عتاب بن اسید) بن أبی العیص بن امیّه ابن عبد شمس (و هما قتیلان یوم الجمل) وقف علی جسد طلحه و قال:

(لقد أصبح أبو محمّد) و هو کنیه طلحه (بهذا المکان غریبا) و وقف علی جسد عبد الرّحمن بن عتاب و قال: لهفی علیک یعسوب قریش هذا فتی الفتیان هذا اللّباب المحض من بنی عبد مناف شفیت نفسی و قتلت معشری إلی اللّه عجری و بجری، فقال له قائل: لشدّ ما أطریت الفتی یا أمیر المؤمنین منذ الیوم قال علیه السّلام إنّه قام عنّی و عنه نسوه لم یقمن عنک، هکذا نقله الشارح المعتزلی، و قال أیضا: و عبد الرحمن هذا هو الّذی احتملت العقاب کفّه یوم الجمل و فیها خاتمه فألقتها بالیمامه فعرفت بخاتمه و عرف أهل الیمامه بالوقعه، و قال أیضا: إنّه لیس بصحابیّ و لکنّه من التّابعین و أبوه عتاب بن اسید من مسلمه الفتح، و لمّا خرج رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من مکّه إلی حنین استعمله علیها فلم یزل أمیرها حتّی قبض رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم.

ثمّ أقسم بالقسم البار فقال (أما و اللّه لقد کنت أکره أن تکون قریش قتلی تحت بطون الکواکب) أی مقتولین فی معارک القتال مصر و عین تحت السّماء فی الأودیه و الفلوات بحاله الذلّ و الابتذال لا یکنّهم کنّ و لا یواری أجسادهم سقف و لا ظلال.

و إنّما استکره علیه السّلام قتلهم لأنّ المطلوب الذاتی للأنبیاء و الأولیاء علیهم السّلام

ص:۱۸۶

جذب الخلق إلى الحقّ و هدايتهم إلى الصراط المستقيم و استقامه امورهم فى المعاش و الماب و حصول هذا المطلوب إنّما هو بوجودهم و حياتهم، فاهتداؤهم بنور هدايته يكون أحبّ إليه من موتهم على الضّلال.

و لذلك انّه عليه السّلام لمّا استبطأ أصحابه اذنه لهم فى القتال بصفّين أجاب لهم بقوله المتقدّم فى الكلام الرّابع و الخمسين: و أمّا قولكم شكّا فى أهل الشّام فو اللّه ما دفعت الحرب يوما إلاّ و أنا أطمع أن تلحق بى طائفه فتهتدى بى و تعشو إلى ضوئى و ذلك أحبّ إليّ من أن أقتلها على ضلالها و إن كانت تبوء باثامها.

و تخصيص قريش بالذّكر لاقتضاء المقام و لمزيد حبّه لاهتدائهم بملاحظه الرّحم و القرابه.

و قوله (ادركت وترى من بنى عبد مناف) قال الرّاوندى فى محكيّ كلامه:

يعنى طلحه و الزّبير كانا من بنى عبد مناف و اعترض عليه الشارح المعتزلى بأنّ طلحه من تيم بن مرّه و الزّبير من أسد بن عبد العزّى بن قصيّ، و ليس منهما أحد من بنى عبد مناف و ولد عبد مناف أربعه: هاشم، و عبد شمس، و نوفل، و المطلب، فكلّ من لم يكن من ولد عبد هؤلاء الأربعه، فليس من ولد عبد مناف، و ردّ بأنّهما من بنى عبد مناف من قبل الأمّ لا من قبل الأب.

و كيف كان فالمراد بقوله عليه السّلام ادركت وترى أدركت جنايتى الّتى جناها عليّ بنو عبد مناف، و المراد بتلك الجنايه ما فعلوها بالبصره من قتل النّفوس، و نهب بيت المال و غيرها ممّا كان راجعا إليه عليه السّلام فانّ الجنايه على شيعته و بيت ماله جنايه عليه.

و قوله(و أفلتتنى أعيان بنى جمح)أى ساداتهم و أوتادهم و على كون أعيار جمع عير بمعنى الحمار فهى استعاره بالكنايه حيث شبّهوا بحمر مستنفره فرّت من قسوره.

قال الشارح المعتزلى: بنو جمح من بنى حصيص بن كعب بن لوى بن غالب و اسم جمح تيم بن عمرو بن حصيص، و قد كان مع عايشه منهم يوم الجمل جماعه

ص:۱۸۷

هربوا و لم يقتل منهم إلّا اثنان فمن هرب و نجا بنفسه منهم عبد اللّه الطويل ابن صفوان بن اميّه بن خلف بن وهب بن حذافه بن جمح، و منهم يحيى بن حكيم بن صفوان بن اميّه بن خلف، و منهم عامر بن مسعود بن اميّه بن خلف كان يسمّى دحروجه الجعل لقصره و سواده، و منهم أيوب بن حبيب بن علقمه بن ربيعه الأعور ابن اهيب بن حذافه بن جمح، و قتل من بنى جمح مع عايشه عبد الرّحمن بن وهب بن اسيد بن خلف بن وهب بن حذافه و عبد اللّه بن ربيعه بن دراج بن العنبس بن دهيان ابن وهب بن حذافه لا أعرف من بنى جمح انّه قتل ذلك اليوم منهم غيرهما.

(لقد اتلعوا أعناقهم إلى أمر لم يكونوا أهله)أى مدّت قريش بالتطاول أعناقهم إلى الخلافه مع عدم استحقاقهم و أهليتهم لها(فوقصوا دونه)أى كسرت أعناقهم و اندقّت عند ذلك الأمر و هو كنايه عن عدم نيلهم إلى المقصود و قتلهم قبل وصوله، خسروا الدّنيا و الاخره ذلك هو الخسران المبين.

تذييل

روى فى البحار من الكافيه فى إبطال توبه الخاطئه قال: روى خالد بن مخلّد عن زياد بن المنذر عن أبى جعفر عليه السّلام عن آبائه عليهم السلام قال: مرّ أمير المؤمنين عليه السّلام على طلحه و هو صريع فقال: أجلسوه، فاجلس، فقال: أم و اللّه لقد كانت لك صحبه و لقد شهدت و سمعت و رأيت و لكن الشيطان أزاغك و أما لك فأوردك جهنّم.

و قد قدّمنا هذه الرّوايه فى شرح الكلام الثانى عشر و كرّرنا هنا باقتضاء المقام و تقدّمت أيضا هناك مطالب نفيسه من أراد الاطلاع فليراجع ثمّه هذا.

و فى الارشاد و من كلامه عليه السّلام عند تطوافه على القتلى: هذه قريش جدعت أنفى و شفيت نفسى لقد تقدّمت إليكم احذّركم عضّ السّيف و كنتم أحداثا لا علم لكم بما ترون، و لكنّه الحين و سوء المصرع و أعوذ باللّه من سوء المصرع ثمّ مرّ على معيد بن المقداد فقال: رحم اللّه أبا هذا لو كان حيّا لكان رأيه أحسن من رأى هذا، فقال عمار بن ياسر: الحمد للّه الّذى أوقعه و جعل خدّه الأسفل

أما و اللّه يا أمير المؤمنين لا نبالى من عنـد عن الحقّ من والـد و ولد، فقال أمير المؤمنين عليه السّلام: رحمك اللّه و جزاك عن الحقّ خيرا.

و مرّ بعبـد اللّه بن ربيعه بن درّاج فى القتلى فقـال: هـذا البـائس مـا كان أخرجه أدين أخرجه أم نصـر لعثمان؟ و اللّه ما كان رأى عثمان فيه و لا فى أبيه بحسن.

ثمّ مرّ بمعبـد بن زهير بن أبى اميّه فقـال: لو كـانت الفتنه برأس الثريّا لتناولهـا هـذا الغلام و اللّه مـا كـان فيهـا بـذى نخيره و لقد أخبرنى من أدركه و أنّه ليولول فره من السّيف.

ثمّ مرّ بمسلم بن قرظه فقال: البرّ أخرج هذا و اللّه لقد كلّمنى أن أكلّم عثمان فى شىء كان يدّعيه قبله بمكّه فأعطاه عثمان و قال: لولا أنت ما اعطيته ان هذا ما علمت بئس أخو العشيره ثمّ جاء المشوم للحين ينصر عثمان.

ثمّ مرّ بعبـد اللّه بن حميد بن زهير فقال: هذا أيضا ممّن أوضع فى قتالنا زعم يطلب اللّه بذلك و لقد كتب إلىّ كتبا يؤذى عثمان فيها فأعطاه شيئا فرضى عنه.

ثمّ مرّ بعبـد اللّه بن حكيم بن حزام فقال، هـذا خالف أباه فى الخروج و أبوه حين لم ينصـرنا قد أحسن فى بيعته لنا و إن كان قد كفّ و جلس حين شكّ فى القتال ما ألوم اليوم من كفّ عنّا و عن غيرنا، و لكن المليم الّذى يقاتلنا ثمّ مرّ عليه السّلام بعبد اللّه بن المغيره بن الأخنس فقال: أمّا هذا فقتل أبوه يوم قتل عثمان فى الدّار فخرج مغضبا لقتل أبيه و هو غلام حدث جبن لقتله.

ثمّ مرّ عليه السّلام بعبد اللّه بن أبى عثمان بن الأخنس بن شريق فقال: امّا هذا فكأنى أنظر إليه و قد أخذ القوم السّيوف هاربا يعد و من الصّف فنهنهت عنه فلم يسمع من نهنهت حتى قتله و كـانّ هـذا ممـا خفى على فتيـان قريش اغمـار لا ـ علم لهم بـالحرب خدعوا و استزلوا فلما وقفوا لججوا فقتلوا ثمّ مشـى قليلا فمرّ بكعب بن سور فقال: هذا الذى خرج علينا فى عنقه المصحف يزعم أنه ناصـر امه يـدعو النـاس إلى مـا فيه و هو لا يعلم ما فيه، ثمّ اسـتفتح فخاب كلّ جبار عنيـد اما أنه دعا اللّه أن يقتلنى فقتله اللّه، اجلسوا كعب بن سور

فاجلس فقال له أمیر المؤمنین: یا کعب لقد وجدت ما وعدنی ربّی حقا فهل وجدت ما وعدک ربّک حقا؟ ثمّ قال علیه السّلام: اضجعوا کعبا.

و مرّ علی طلحه بن عبید اللّه فقال: هذا الناکث بیعتی و المنشیء الفتنه فی الأمّه و المجلب علیّ و الدّاعی إلی قتلی و قتل عترتی اجلسوا طلحه بن عبید اللّه، فأجلس، فقال له أمیر المؤمنین علیه السّلام: یا طلحه قد وجدت ما وعدنی ربّی حقا فهل وجدت ما وعدک ربّک حقّا؟ ثمّ قال علیه السّلام: اضجعوا طلحه.

و سار فقال له علیه السّلام بعض من کان معه: أتکلّم کعبا و طلحه بعد قتلهما؟ فقال علیه الصلاه و السلام: و اللّه لقد سمعوا کلامی کما سمع أهل القلیب کلام رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم یوم بدر.

ایضاح

قوله «جدعت أنفی» أی قطعت و الفاعل راجع إلی قریش و هو کنایه عن جنایتهم التی جنوها علیه علیه السّلام حسبما عرفت فی شرح المتن، و قال المحدّث العلامه المجلسیّ: جدعت أنفی أی لم أکن احبّ قتل هؤلاء و هم من قبیلتی و عشیرتی و لکن اضطررت إلی ذلک، انتهی، و علی تفسیره فجدعت بصیغه المتکلّم و الأظهر أنه بصیغه الغائب کما قلناه و «العضّ» المسک بالأسنان فاستعیر لحدّ السیف و «الحین» الهلاک.

قوله «ما کان بذی نخیره» النخیر صوت بالأنف أی کان یقیم الفتنه لکن لم یکن بعد قیامها صوت و حرکه بل کان یخاف.

قوله «و یولول» یقال و لولت المرأه أعولت و الفرق شدّه الفزع قوله «هذا ما علمت» أی فیما علمت و فی علمی قوله «ممّن اوضع» علی البناء علی الفاعل أی رکض دابّته و أسرع أو علی البناء علی المفعول، قال الجوهری: وضع الرّجل فی تجارته و اوضع علی ما لم یسمّ فاعله فیهما أی خسر و «الملیم» المذموم قوله «فنهنهت عنه» أی کففت و زجرت.

قوله «و کان هذا مما خفی علی آه» قال العلاّمه المجلسیّ: أی لم أعلم

ص:۱۹۰

بوقت قتله فتیان قریش مبتدأ و «الاغمار» جمع غمر بالضمّ و بضمّتين و هو الذين لم يجرّب الأمور انتهى.

«و لجج» السيف يلجج لججا من باب تعب أى نشب فلا يخرج و مكان لجج ضيق.

و «كعب بن سور» قاضى البصره ولاه عمر بن الخطاب على قضائها فلم يزل عليها حتى قتل عثمان فلما كان يوم الجمل خرج مع أهل البصره و فى عنقه مصحف فقتل هو يومئذ و ثلاثه اخوه له أو أربعه فجاءت أمّهم فوجدتهم فى القتلى فحملتهم و جعلت تقول:

أيا عين ابكى بدمع سرب على فتيه من خيار العرب

فما ضرّهم غير جبن النفوس و أىّ امرء لقريش غلب

قوله «ثمّ استفتح» تلميح إلى قوله تعالى: و استفتحوا فخاب كلّ جبار عنيد، أى سألوا من اللّه الفتح على أعدائهم و «اجلب» عليه الناس أى حرّضهم و جمعهم و «القليب» البئر التى لم تطو يذكّر و يؤنث و كان حفر يوم بدر قليب القى فيه القتلى من الكفار.

الترجمه

از جملهٔ كلام آن امام است عليه و آله السلام وقتى كه مرور كرد به طلحه و عبد الرّحمن بن عتاب بن اسيد در حالتى كه كشته شده بودند در روز جنگ جمل مى فرمايد:

هر آينه بتحقيق صباح كرد أبو محمّد يعنى طلحه در اين مكان در حالتى كه غريبست آگاه باش قسم بخدا بتحقيق بودم من ناخوش مى گرفتم اين كه شوند طايفهٔ قريش كشته شدگان در زير شكم ستارگان، دريافت نمودم جنايت خود را از پسران عبد مناف و رميدند و گريختند از من اشراف و بزرگان قبيلهٔ جمح، بتحقيق دراز كردند ايشان يعنى قريش گردنهاى خودشان را بسوى چيزى كه أهل آن نبودند، يعنى طلب خلافت نمودند بدون استحقاق پس شكسته شد گردنهاى ايشان نزد آن چيز.

ص:۱۹۱

و من كلام له عليه السّلام و هو المأتان و الثامن عشر من المختار فى باب الخطب

اشاره

قد أحيا عقله و أمات نفسه، حتّى دقّ جليله، و لطف غليظه، و برق له لامع كثير البرق، فأبان له الطّريق، و سلك به السّبيل، و تدافعته الأبواب إلى باب السّلامه، و دار الإقامه، و ثبتت رجلاه بطمأنينه بدنه فى قرار الأمن و الرّاحه، بما استعمل قلبه و أرضى ربّه.

اللغه

(دقّ) الشيء يدقّ دقه من باب ضرّ خلاف غلظ فهو دقيق و غلظ الشيء بالضمّ غلظا و زان عنب و الاسم الغلظه و هو غليظ و (أبان) و بين و تبين و استبان كلّها بمعنى الوضوح و الانكشاف و جميعها يستعمل لازما و متعدّيا إلاّ بان الثلاثى فلا يستعمل إلاّ لازما قاله الفيومى.

الاعراب

جليله و غليظه مرفوعان على الفاعل للزوم فعليهما، و الباء فى قوله سلك به للتعديه، و فى قوله بطمأنينه بدنه للمصاحبه، و فى قوله بما استعمل للسببيه، و كلتا الأخيرتين متعلقتان بقوله ثبتت.

المعنى

اعلم أنّ هذا الكلام على غايه وجازته جامع لجميع صفات العارف الكامل

و لكيفيّه سلوكه و لمال أمره و لعمرى إنّه لا يوجد كلام أوجز من هذا الكلام فى أداء هذا المعنى، و هو فى الحقيقه قطب دائره العرفان و عليه مدارها، و فى الايجاز الّذى هو فنّ نفيس من علم البلاغه تالى كلام الملك الرّحمن، مثل قوله: «لِكَيْلا تَأْسَوْا عَلى ما فاتَكُمْ وَ لا تَفْرَحُوا بِما آتاكُمْ » الجامع للزّهد كلّه و قوله «خُذِ الْعَفْوَ وَ أْمُرْ بِالْعُرْفِ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجاهِلِينَ » الجامع لمكارم الأخلاق جميعا، و شرحه يحتاج إلى بسط فى المقال بتوفيق الربّ المتعال فأقول مستعينا باللّه و بوليّه عليه السّلام:

قوله عليه السّلام (قد أحيا عقله و أمات نفسه) المراد بعقله العقل النظرى و العملى و بنفسه النفس الأمّاره بالسّوء و المراد بحياه الأوّل كونه منشئا للاثار المترتّبه عليه مقتدرا على تحصيل الكمالات و المعارف الحقّه و مكارم الأخلاق المحصّله للقرب و الزّلفى لديه تعالى، و بموت الثّانى بطلان تصرّفاته و آثاره المبعده عنه عزّ و جلّ بحذافيره، فانّ الحياه و الموت عباره اخرى عن الوجود و العدم لا أثر له أصلا.

و أراد باحيائه الأوّل و إماتته الثانى تقويته و تغليبه له عليه بحيث يكون الأوّل بمنزله سلطان قادر قاهر يفعل ما يشاء و يحكم ما يريد، و الثانى بمنزله عبد ذليل داخر مقهور لا يريد و لا يصدر إلّا باذن مولاه.

و لا يحصل تقويه الأوّل و تذليل الثانى إلّا بملازمه الكمالات العقلانيه و المجاهده و الرّياضه النفسانيه، و المجاهده عباره عن ذبح النفس بسيوف المخالفه كما قال تعالى «وَ أَمّا مَنْ خافَ مَقامَ رَبِّهِ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوى فَإِنَّ الْجَنَّهَ هِيَ الْمَأْوى » و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لما بعث سريه و رجعوا: مرحبا بقوم قضوا الجهاد الأصغر و بقى عليهم الجهاد الأكبر، فقيل: يا رسول اللّه و ما الجهاد الأكبر؟ قال:

جهاد النفس.

و قال بعض أهل العرفان: جاهد نفسك بأسياف الرّياضه و الرّياضه على أربعه أوجه القوت من الطعام، و الغمض من المنام، و الحاجه من الكلام، و حمل الأذى من جميع الأنام، فيتولّد من قلّه الطعام موت الشهوات، و من قلّه المنام صفو الارادات،

و من قلّه الكلام السّلامه من الافات، و من احتمال الأذى البلوغ إلى الغايات و ليس على العبد شيء أشدّ من الحلم عند الجفا، و الصبر على الأذى، و إذا تحرّكت من النّفس إراده الشهوات و الاثام و هاجت منها حلاوه فضول الكلام جرّدت عليهم سيوف قله الطّعام من غمد التهجّد و قله المنام و ضربتها بأيدى الخمول و قلّه الكلام حتّى تنقطع عن الظّلم و الانتقام فتأمن من بوائقها من بين سائر الأناء و تصفّيها من ظلّه شهواتها فتنجو من غوائل آفاتها فتصير عند ذلك نظيفه و نوريه خفيفه روحانيّه، فتجول فى ميدان الخير و تسير فى مسالك الطاعات كالفرس الفاره فى الميدان و كالمسلك المتنزّه فى البستان.

و قال أيضا: أعداء الانسان ثلاثه: دنياه، و شيطانه، و نفسه، فاحترس من الدّنيا بالزّهد فيها، و من الشّيطان بمخالفته، و من النفس بترك الشّهوات.

و تفصيل ذلك على ما قرّر فى علم السّلوك إنّ للسّالك لطريق الحقّ المريد للوصول إلى حظيره القدس شروطا و وظايف لا بدّ من ملازمتها.

أمّا الشروط الّتى لا بدّ من تقديمها فى الاراده فهى رفع الموانع و الحجب الّتى بينه و بين الحقّ، فانّ حرمان الخلق من الحقّ سببه تراكم الحجب و وقوع السّد على الطريق قال اللّه تعالى «وَ جَعَلْنا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَ مِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْناهُمْ فَهُمْ لا يُبْصِرُونَ ».

و السّد بين المريد و بين الحقّ ثلاثه: المال، و الجاه، و المعصيه و رفع حجاب المال إنّما يحصل بالخروج منه حتّى لا يبقى منه إلاّ قدر الضروره فما دام يبقى له درهم ملتفت إليه فهو مقيّد به محجوب عن اللّه عزّ و جل، و رفع حجاب الجاه إنما يحصل بالبعد من موضع الجاه و الهرب منه و ايثار خمول الذّكر، و رفع حجاب المعصيه إنما يحصل بالتّوبه و النّدم على ما مضى من المعاصى و تدارك ما فات من العبادات و ردّ المظالم و إرضاء الخصوم و إذا قدّم هذه الشّروط فلا بدّ له من المواظبه على وظائف السّلوك، و هى خمس: الجوع، و الصّمت، و السّهر، و العزله، و الذّكر.

أمّا الجوع فانّه ينقص دم القلب و يبيضه و يلطفه و فى بياضه و تلطيفه نوره و يذيب شحم الفؤاد و فى ذوبانه رقّته و رقته مفتاح انكشاف الحجب كما أنّ قساوته سبب الحجاب، و مهما نقص دم القلب ضاق مسلك العدوّ الشيطان فانّ مجاريه العروق الممتلئه بالشهوات، و لذلك قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: إنّ الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدّم فى العروق فضيّقوا مجاريه بالجوع، أو قال بالصوم و فى حديث آخر ألا اخبركم بشىء ان أنتم فعلتموه تباعد الشيطان منكم كما تباعد المشرق من المغرب؟ قالوا: بلى يا رسول اللّه، قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: الصّوم يسوّد وجهه الحديث.

ففائده الجوع فى كسر شهوات المعاصى كلّها و الاستيلاء على النفس الأماره بالسوء أمر ظاهر لأنّ منشأ المعاصى كلّها الشهوات و القوى و مادّه القوى و الشهوات لاـ محاله الأطعمه، فتقليلها يضعف كلّ شهوه و قوّه و يكسر سوره النفس الأمّاره كالدابه الجموح إذا شبعت شررت و جمحت لاـ يمكن ضبطها باللجام، و إذا جاعت ذللت و انقادت و بالجمله فالشبع يورث القسوه و الشهوه و السبعيه، و الجوع يوجب الرّقه و انكسار الشهوه و الصوله، و هو مشاهد بالتجربه، و من هنا قيل: مفتاح الدّنيا الشبع و مفتاح الاخره الجوع، و قال النبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من أجاع بطنه عظم فكرته و فطن قلبه و قال أيضا أحيوا قلوبكم بقلّه الضحكك و قلّه الشبع و طهّروها بالجوع تصفو و ترق.

و أما الصمت فينبغى أن لا يتكلّم إلّا بقدر الضروره لأنّ الكلام يشغل القلب و ميل القلوب إلى الكلام عظيم، فانه يستروح اليه و يستثقل التجرّد للذّكر و الفكر و فى الحديث طوبى لمن أنفق فضول ماله و أمسك عن فضول كلامه، هذا فى الكلام المباح و أما الكلام الغير المباح من الكذب و النميمه و البهت و غيرها فبينه و بين السلوك إلى الحقّ بون بعيد بعد المشرقين.

و أما السهر فانه يجلو القلب و يصفيه و ينوّره و لذلك مدح اللّه سبحانه المستغفرين بالأسحار لأنها أوقات صفاء الذّهن و نزول الرّحمه و الألطاف الالهيّه، فيضاف صفاء السّهر إلى الصفاء الحاصل من الجوع فيصير القلب كالكوكب الدّرىّ و المرآه المجلوه مستعدا لافاضه الأنوار الالهيّه، فيلوح فيه سبحات جمال الحقّ و يشاهد

رفعه الـدّرجات الاخرويّه و عظم خطرها و خسّه الزّخارف الدّنيويّه و حقارتها، فتتمّ بذلک رغبته عن الدّنيا و شوقه إلى الاخره، و السّهر أيضا من خواصّ الجوع و بالشبع غير ممکن.

و أمّـا العزله و الخلوه ففائـدتها دفع الشواغل و ضـبط السـمع و البصـر، فانهما دهليز القلب و القلب بمنزله حوض تنصبّ إليه مياه کريهه کـدره من مجـارى الحواس و المقصود بالرّيـاضه تفريغ الحوض من المياه الردغه و من الطّين الحاصل منها فينفجر أصـل الحوض فيبغ منه ماء نظيف سائغ صاف و لا يمکن نزح ماء الحوض و الأنهار إليه مفتوحه فيتجدّد فى کلّ حال أکثر ممّا ينقص.

قال الرّضا عليه التحيّه و الثناء إنّ أمير المؤمنين عليه السّلام کان يقول: طوبى لمن أخلص للّه العباده و لم يشغل قلبه بما تراه عيناه و لم ينس ذکر اللّه بما تسمع اذناه الحديث.

فلا بدّ من ضبط الحواس إلّا عن قدر الضروره و لا يتمّ ذلک إلّا بالعزله و الخلوه.

قـال بعض السّـياحين: قلت لبعض الأبـدال المنقطعين عن الخلق کيف الطريق إلى الحقّ؟ قـال: أن تکون فى الـدّنيا کأنّـک عـابر طريق، و قلت له مرّه: دلّنى على عمل أجـد قلبى فيه مع اللّه تعالى على الـدّوام، فقال لى: لا تنظر إلى الخلق فانّ النّظر إليهم ظلمه، قلت: لاـ بـدّ لى من ذلک، قال: فلا تسـمع کلامهم، فانّ فى سـماع کلامهم قسوه، قلت: لابـدّ لى من ذلک، قال: فلا تعاملهم فانّ معاملتهم وحشه، قلت: أنا بين أظهرهم لا بدّ لى من معاملتهم، قال: فلا تسکن إليهم فانّ السکون إليهم هلکه، قال:

قلت: هذا لعلّه يکون، قال يا هذا أتنظر إلى الغافلين و تسـمع کلام الجاهلين و تعامل البطالين و تريد أن تجد قلبک مع اللّه تعالى على الـدّوام، و لاـ يمکن ذلـک إلاّـ بأن يخلو عن غيره و لا يخلو عن غيره إلّا بطول المجاهـده، و قـد عرفت أنّ طريق المجاهـده مضادّه الشـهوات و مخالفه هوى النّفس، فاذا حصل للسالک هذه المقدّمات اشتغل بذکر اللّه تعالى بالأذکار الشرعيّه من الصّلاه و تلاوه القرآن و الأـدعيّه المأثوره و التسبيـح و التهليل و غير ذلک بلسانه و قلبه، فلا يزال يواظب عليها حتّى لا يبقى على قلبه و لسانه

ص:۱۹۶

غیر ذکره تعالی، و لا یکون له منظور غیره أصلا، فعند ذلک یتجلّی له من أنوار جماله و سبحات عظمته و جلاله ما لا یحیط به لسان الواصفین، و یقصر عنه نعت الناعتین.

هذا من الشّرایط و الوظایف المقرّره قد أشار إلیها أمیر المؤمنین علیه السّلام فی مطاوی کلماته و خطبه المتقدّمه و غیرها کثیرا.

مثل ما رواه فی الوسایل من أمالی ابن الشیخ قال روی انّ أمیر المؤمنین علیه السّلام خرج ذات لیله من المسجد و کانت لیله قمراء فأمّ الجبّانه و لحقه جماعه تقفون أثره فوقف علیهم ثمّ قال علیه السّلام: من أنتم؟ قالوا: شیعتک یا أمیر المؤمنین، فتفرّس فی وجوههم قال: فمالی لا أری علیکم سیماء الشّیعه، قالوا: و ما سیماء الشیعه یا أمیر المؤمنین؟ قال علیه السّلام: صفر الوجوه من السّهر عمش العیون من البکاء حدب الظهور من القیام خمص البطون من الصّیام ذبل الشفّاه من الدّعاء علیهم غبره الخاشعین.

و قال علیه السّلام فی الخطبه الثانیه و الثمانین: فاتّقوا اللّه تقاه ذی لبّ شغل التفکّر قلبه و أنصب الخوف بدنه و أسهر التهجّد غرار نومه و أظمأ الرّجاء هواجر یومه و أظلف الزّهد شهواته و أوجف الذّکر بلسانه و قدّم الخوف لابانه و تنکب المخالج عن وضح السبیل و سلک أقصد المسالک إلی النهج المطلوب.

و غیر ذلک ممّا تقدّم فی ضمن خطبه المسوقه فی الحثّ علی الزهد و التقوی و وصف حال المتقین و لا حاجه إلی الاعاده.

ثمّ لا یخفی علیک أنّ مطلوبیّه الاعتزال و الخلوه إنّما هی للفراغ للذّکر و الخلوه و العباده و کون المعاشره مانعه منه، و أمّا إذا لم تکن المعاشره مانعه بل تبعثه علی سلوک الصّراط المستقیم کالجمعه و الجماعات و زیاره الاخوان المؤمنین و الاجتماع فی مجالس الذّکر و نحوها فهی من أعظم العبادات، و سلوک نهج الحقّ علی ما ذکرنا من الاداب و الوظایف هو المتلقّی من صاحب الشرع.

و أمّا غیرها ممّا ذکره الصّوفیه من الاداب و الوظایف فی المجاهده و الرّیاضه و کیفیّه السّلوک مثل قولهم بالجلوس فی بیت مظلم و الخلوه أربعین

یوما، و اشتراطهم الاعتصام بالشیخ و کون السّلوک بارشاده، و قولهم بالمداومه علی ذکر مخصوص ألقاه الشیخ إلی المرید من الأذکار الفتحیّه أو غیرها نحوها من الأذکار المبتدعه أو من الأذکار الشرعیّه لکن علی هیئه مخصوصه و عدد مخصوص لم یرد به نصّ، و قولهم بأنّ المرید إذا تمّ مجاهدته و لم یبق فی قلبه علاقه تشغله یلزم قلبه علی الدّوام و یمنعه من تکثیر الأوراد الظاهره بل یقتصر علی الفرائض و الرواتب و یکون ورده وردا واحدا و هو ملازمه القلب لذکر اللّه بعد الخلوّ عن ذکر غیره، فعند ذلک یلزمه الشیخ زاویه ینفرد بها و یلقّنه ذکرا من الأذکار حتّی یشغل به لسانه و قلبه فیجلس و یقول مثلا: اللّه اللّه أو سبحان اللّه سبحان اللّه أو ما یراه الشیخ من الکلمات فلا یزال یواظب علیه حتّی تسقط حرکه اللّسان و تکون الکلمه کأنّها جاریه علی اللّسان من غیر تحریک، ثمّ لا یزال یواظب علیه حتّی یسقط الأثر عن اللسان و تبقی صوره اللفظ فی القلب ثمّ لا یزال کذلک حتّی یمحی عن القلب حروف اللفظ و صورته و تبقی حقیقه معناه لازمه للقلب حاضره معه غالبه علیه قد فرغ من کلّ ما سواه و نحو ذلک مما قالوه فشیء منها لم یرد به اذن من الشارع بل هو من بدعاتهم التی أبدعوها اللهمّ إلاّ أن یستدلّ علی الأخیر أعنی المواظبه علی الذّکر باللسان و القلب علی ما وصل بعمومات أدلّه الاکثار من ذکر اللّه و التفکر فی اللّه.

إذا عرفت ذلک فلنرجع إلی شرح المتن فأقول:

قوله علیه السّلام (حتی دقّ جلیله و لطف غلیظه) غایه لا ماتته لنفسه أولها و لا حیائه لعقله أیضا، و الجمله الثانیه إما مؤکّده للاولی فالمعنی أنّ تکمیله لعقله و ترکه لشهوات نفسه انتهی إلی مرتبه أوجبت هزال جسمه و نحول بدنه، أو المراد بالجلیل أعضاؤه العظام کالرأس و الیدین و الفخذین و الساقین، و بالغلیظ غیرها، أو المراد بالأول عظامه و بالثانی جلده و أعصابه، أو بالأول بدنه و بالثانی قلبه.

و علی أیّ معنی فالمقصود کونه ناحل الجسم ضعیف البدن إما من خوف اللّه تعالی و تحمله لمشاق العبادات أو لجوعه و کفه عن الأکل و الشرب و سایر الشهوات.

ص:۱۹۸

كما قال عليه السّلام فى الخطبه المأه و الثانيه و التسعين فى وصف المتقين: قد براهم الخوف برى القداح ينظر اليهم الناظر فيحسبهم مرضى و ما بالقوم من مرض.

و قال فى الخطبه الثانيه و الثمانين: فاتّقوا اللّه تقيّه ذى لبّ شغل التفكر قلبه و أنصب الخوف بدنه، أى أمرضه و أتعبه.

و قال فى الخطبه المأه و التاسعه و الخمسين حكايه عن كليم اللّه على نبيّنا و عليه السّلام إذ يقول ربّ إنّى لما أنزلت إلىّ من خير فقير: و اللّه ما سأله إلاّ خبزا يأكله لأنه كان يأكل بقله الأرض و لقد كانت خضره البقل ترى من شفيف صفاق بطنه لهزاله و تشذّب لحمه.

و قوله عليه السّلام (و برق له لامع كثير البرق) الظاهر أنه عطف على سابقه فيكون هو أيضا غايه لتكميل عقله و جهاد نفسه يعنى أنه بلغ من كمال قوّته النظريه و العمليه إلى مقام شروق الأنوار المعارف الالهيه على مرآه سرّه فصار مشاهدا بعين بصيرته أنوار قدسه و سبحات وجهه عين اليقين.

كما أشار عليه السّلام إليه فى الخطبه السادسه و الثمانين فى وصف أحبّ عباد اللّه تعالى إليه عزّ و جلّ بقوله: فهو من اليقين على مثل ضوء الشمس.

و قال زين العابدين و سيد السّاجدين عليه السّلام فى المناجاه التّاسعه من المناجاه الخمس عشره و هى مناجاه المحبّين: يا من أنوار قدسه لأبصار محبّيه رائقه(۱) و سبحات وجهه لقلوب عارفيه شائقه(۲) و قال عليه السّلام فى المناجاه الثّانيه عشر منها و هى مناجاه العارفين: إلهى فاجعلنا من الّذين ترسّخت أشجار الشّوق إليك فى حدائق صدورهم، و أخذت لوعه محبّتك بمجامع قلوبهم، فهم إلى أوكار الأفكار يأوون، و فى رياض القرب و المكاشفه يرتعون، و من حياض المحبّه بكاس الملاطفه يكرعون، و شرايع المصافات يروون، قد كشف الغطاء عن أبصارهم، و انجلت ظلمه الرّيب عن عقائدهم فى ضمائرهم

۱- (۱) - الروق الصافى من الماء و غيره و العجب.

۲- (۲) - شفته شوفا جلوته و دينار مشوف مجلو.

و انتفت مخالجه الشک عن قلوبهم و سرائرهم، و انشرحت بتحقیق المعرفه صدورهم، و علت لسبق السّعاده فی الزّهاده هممهم، و عذب فی معین المعامله شربهم، و طاب فی مجلس الانس سرّهم، و أمن فی موطن المخافه سربهم، و اطمأنّت بالرّجوع إلی ربّ الأرباب أنفسهم، و تیقّنت بالفوز و الفلاح أرواحهم، و قرّت بالنّظر إلی محبوبهم أعینهم، و استقرّ بادراک السؤل و نیل المأمول قرارهم، هذا.

و لأهل السّلوک و الصّوفیّه کلام طویل فی البروق اللامعه أسندوها إلی الشّهود و المکاشفه.

قال الرّئیس أبو علیّ بن سینا فی محکیّ کلامه من الاشارات فی ذکر السّالک إلی مرتبه العرفان ما لفظه:

ثمّ إنّه إذا بلغت به الرّیاضه و الاراده حدّا ما عنت له خلسات من اطّلاع نور الحقّ علیه لذیذه کأنها بروق تومض إلیه ثمّ تخمد عنه، و هی الّتی تسمّی عندهم أوقاتا و کلّ وقت یکتنفه وجد الیه و وجد علیه، ثمّ إنّه لیکثر علیه هذا الغواشی إذا أمعن فی الارتیاض، ثمّ إنّه لیتوغّل فی ذلک حتیّ یغشاه فی غیر الارتیاض فکلّما لمح شیئا عاج منه إلی جانب القدس فتذکّر من أمره أمرا فغشیه غاش فیکاد یری الحقّ فی کلّشیء و لعلّه إلی هذا الجدّ تستولی علیه غواشیه و یزول عن سکینته و یتنبّه جلیسه لاستنفاره عن قراره، فاذا طالت علیه الرّیاضه لم یستنفره غاشیه و هدی للتّأنس بما هو فیه، ثمّ إنّه لتبلغ به الرّیاضه مبلغا ینقلب له وقته سکینته فیصیر المخطوب ما لولا و الومیض شهابا بیّنا، و یحصل له معارفه مستقرّه کأنّها صحبه مستمرّه و یستمتع فیها ببهجته فاذا انقلب عنها انقلب حیران أسفا.

و قال أبو القاسم القشیری فی رساله القشیریّه: المحاضره قبل المکاشفه فاذا حصلت المکاشفه فبعدها المشاهده و قال: هی أرفع الدّرجات، فالمحاضره حضور القلب و قد تکون بتواترها البرهان و الانسان بعد وراء السّتر و إن کان حاضرا باستیلاء سلطان الذکر، و أمّا المکاشفه فهی الحضور البیّن غیر مفتقر إلی تأمل الدّلیل و تطلّب السّبیل، ثمّ المشاهده و هی وجود الحقّ من غیر بقاء تهمه و قال أیضا: هی ثلاث

مراتب: اللّوايـح، ثمّ اللّوامـع، ثمّ الطّوالع، فاللّوايـح كـالبروق مـا ظهرت حـتّى اسـتترت، ثمّ اللوّامع و هى أظهر من اللّوايـح و ليس زوالها بتلك السّـرعه فقد تبقى وقتين و ثلاثه و لكن كما قيل: و العين باكيه لم تشبع النظر فأصحاب هذا المقام بين روح و توح لأنّهم بين كشف و ستر يلمع ثمّ يقطع لا يستقرّ لهم نور النّهار حتى تكرّ عليهم عساكر اللّيل، ثمّ الطوالع و هى أبقى وقتا و أقوى سلطانا و أدوم مكثا و أذهب للظّلمه و أنفى للتّهمه.

و قـال عمرو بن عثمـان المكّى: المشاهـده أن تتوالى أنوار التّجلّى على القلب من غير أن يتخلّلهـا سـتر و لا انقطـاع كمـا لو قـدر اتصـال البروق فى اللّيله المظلمه فكمـا أنّهـا تصـير بـذلك فى ضوء النّهـار فكـذلك القلب إذا دام له التّجلّى منع النّهار فلا ليل و انشدوا شعرا:

ليلى بوجهك مشرق و ظلامه فى النّاس سار

و النّاس فى سدف الظلام و نحن فى ضوء النّهار

و قـال الشّـارح البحرانى قوله عليه السّـلام: و برق له لامع كـثير البروق أشـار باللاّمع إلى مـا يعرض للسّالـك عنـد بلوغ الارادة بالرّياضه به حـدّ أما من الخلسات إلى الجناب الأعلى فيظهر له أنوار إلهيّه لذيذه شبيهه بالبرق فى سرعه لمعانه و اختفائه و تلك اللّوامع مسـمّاه عنـد أهل الطّريقه أوقاتا و كلّ وقت فانّه محفوف بوجد اليه ما قبله و وجد عليه ما بعده لأنّه لما ذاق تلك اللذّه ثمّ فارقهـا حصل فيه حنين و أنين الى ما فات منها، ثمّ إنّ هـذه اللوامع فى مبـدء الأمر تعرض له قليلا فاذا أمعن فى الارتياض كثرت فأشار عليه السّلام، باللاّمع إلى نفس ذلك النّور و بكثره برقه الى كثره عروضه بعد الامعان فى الرّياضه، انتهى.

و هو كما ترى محصّل ما قدّمنا حكايته عن الشّيخ الرّئيس و مثل هذه المقالات فى كتب المتصوّفه كثير لكنها لم يرد بها خبر من الأئمه عليهم السّـلام، مع أنّهم رؤسـاء السّـالكين و أقطـاب العـارفين و نـادر فى أخبـارهم عليهم السّـلام مثـل هـذا الكلام لأمير المؤمنين

ص:۲۰۱

عليه السّلام الّذى نحن فى شرحه، فانّما هو من المجملات و حملها على ما يوافق مذاق أهل الشّرع بأن يراد باللّوامع أنوار العلوم الحقّه و لوامع المعارف الالهيّه البالغه إلى مرتبه الكمال و مقام عين اليقين و ببروقها فيضانها عليه من الحضره الأعلى أولى، و اللّه العالم بحقايق كلام وليّه.

و قوله عليه السّلام (فأبان له الطريق و سلك به السّبيل) أى أظهر ذلك البرق اللّامع و أوضح له الطّريق المؤدّى إلى رضوانه و سلك به السّبيل المبلغ إلى جنانه و هو الطّريق المطلوب من اللّه تعالى الاهتداء إليه فى قوله: اهدنا الصّراط المستقيم قال الصّادق عليه السّلام فى تفسيره: يعنى أرشدنا للزوم الطّريق المؤدّى إلى محبّتك و المبلّغ إلى جنّتك و المانع من أن نتبع أهواءنا فنعطب أو أن نأخذ بارائنا فنهلك.

و قال أمير المؤمنين عليه السّلام يعنى أدم لنا توفيقك الّذى أطعناك به فى ماضى أيامنا حتى نطيعك كذلك فى مستقبل أعمارنا قال فى الصّافى: لمّا كان العبد محتاجا إلى الهدايه فى جميع أموره آنا فانا و لحظه فلحظه فادامه الهدايه هى هدايه أخرى بعد الهدايه الأولى فتفسير الهدايه بادامتها ليس خروجا عن ظاهر اللفظ.

و فيه من معانى الأخبار عن الصّادق عليه السّلام هى الطريق إلى معرفه اللّه و هما صراطان صراط فى الدّنيا و صراط فى الاخره فأمّا الصّراط فى الدّنيا فهو الامام المفترض الطّاعه من عرفه فى الدّنيا و اقتدى بهداه مرّ على الصّراط الذى هو جسر جهنّم فى الاخره، و من لم يعرفه فى الدّنيا زلّت قدمه عن الصّراط فى الاخره فتردى فى نار جهنّم.

قال الفاضل الفيض بعد نقله لتلك الأخبار: و مال الكلّ واحد عند العارفين بأسرارهم، و بيانه على قدر فهمك:

أنّ لكلّ إنسان من ابتداء حدوثه إلى منتهى عمره انتقالات جبليّه باطنيه فى الكمال و حركات نفسانيّه و طبيعيّه تنشؤ من تكرّر الأعمال و تنشؤ منها

ص:۲۰۲

المقامات و الأحوال، فلا يزال ينتقل من صوره إلى صوره و من خلق إلى خلق و من عقيده إلى عقيده و من حال إلى حال و من مقام إلى مقام و من كمال إلى كمال حتّى يتّصل بالعالم العقلى و المقرّبين و يلحق الملأ الأعلى و السابقين ان ساعده التّوفيق و كان من الكاملين، أو بأصحاب اليمين إن كان من المتوسّطين أو يحشر مع الشياطين و أصحاب الشّمال إن ولاه الشيطان و قارنه الخذلان فى المال، و هذا معنى الصّراط و المستقيم منه إذا سلكه سالكه وصله إلى الجنّه و هو ما يشتمل عليه الشّرع كما قال اللّه عزّ و جلّ «وَ إِنَّكَ لَتَهْدِي إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ صِراطِ اللّهِ » و هو صراط التّوحيد و المعرفه و التّوسط بين الأضداد فى الأخلاق و التزام صوالح الأعمال، و بالجمله صوره الهدى الّذى أنشأه المؤمن لنفسه ما دام فى دار الدّنيا مقتديا فيه بهدى إمامه و هو أدقّ من الشّعر و أحدّ من السّيف فى المعنى مظلم لا يهتدى إلاّ من جعل اللّه له نورا كما يمشى به فى الناس يسعى عليها على قدر أنوارهم، انتهى.

فان قلت: إنّ العارف إذا أحيا عقله و أمات نفسه فيكون واقعا قصد على الطريق و سالكا للسّبيل البتّه فما معنى قوله عليه السّلام: فأبان له الطريق آه، فانّ ظاهره بمقتضى افاده الفاء للتّرتيب كون وضوحها و ظهورها و سلوكها مترتّبا على الاحياء و الاماته.

قلت: و إن كان المكمّل لعقله و المجاهد لنفسه سالكا سبيل الحقّ، لكن فى سلوك هذا السبيل احتمال خلجان الشكّ و طريان القواطع عن سلوكه بعروض الوساوس الشيطانيّه كما قال اللّه تعالى حكايه عنه «قالَ فَبِما أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِراطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ثُمَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَ مِنْ خَلْفِهِمْ وَ عَنْ أَيْمانِهِمْ وَ عَنْ شَمائِلِهِمْ وَ لا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شاكِرِينَ » و أمّا بعد ما أكمل عقله بعلم اليقين و أمات نفسه و استنار قلبه بأنوار العلم و المعارف و تجلّى عليه اللّوامع الغيبيّه و الألطاف الالهيّه و بلغ فى الكمال إلى مرتبه عين اليقين فانّه يشاهد حينئذ بعين بصيرته الصراط المستقيم الّذى هو سبيل مقيم، و يكون مشيه و سلوكه فيه بذلك النّور الّذى تجلّى له كما قال تعالى «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ آمِنُوا »

ص:٢٠٣

«بِرَسُولِهِ يُؤْتِكَمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَ يَجْعَلْ لَكَمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ » و إذا كان سلوكه به فلا يضلّ و لا يشقى و لحق بالملاء الأعلى.

(و تدافعته الأبواب إلى باب السلامه و دار الاقامه) الظاهر أنّ المراد بالأبواب مقامات العارفين و درجات السّالكين اللّاتى بعضها فوق بعض، و أراد بتدافعها إيّاه ترقيه من مقام إلى مقام و من درجه إلى درجه إلى أن ينتهى ترقّياته إلى مرتبه حقّ اليقين.

فوصل به الصراط الأقوم إلى باب اللّه الأعظم الّذى من دخل منه كان سالما فى الدّنيا من المعاطب و المهالك و من الزّيغ و الضّلال، و سالما فى الاخره من الخزى و النّكال، و هو فى الحقيقه باب دار السّلام الموعود للمذّكّرين فى قوله «وَ هذا صِراطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيماً قَدْ فَصَّلْنَا الْآياتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ لَهُمْ دارُ السَّلامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ هُوَ وَلِيُّهُمْ بِما كانُوا يَعْمَلُونَ » و المدعوّ إليه فى قوله «وَ اللّهُ يَدْعُوا إِلى دارِ السَّلامِ وَ يَهْدِى مَنْ يَشاءُ إِلى صِراطٍ مُسْتَقِيمٍ » أى دار السلامه الدّائمه من كلّ آفه و بليّه ممّا يلقاه أهل النار و العذاب.

و وصل به أيضا إلى دار الاقامه و هى دار المخلصين فى التّوحيد فى الدّنيا و المقيمين عليه و هم «اَلَّذِينَ قالُوا رَبُّنَا اللّهُ ثُمَّ اسْتَقامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلائِكَهُ أَلاّ تَخافُوا وَ لا تَحْزَنُوا وَ أَبْشِرُوا بِالْجَنَّهِ الَّتِى كُنْتُمْ تُوعَدُونَ » و الجنّات المخصوصه فى الاخره و هى «جَنّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَها يُحَلَّوْنَ فِيها مِنْ أَساوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ لُؤْلُؤاً وَ لِباسُهُمْ فِيها حَرِيرٌ وَ قالُوا الْحَمْدُ لِلّهِ الَّذِى أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ إِنَّ رَبَّنا لَغَفُورٌ شَكُورٌ اَلَّذِى أَحَلَّنا دارَ الْمُقامَهِ مِنْ فَضْلِهِ لا يَمَسُّنا فِيها نَصَبٌ وَ لا يَمَسُّنا فِيها لُغُوبٌ ».

قال فى التّفسير: جنّات عدن أى جنّات إقامه و خلد و هى بطنان الجنّه أى وسطها، و قيل: هى مدينه فى الجنّه فيها الرّسل و الأنبياء و الشهداء و أئمّه الهدى و الناس حولهم و الجنان حولها، و قيل: إنّ عدن أعلى درجه فى الجنّه و فيها عين التسنيم و الجنان حولها محدقه بها و هى مغطّاه من يوم خلقها اللّه حتّى ينزلها أهلها الأنبياء و الصدّيقون و الشهداء و الصالحون و من شاء اللّه.

ص:۲۰۴

(و ثبتت رجلاه بطمأنينه بدنه فى قرار الأمن و الرّاحه) يعنى أنّه بعد اندفاعه إلى باب السلامه و دار الاقامه الّتى هى مقرّ الأمن و الرّاحه استقرّ فيها، و ثبوت رجليه كنايه عنه و حصل له برد اليقين الموجب للطمأنينه الكامله و هو منتهى سير السالكين و غايه غايات المريدين و آخر مقامات العارفين، و أعلى درجات المقرّبين.

و هو الّذى أشار إليه سيد الساجدين عليه السّلام فيما قدّمنا حكايته عنه عليه السّلام قريبا بقوله فى وصف العارفين: و طاب فى مجلس الانس سرّهم و أمن فى موطن المخافه سربهم و اطمأنّت بالرّجوع إلى ربّ الأرباب أنفسهم و تيقّنت بالفوز و الفلاح أرواحهم و قرّت بالنظر إلى محبوبهم أعينهم و استقرّ بادراك السؤل و نيل المأمول قرارهم قال الشارح البحراني: قوله: و ثبتت رجلاه آه إشاره إلى الطور الثانى للسالك فانّه ما دام فى مرتبه الوقت يعرض لبدنه عند لمعان تلك البروق فى سرّه اضطراب و قلق، لأنّ النفس إذا فاجاها أمر عظيم اضطربت و تقلقلت، فاذا كثرت تلك الغواشى ألقتها بحيث لا تنزعج عنها و لا يضطرب لورودها عليها البدن بل يسكن و يطمئنّ لثبوت قدم عقله فى درجه أعلى من درجات الجنّه الّتى هى قرار الأمن و الرّاحه من عذاب اللّه. انتهى.

و هو متفرّع على ما قدّمنا حكايته عن المتصوّفه فى شرح البروق اللاّمعه، و كلام السّجاد عليه السّلام غير خال عن الاشاره إليه.

و يجوز أن يراد بقرار الأمن و الرّاحه جنه الاخره كما قال عليه السّلام فى الخطبه المأه و الثانيه و التسعين فى وصف المتّقين: صبروا أيّاما قصيره أعقبتهم راحه طويله تجاره مربحه يسّرها لهم ربّهم.

و قال تعالى «أُوْلئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَهَ بِما صَبَرُوا وَ يُلَقَّوْنَ فِيها تَحِيَّهً وَ سَلاماً خالِدِينَ فِيها حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَ مُقاماً » و قال «وَ الْمَلائِكَهُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بابٍ سَلامٌ عَلَيْكُمْ بِما صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدّارِ » و قال «إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِى جَنّاتٍ وَ عُيُونٍ اُدْخُلُوها بِسَلامٍ آمِنِينَ » أى يقال لهم: ادخلوا الجنات بسلامه من الافات

و براءه من المكاره و المضرّات آمنين من الاخراج منها ساكنى النفس إلى انتفاء الضّرر فيها قال الزّجاج: السلام اسم جامع لكلّ خير لأنّه يتضمّن السلامه و قول الملائكه ادخلوها بسلام بشاره لهم بعظيم الثواب.

و ذلك كلّه (بما استعمل قلبه و أرضى ربّه) أى حصول ذلك المقام العالى و نيل تلك الكرامات العظيمه له إنّما هو بسبب استعمال قلبه فى الذّكر و التفكر فى اللّه و إرضائه لرّبه بالمجاهده و الرّياضات و الملازمه على الطاعات و القربات، بل خلوّه عن الارادات و المرادات فى جميع الحالات و جعل رضاه تابعا لرضى مولاه لا يشاء شيئا إلاّ أن يشاء اللّه.

فينادى من عند ربّ العزّه بنداء «يا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّهُ ارْجِعِی إِلی رَبِّكِ راضِیَهً مَرْضِیَّهً فَادْخُلِی فِی عِبادِی وَ ادْخُلِی جَنَّتِی » و يدخل فى حزب من قال تعالى فيهم «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصّالِحاتِ أُولئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّهِ جَزاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّاتُ عَدْنٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها أَبَداً رَضِیَ اللّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ ذلِكَ لِمَنْ خَشِیَ رَبَّهُ » «دَعْواهُمْ فِيها سُبْحانَكَ اللّهُمَّ وَ تَحِيَّتُهُمْ فِيها سَلامٌ وَ آخِرُ دَعْواهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلّهِ رَبِّ الْعالَمِينَ ».

الترجمه

از جمله كلام آن امام عاليمقام است عليه الصلاه و السلام در وصف عارف بحق مى فرمايد:

بتحقيق زنده كرده است او عقل خود را، و كشته است نفس خود را تا اين كه ضعيف و نحيف شده أعضاى بزرك او، و لطافت پيدا نموده اجزاى درشت او، و برق زده بقلب او نور ساطعى كه بغايت برّاقست، پس ظاهر گردانيده آن نور از براى او راه حق را، و راه رفته بروشنى او در راه حق، و دفع كرده او را درهاى فضل و كرامت بسوى در سلامت و خانهٔ خلود و اقامت، و محكم شده پاهاى او با اطمينان و آرامى بدن او در قرارگاه ايمنى و استراحت بسبب استعمال قلب خود در تفكر و معرفت، و راضى نمودن پروردگار خود را با جهاد نفس و مواظبت

ص:۲۰۶

طاعت و عبادت.

و من كلام له عليه السّلام و هو المأتان و التاسع عشر من المختار فى باب الخطب

اشاره

بعد تلاوه ألهيكم التّكاثر حتّى زرتم المقابر، و رواه فى البحار من كتاب عيون الحكم و المواعظ لعليّ بن محمّد الواسطى مرسلا كما فى المتن، و شرحه فى فصول:

الفصل الاول

اشاره

يـا له مرامـا ما أبعـده، و زورا ما أغفله، و خطرا ما أفظعه، لقـد اسـتخلوا منهم أىّ مـذّكّر، و تناوشوهم من مكان بعيـد، أ فبمصارع آبـائهم يفخرون، أم بعديـد الهلكى يتكاثرون، يرتجعون منهم أجسادا خوت، و حركات سـكنت، و لأن يكونوا عبرا أحقّ من أن يكونوا مفتخرا، و لأن يهبطوا بهم جناب ذلّه، أحجى من أن يقوموا بهم مقام عزّه، لقد نظروا إليهم بأبصار العشوه، و ضـربوا منهم فى غمره جهاله. و لو استنطقوا عنهم عرصات تلك الدّيار الخاويه، و الرّبوع الخاليه، لقالت: ذهبوا فى الأرض ضلّالا، و ذهبتم فى أعقابهم جهّالا، تطئون

ص:۲۰۷

فی هامهم، و تستنبتون فی أجسادهم، و ترتعون فیما لفظوا، و تسکنون فیما خرّبوا، و إنّما الأیّام بینکم و بینهم بواک و نوائح علیکم، أولئکم سلف غایتکم، و فرّاط مناهلکم، الّذین کانت لهم مقاوم العزّ و حلبات الفخر ملوکا و سوقا سلکوا فی بطون البرزخ سبیلا، سلّطت الأرض علیهم فیه، فأکلت من لحومهم، و شربت من دمائهم، فأصبحوا فی فجوات قبورهم جمادا لا ینمون، و ضمارا لا یوجدون، لا یفزعهم ورود الأهوال، و لا یحزنهم تنکّر الأحوال، و لا یحفلون بالرّواجف، و لا یأذنون للقواصف، غیّبا لا ـ ینتظرون، و شهودا لا ـ یحضرون، و إنّما کانوا جمیعا فتشتّتوا، و آلافا فافترقوا، و ما عن طول عهدهم و بعد محلّهم عمیت أخبارهم، و صمّت دیارهم، و لکنّهم سقوا کأسا بدلتهم بالنّطق خرسا، و بالسّمع صمما، و بالحرکات سکونا، فکأنّهم فی ارتجال الصّفه صرعی سبات.

اللغه

(الزّور) بفتح الزّاء و سکون الواو اسم یطلق علی الواحد و الجمع کالضّیف فیراد به الزّائر و الزّائرون و کذلک الزّور بضمّ الزّاء و فتح الواو و (الخطر) محرّکه الأشراف علی الهلاک و (أیّ مذّکر) بصیغه اسم الفاعل من

التّذكير و فى بعض النّسخ أى مدّكر مصدر ميمّى من الادكار و أصله مدتكر قلبت تاؤه دالا و ادغم و (خوت) الدّار و خويت خيّا و خواء و خوايه تهدّمت و خلت من أهلها، و أرض خاويه خاليه من أهلها، و الخوا بالقصر و المدّ خلو الجوف من الطعام.

و (الجناب) بفتح الجيم الفناء و (الحجى) العقل و الفطنه و هو حجى كفتى أى جدير و (العشوه) كالعشا مقصوره و العشاوه سوء البصر باللّيل و (ضرب) فى الماء سبح و ضرب فى الأرض سار قال تعالى «إِذا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ » و (غمره) الشىء شدّته و معظمه و غمر الماء كثر و الغمر معظم البحر و (العرصه) كلّ بقعه من الدّور واسعه ليس فيها بناء و الجمع عرصات و أعراص و عراص و (الرّبوع) جمع الرّبع و هى الدار حيث كانت و المحلّه و المنزل و (الهام) جمع الهامه و هى الرّاس.

و (تستنبتون) بالنون من النبات و يروى بالثاء المثلّثه بدل النون و (لفظه) رماه من فيه و (السّلف) محرّكه كلّ من تقدّمك من آبائك و أقوامك و غيرهم و الجمع أسلاف و سلاف و (الغايه) الحدّ الّذى ينتهى إليه الشىء و (الفرط) محرّكه المتقدّم إلى الماء يطلق على الواحد و الجمع و (المنهل) المشرب و الموضع الّذى فيه المشرب و المنزل يكون بالمفازه.

و (المقاوم) المقامه كالمفاوز و المفازه و هى المجلس و قال الشارح المعتزلى جمع القوم و هى الخشبه الّتى يمسكها الحرّاث و (حلبات) جمع حلبه كعرصات و عرصه و هى الخيل تجمع للسباق من كلّ أوب لا تخرج من اصطبل واحد و (سوق) وزان صرد جمع سوقه بالضمّ الرّعيه و (الفجوات) جمع فجوه و هى الفرجه و ساحه الدّار و (لا ينمون) بتخفيف الميم من نمى ينمى و ينمو نموّا و نميّا و نماء زاد و يروى بالتشديد من النّميمه و (الضّمار) وزان كتاب كلّ ما لا يرجى رجوعه من المال و الدّين و غيره.

و (حفل) القوم حفلا- كاحتفل و تحفّل اجتمعوا و (اذن) إليه و له من باب علم استمع معجبا و (الآف) جمع آلف مثل زهّاد و زاهد و (ارتجل) الكلام تكلّم

ص:۲۰۹

به من غير أن يهيّأه و (صرعى) جمع صريع و هو المصروع من الصّرع و هو الطرح على الأرض و (السّبات) كغراب النوم.

الاعراب

قوله عليه السّلام: يا له مراما ما أبعده، النّداء للتّعجب دخل على المتعجّب منه فانّ هذا النداء إنّما يستعمل فى مقامين:

أحدهما أن يرى المتكلّم أمرا عظيما عجيبا فينادى جنسه كقولهم يا للماء و للدّواهى إذا تعجّبوا من كثرتهما.

و الثانى أن يرى أمرا يستعظمه، فينادى من له نسبه إليه و مكنه فيه نحو يا للعلماء و غلب فى المنادى المتعجّب منه جرّه باللّام كما فى المنادى المستغاث و قد يستغنى عنها بالألف مثل يا عجبا.

و الضمير فى له مبهم يفسّره التّميز بعده، و هذا من جمله المواضع التى جوّزوا فيها عود الضمير على المتأخّر لفظا و رتبه كما فى نعم رجلا زيد، فانّ فاعل نعم ضمير يفسّره رجلا و كذلك قوله تعالى «ساءَ مَثَلًا الْقَوْمُ » و «كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ » و قال الزّمخشرى فى قوله تعالى «إِنْ هِيَ إِلّا حَياتُنَا الدُّنْيا » هذا ضمير لا يعلم ما يعنى به إلّا بما يتلوه، و أصله إن الحياه إلّا حياتنا الدّنيا، ثمّ وضع هى موضع الحياه لأنّ الخبر يدلّ عليها و يبيّنها.

و مراما منصوب على التّميز كما أشرنا إليه و هو رافع للابهام عن الضّمير مقدّر فى المعنى بمن أى ياله من مرام، و جمله ما أبعده صفه لمراما، و ما فيها للتعجّب مبتدأ خبره أبعده كما فى قولهم ما أحسن زيدا قال سيبويه: هى نكره تامّه بمعنى شىء لتضمّنها معنى التعجّب و ما بعدها من الجمله الفعليّه خبر و قال الفرّاء إنّها استفهاميّه و هو المنقول عن الكوفيين و هو موافق لقولهم باسميّه افعل لأنّ الاستفهام المشوب بالتّعجب لا يليه إلّا الأسماء نحو «ما أصحاب اليمين» و «مالى لا أرى الهدهد» قوله: و زورا ما أغفله، مأخوذ من فعل مفتوح العين من باب قعد و لكن بعد نقله إلى فعل مضموم العين لتصريح علماء الأدبيّه بأنّ فعل التعجّب لا يبنى إلّا من

ص:۲۱۰

فعل مضموم العين فى أصل الوضع أو من المنقول إلى فعل إذا كان من غيره نحو ما اضرب و ما اقتل ليدلّ بذلك على أنّ التعجّب منه صار كالغريزه لأنّ باب فعل موضوع لهذا المعنى.

و قوله: أىّ مذّكر، بنصب أىّ لكونها حالا من ضمير منهم كما فى قولك مررت بزيد أىّ رجل أى كاملا فى الرّجوليّه و قوله: أفى مصارع آبائهم الاستفهام للتّوبيخ و الانكار، و قوله: يرتجعون منهم أجسادا الجمله لا محلّ لها من الاعراب لأنّها استيناف بيانىّ.

و قوله: الّذين كانت لهم مقاوم العزّ، الجمله فى محلّ الرّفع صفه لفرّاط و لهم خبر كانت قدّم على الاسم للتوسّع و قوله: ملوكا و سوقا منتصبان على الحال من لهم، و جمادا و ضمارا حالان من ضمير أصبحوا إن كانت تامّه و إلّا فخبران لها و قوله: طول عهدهم، متعلّق بقوله: عميت، و قدم عليه للتوسّع

المعنى

اعلم أنّ هذا الكلام مسوق فى مقام الموعظه و النصيحه و ايقاظ المخاطبين من سبات الغفله، و خصّهم على الاعتبار بالماضين من الاباء و الأسلاف و الأقرباء و الالاف و الأوكار بأهل المقابر حيث نزلوا من معاقل العزّ و ذروه القصور إلى وهده القبور فعميت عنهم الاثار و انقطعت عنهم الأخبار.

قاله عليه السّلام بعد تلاوه قوله تعالى: «أَلْهاكُمُ التَّكاثُرُ حَتّى زُرْتُمُ الْمَقابِرَ »، أى شغلكم التفاخر فى الكثره و التّغالب بها.

و ذكر المفسّرون فى تفسيره وجهين:

الأوّل أنّ المراد به التّكاثر بالعدد روى انّ بنى عبد مناف و بنى سهم بن عمر و تفاخروا و تعادّوا و تكاثروا بالسّادات و الأشراف، فقال كلّ من الفريقين:

نحن أكثر منكم سيّدا و أعزّ عزيزا و أعظم نفرا، فكثرهم بنو عبد مناف فقال بنو سهم:

انّ البغى أفنانا فى الجاهليّه فعدّوا مجموع أحيائنا و أمواتنا مع مجموع أحيائكم و أمواتكم، ففعلوا فكثرهم، فنزلت الايه و المعنى أنّكم تكاثرتم بالأحياء

حتّى إذا استوعبتم عددهم صرتم إلى التّفاخر و التكاثر بالأموات فعبّر عن بلوغهم ذكر الموتى بزياره القبور تهكّما بهم، و قيل: كانوا يزورون المقابر فيقولون:

هذا قبر فلان و هذا قبر فلان يفتخرون بذلك.

الوجه الثانيأنّ المراد به التكاثر بالمال، و المعنى ألهيكم التكاثر بالأموال و طلب تكثيرها و الحرص على جمعها إلى أن متّم و قبرتم مضيّعين أعماركم فى طلب الدّنيا معرضين عمّا يهمّكم من السعى للاخره فتكون زياره القبور كنايه عن الموت.

و على كلا الوجهين فالايه وارده فى مقام التّوبيخ و التقريع على التكاثر، و حذف متعلّق ألهيكم ليذهب الوهم و الخيال فيه كلّ مذهب، فيعمّ جميع ما يحتمله المقام من الالهاء عن ذكر اللّه و عن الواجبات و المندوبات فى المعرفه و الطاعه و التدبّر و التّفكر، و محصّله إلهاء التكاثر بالأمور الدّنيويّه عن الأمور الدّينيه و الأخرويّه.

و ربّما ايّد الوجه الثانى بما روى عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنّه تلا هذه السّوره فقال: يقول ابن آدم مالى مالى و مالك من مالك إلاّ ما أكلت فأفنيت، أو لبست فأبليت، أو تصدّقت فأمضيت.

و يدلّ على الأوّل كلام أمير المؤمنين عليه السّلام هنا لانكاره عليهم التكاثر بعديد الهلكى و التفاخر بمصارع الاباء و تعجّبه من التكاثر و التفاخر مزيد التعجّب بقوله (يا له مراما ما أبعده) و فيه من الدلاله على المبالغه فى التعجّب ما لا يخفى، حيث أتا بنداء التعجّب أولا و بلام التعجّب ثانيا، و بالضمير المبهم المفسّر بما بعده لوقعه فى النفوس ثالثا و بماء التعجّب رابعا و بأفعل التعجّب خامسا و المعنى يا عجبا من مرام هو من البعد بمكان، و بالغ فى التعجّب به غايته.

و المراد بالمرام هو ما كان مقصدهم من التفاخر من إثبات الفخر و المنقبه لأنفسهم و لو بعدد الأموات، فبيّن عليه السّلام أنّ ذلك المرام بعيد جدّا، لأنّ الفخر بالميّت كالفخر بالجماد فى جنب الانسان فحصوله به غير ممكن و طلبه تحصيل لما يتحصّل، و ما شأنه ذلك فهو أحرى بأن يتعجّب منه.

ص:۲۱۲

و بعد التنزّل عن ذلك نقول: إنّ التفاخر إنّما يكون باثبات الانسان نوعا من أنواع الكمال لنفسه و خيال الكمال ثلاثه: أحدها فى النفس، و الثانى فى البدن و الثالث فيما له ربط بالبدن من خارج أما الذى فى النفس فهى العلوم و المعارف و الأخلاق الفاضله الّتى بها تنال السّعاده الأبديّه.

و أمّا الّذى فى البدن فهى الصحّه و الجمال.

و أمّا الّذى له ربط بالبدن فقسمان: أحدهما ضرورىّ و هو المال و الجاه، و الاخر غير ضرورىّ و هو القوم و الأقرباء، و هذا الّذى عدّدناه فى المرتبه الثالثه إنّما يراد كلّه للبدن بدليل أنّه إذا تألّم عضو من أعضائه يجعل المال و الجاه فداء له، و أمّا الكمال البدنى من الصّحه و السلامه من الافات فانّما يريده العقلا للنّيل به إلى الكمال النفسانى فانّه ما لم يكن صحيح البدن لا يتفرّغ لاكتساب الكمال النفسانى المحصّل للسعاده الدّائمه.

إذا عرفت ذلك فنقول: العاقل ينبغى أن يكون دائما نظره إلى الأهمّ و الأفضل و يقدّمه على غيره، فالتّفاخر بكثره العدد و كذا بالمال و الجاه تفاخر بأحسن مراتب الكمال و مانع من تحصيل السعاده النفسانيّه بالعلم و العمل، فيكون ذلك ترجيحا لأحسن المراتب فى الكمال على أشرفها و أفضلها و هو مورد التّعجّب.

و قوله (و زورا ما أغفله) و الكلام فى إفادته للمبالغه كالكلام فى سابقه.

و المراد بالزّور الزائرون للمقابر المتفاخرون بهم و التّعجب من غفلتهم لجعلهم الأموات الّتى هى محلّ الاعتبار مناطا للافتخار و موضع العبره عددا للكثره غافلين عن الصّواب معرضين عمّا ينفعهم فى الماب.

و فيه أيضا من الدّلاله على تماديهم فى الغفله ما لا يخفى، لاشتراطهم فى فعل التعجّب أن لا يبنى إلّا ممّا وقع و استمرّ حتّى يستحقّ أن يتعجّب منه، و يضاف إلى ذلك ما قدّمناه من اشتراطهم أيضا بنائه من فعل مضموم العين ليدلّ على أنّ المتعجّب منه صار كالغريزه.

و قوله (و خطرا ما أفظعه) و الكلام فيه كما فى سابقيه.

ص:٢١٣

و المراد بـالخطر الهلاـك هلاـك من فى المقابر المشار إليه بقوله تعالى «زُرْتُمُ الْمَقابِرَ » و أشار عليه السّـلام بقوله: ما أفظعه إلى شـدّه شـناعته و غايه قباحته، لأنّ كلّ شـنيع حقير عنـد شـناعه الموت، فانّ المرء عنـد الموت و حاله الاحتضار فى سـكره ملهيه و غمره كـارثه و أنّه موجعه و جـذبه مكربه و سوقه متعبه، و هو بين أهله لاـ ينطق بلسـانه و لاـ يسـمع بسـمعه يردّد طرفه بـالنظر فى وجوههم يرى حركات ألسـنتهم و لا يسـمع رجع كلامهم، ثمّ قبض بصـره كما قبض سمعه و بعد ما خرج الرّوح من جسده صار جيفه بين أهله قـد أوحشوا من جـانبه و تباعـدوا من قربه، ثمّ حمل إلى دار غربته و منقطع زورته، و ابتلى هنا لك ببهته السؤال و عثره الامتحان متقلّبا بين أطوار الموتات و عقوبات الساعات و نزل الحميم و تصليه الجحيم، فأىّ شىء يكون أعظم فظاعه منه.

و لمّا نبه عليه السّلام على عظم فظاعه هلاك المزورين تعريضا به على الزّائرين حيث لم يعتبروا بهم مع كونهم محلّ العبره أكّده بقوله:

(لقـد اسـتخلوا منهم أىّ مذّكر) أى اسـتخلوا الدّيار، فالمفعول محذوف و المعنى أنّ الزّائرين المتفاخرين بالأموات وجدوا الدّيار خـاليه منهم أى من المزورين حـالكونهم كاملين فى التّـذكير و الادكار و هـذا المعنى أقرب و أنسب ممّا ذكره الشارح المعتزلى حيث قال: أراد باستخلوا ذكر من خلا من آبائهم أى من مضـى، و المعنى أنّه عليه السّـلام استعظم ما يوجبه حديثهم عمّا خلا و عمّن خلا من أسلافهم و آثار أسلافهم من التّذكير فقال أىّ مذّكر و واعظ فى ذلك.

(و تناوشوهم من مكان بعيد) أى تناولوهم من مكان بعيد بينهم و بينهم بعد المشرقين بل يزيد لبقاء المتناوشين فى الدّنيا و مصير الاخرين إلى الاخره فكيف يمكن لمن فى الـدّنيا تناول من فى الاخره و تفاخره به و كسب الفخر و الشـرف منه لنفسه و قـد قال تعـالى فى عكس ذلـك «وَ أَنّى لَهُمُ التَّنـاوُشُ مِنْ مَكـانٍ بَعِيـدٍ » أى كيف يمكن لهم تناول الايمان فى الاخره و قـد كفروا به فى الدّنيا، يعنى ما محلّه الدّنيا لا يمكن أن يتناوله من هو فى الاخره لغايه بعد الدّارين و تباعد النّشأتين.

ص:۲۱۴

و لمّا ذكر تناوشهم من مكان بعيد تعريضا به عليهم أردفه بقوله (أ فبمصارع آبائهم يفخرون) تقريعا و توبيخا، و أكدّ بقوله (أم بعديد الهلكى يتكاثرون) انكارا.

و لما كان هنا مقام أن يسأل عن علّه إنكاره للتكاثر الهلكى وجهه تقريعه و توبيخه لهم به أجاب عن ذلك بقوله (يرتجعون منهم أجسادا) يعنى استحقاقهم للتّوبيخ و الملام من جهه أنّهم يطلبون من الهلكى رجوع أجسادهم إلى الدنيا و هو طلب غير عقلانى لأنّ تلك الأجساد قد (خوت) أى خلت من الأرواح و ارتفعت عليها الحياه فرجوعها إلى الدّنيا محال و طالب المحال يعدّ فى زمره السفهاء و يستحقّ الطعن و التعزير و الانكار.

فان قلت: ما معنى ارتجاعهم للأجساد؟ قلت: إنّهم حيث تكاثروا بالأموات و تفاخروا بهم فكأنّهم طلبوا منهم أن يرجعوا إلى الدّنيا و يدخلوا فى حزبهم فيكثر بهم عددهم و يتمّ به فخرهم و شرفهم.

(و) يطلبون أيضا رجوع (حركات سكنت) أى يرتجعون من الأموات حركات أبدانهم ليتحرّكوا إليهم و يدخلوا فى زمرتهم، و هو أيضا طلب للمحال لأنّ تلك الحركات قد فنت و نفدت و تبدّلت بالسّكون بطروّ الموت عليها و ما هو كذلك فلا يطلبه العاقل.

ثمّ أكّد التّوبيخ بقوله (و لأن يكونوا عبرا أحقّ من أن يكونوا مفتخرا) لأنّ مقامهم مقام الاعتبار لا مقام الافتخار (و لأن يهبطوا بهم جناب ذلّه أحجى) و أجدر (من أن يقوموا بهم مقام عزّه) لأنّهم بأنفسهم فى بيت الوحده و دار الوحشه على غايه الابتذال و الذّلّه صار و اعظاما نخره و أجزاء متفتّته و جيفا منتنه يهرب منها الحيوان و يتنفّر منها كلّ انسان و يكرهها لشدّه الانتان بل صاروا أوراثا فى أجواف الدّيدان، و من هذا حاله فينبغى أن يهرب منه و يتنفّر لا أن يتعزّز به و يفتخر، بل ينبغى أن يدفع قرابته و تنكر لأنّ النّسبه إليه تورث الذّلّه و تبطل العزّه بجلب الابتذال و الانكسار لا الشرف و الافتخار.

(لقـد نظروا إليهم بأبصار العشوه) أى بأبصار مريضه و لـذلك خفيت عليهم معايبهم (و ضـربوا منهم فى غمره جهاله) أى خاضوا من ذكر هؤلاء الموتى فى بحر الجهل و الغفله و لذلك افتخروا بمصارعهم.

(و لو اسـتنطقوا عنهم عرصـات تلـك الـدّيار) أى ديـارهم (الخـاويه) منهم (و الرّبوع) أى منازلهم (الخاليه) عنهم (لقالت) بلسان حالهـا (ذهبوا فى الأـرض ضـلّالا) هـالكين (و ذهبتم فى أعقـابهم جهّالا) غافلين (تطئون فى هامهم) أى تمشون فى رؤوسـهم، و تخصيصـها بالـذّكر لأنّها أشـرف الأعضاء و الوطئ عليها أبلغ فى إظهار اسـتهانتهم المنافيه للمفاخره بهم المسوق له الكلام، و قد أخذ أبو العلاء المعرّى هذا المعنى فى نظمه قال:

خفّف الوطئ ما أظنّ اديم الأرض إلّا من هذه الأجساد

ربّ لحد قد صار لحدا مرارا ضاحكك من تزاحم الأضداد

و دفين على بقايا دفين من عهوده الاباء و الأجداد

صاح هذا قبورنا تملاء الأرض فأين القبور من عهد عاد

سران استطعت فى الهواء رويدا لا اختيالا على رقاب العباد

(و تسـتنبتون فى أجسـادهم) أى تنبتون فيهـا النباتـات و تزرعون الزّراعـات لأـنّ أديم الأـرض الظاهر إذا كان من أبـدان الأموات يكون الزّرع لا محاله فى التّراب المسـتحيل من أجزاء الحيوانات، و على روايه تستثبتون بالثّاء فالمراد أنّكم تنصبون فى أجسادهم الأشياء المثبته من الأوتاد و الدّعائم و الأساطين و غيرها.

(و ترتعون فيمـا لفظوا) أى تـأكلون ممّـا تركوا(و تسـكنون فيما خرّبوا)أى تسـكنون فى بيوت ارتحلوا عنها و فارقوها، فانّ البيوت إنّما تكون عامره بأهلها، فالتخريب كنايه عن الارتحال أو المراد أنّهم لم يعمروها بالعباده و الطاعات و قد فسّرت العماره فى قوله تعالى«إِنَّما يَعْمُرُ مَساجِدَ اللّهِ مَنْ آمَنَ بِاللّهِ »بذلك قالوا: عمارتها شغلها بالعباده و تجنّب أعمال الدّنيا و اللّهو و إكثار زيارتها.

ص:۲۱۶

و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: قال اللّه تعالى: «إنّ بيوتى فى الأرض المساجد و إنّ زوّارى فيها عمّارها فطوبى لعبد تطهّر فى بيته ثمّ زارنى فى بيتى فحقّ على المزور أن يكرم زائره».

(و إنّما الأيام بينكم و بينهم بواك و نوائح عليكم) يعنى الأيام و اللّيالى الّتى بينكم و بين الأموات و هى بقيّه زمان حياتكم و تحدوكم لالتحاقكم بهم تبكى و تنوح عليكم لمفارقتها إيّاكم.

(اولئكم سلف غايتكم) أى المتقدّمون إلى الموت الّذى هو غايتكم و غايتهم لانتهاء كلّ ذى روح إليها (و فرّاط مناهلكم) أى سابقوكم إلى مشارب الاخره و منازلها و ردّوا إليها فشربوا من كأس الموت المصبّره و تجرّعوا من نغب سهام الاخره و غصص أقداح البرزخ جرعه بعد جرعه.

(الّذين كانت لهم مقاوم العزّ) أى مجالسه(و حلبات الفخر)أى خيل السّباق و الصافنات الجياد الّتى يفتخر بها، و يحتمل أن تكون حلبات الفخر استعاره عن أسباب الفخر الّتى توجّهت إليهم من كلّ جهه كما تجمع الحلبات من كلّ اوب (ملوكا و سوقا) أى بعضهم سلاطين و بعضهم رعايا.

(سلكوا فى بطون البرزخ سبيلا) قال الشارح المعتزلى البرزخ الحاجز بين الشيئين و البرزخ ما بين الدّنيا و الاخره من وقت الموت إلى البعث فيجوز أن يكون البرزخ فى هذا الموضع القبر لأنّه حاجز بين الميّت و بين أهل الدّنيا، و يجوز أن يريد به الوقت الّذى بين حال الموت إلى حال النشور، و الأوّل أقرب إلى مراده عليه السّلام لأنّه قال: فى بطون البرزخ و لفظه البطون يدلّ على التفسير الأوّل، انتهى.

أقول أمّا أنّ البرزخ بمعنى الحاجز فعليه قوله تعالى «بَيْنَهُما بَرْزَخٌ لا يَبْغِيانِ » و أمّا أنّه من حين الموت إلى وقت البعث فعليه قوله تعالى «وَ مِنْ وَرائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ».

و أمّا كونه بمعنى القبر فيدلّ عليه ما فى البحار عن علىّ بن الحسين عليهما السّلام أنّه تلا هذه الايه و قال: هو القبر، و انّ لهم فيه لمعيشه ضنكا، و اللّه إنّ القبر

لروضه من رياض الجنه أو حفره من حفر النيران، و فى مجمع البحرين فى حديث الصادق عليه السّلام البرزخ القبر و هو الثواب و العقاب و بين الدّنيا و الاخره.

و أما أنّ المراد بالبرزخ هنا القبر فيؤيّده ما روى عن بعض النسخ من بطون القبور بدل بطون البرزخ.

و أما تأييد إرادته بلفظه البطون كما زعمه الشارح فلا بل دلالتها على المعنى الثانى أظهر، إذ لو أراد الأوّل لكان الأنسب أن يقال فى بطن البرزخ بصيغه المفرد و إن كان يمكن تصحيحه بجعل اللاّم فى البرزخ للجنس و لعلّ نظر الشارح إلى أنّ البرزخ بالمعنى الثانى ليس له بطن بخلاف القبر. و يدفعه أنّ بطن كلّ شىء جوفه و ما خفى منه فيراد ببطون البرزخ على المعنى الثانى ما خفى علينا و احتجب عنّا نشاته و حالاته.

و كيف كانشبّه مكثهم فى البرزخ إلى حين البعث الّذى هو غايتهم بمن سلك طريقا يسلكك به إلى منزله، فاستعار عليه السّلام له لفظ السّلوك.

ثمّ أشار عليه السّلام إلى بعض حالاتهم البرزخيّه فقال (سلطت الأرض عليهم فيه) أى فى البرزخ(فأكلت لحومهم و شربت من دمائهم)نسبه الأكل و الشرب إلى الأرض من باب المجاز و الاستعاره، فانّ المأكول و المشروب يصيران جزء من بدن الاكل الشّارب، فحيث إنّ أبدانهم فى البرزخ تصير بعد البلى ترابا و تنقلب بالأجزاء الأرضيّه فكان الأرض كانت لهم آكله شاربه.

(فأصبحوا فى فجوات قبورهم جمادا لا ينمون) أى صاروا فى فرج القبور بمنزله الجماد الّذى لا ينمو و لا يزيد لبطلان حياتهم بالموت، و النّموّ و الزّياده من توابع الحياه(و ضمارا لا يوجدون)كنايه عن كونهم غيّبا لا يرجى رجوعهم.

(لا يفزعهم ورود الأهوال) أى لا يخافون من توارد أهاويل الدّنيا و أفزاعها عليهم لخروجهم منها و كونهم من أهل العالم الاخر (و لا يحزنهم تنكّر الأحوال) أى تقلّب الحالات الدنيويّه و تغيّراتها الموجبه لحزن أهلها.

(و لا يحفلون بالرّواجف) أى لا يجتمعون بالزّلازل و لا يبالون بها، و لعلّه كنايه عن عدم مبالاتهم بالدّواهى الدّنيويّه الموقعه فى الاضطراب (و لا يأذنون للقواصف) أى لا يصغون إلى الأصوات الشديده الهايله كصوت الرّعد و الأعاصير و غيرها.

(غيبا لا ينتظرون) أى لا ينتظر النّاس عودهم (و شهودا لا يحضرون) أى شاهدين صوره حاضرين بالأبدان غير حاضرين حقيقه لغيابهم بالأرواح (و إنّما كانوا جميعا فتشتّتوا) و كانوا مجتمعين فتفرّقوا (و الّافا فافترقوا) أى مؤتلفين فافترقوا بالموت كما قال الشّاعر:

و كنّا باجتماع كالثّريّا ففرّقنا الزّمان بنات نعش

(و ما عن طول عهدهم) و زمانهم (و) لا (بعد محلّهم) و مكانهم (عميت) أى خفيت (أخبارهمو صمّت ديارهم)إسناد الصّمم إلى الدّيار من التّوسع كما فى قولهم: سال الميزاب و جرى النّهر.

و المراد أنّ خفاء أخبارهم عن الأحياء ليس من جهه طول العهد و بعد المكان بين الطرفين، و كذلك صمم ديارهم أى قبورهم و مزارهم حيث لا تجيب داعيا و لا تكلّم مناديا ليس من جهه عدم وصول ندائهم و بلوغ أصواتهم إليها ببعد المسافه (و لكنّهم سقوا كأسا) اليؤس للتفخيم أى كأسا و بيئه فيها سمّ ناقع شديد المراره عظيم التّأثير و هى كأس الموت (بدّلتهم بالنطق خرسا) فلا يستطيعون أن يجيبوا داعيا و لا أن يخبروا عن حالهم و (بالسّمع صمما) فلا يقدرون أن يستمعوا مناديا و يردّوا جواب كلامه (و بالحركات سكونا) أى حركات الألسنه و الصماخ و ساير الأعضاء و الجوارح سكونها، فعجزوا عن التّكلّم و الاصغاء و عن الحركه و السّعى إلى الاحياء و عن ايصال أحوالهم إليهم.

(فكأنّهم فى ارتجال الصّفه صرعى سبات) يعنى إذا وصفهم واصف مرتجلا بلا سبق تأمّل و رويّه شبّههم بمصروعى سبات أى يقول إنّهم سقطوا فى الأرض للنّوم فانّ النّوم و الموت أخوان و لا شىء أشدّ شباهه من النّائم بالميّت و لا من

الميّت بالنّائم.

و قد أخذ الماتن الشريف أبو الحسن الرّضى معنى الفقرات الأخيره فى نظمه حيث قال:

و لقد حفظت له فأين حفاظه و لقد وفيت له فأين وفاؤه

أدعا الدّعاء فلم يجبه قطيعه أم ضلّ عنه من البعاد دعاؤه

هيهات أصبح سمعه و عيانه فى التّرب قد حجبتهما اقذاؤه

يمسى و لين مهاده حصباؤه فيه و مونس ليله ظلماؤه

قد قلّبت أعيانه و تنكّرت أعلامه و تكشّفت أضواؤه

معف و ليس للذّه إعفاؤه مغض و ليس لفكره أغضاؤه

و البيت الأخير مأخوذ من آخر كلامه عليه السّلام و هو قوله: صرعى سبات

الترجمه

از جمله كلام بلاغت و فصاحت نظام آن امام رفيع المقامست بعد از تلاوت آيۀ مباركۀ أليهكم التّكاثر حتّى زرتم المقابر.

مرويست از مقاتل و كلبى كه بنى عبد مناف و بنى سهم بر يكديگر تفاخر كردند بكثرت مردم قبيله و هر يكى گفتند كه مردمان ما بيشترند و سادات و أشراف در ميان ما زيادتر، چون تعداد مردمان يكديگر كردند و همه را شمردند بنى عبد مناف غالب آمدند، بنى سهم گفتند بسيارى از مردمان ما را در زمان جاهليت كشتند بايد مرده و زندۀ قبيلۀ طرفين را بشماريم، چون بدين نوع شمردند بنى سهم زياد آمد، حق سبحانه و تعالى در مذّمت ايشان سوره تكاثر را نازل ساخت، و فرمود «أَلْهاكُمُ التَّكاثُرُ » يعنى مشغول كرد شما را مفاخرت بر يكديگر به بسيارى قبيله «حَتّى زُرْتُمُ الْمَقابِرَ » تا اين كه گورستانها را زيارت كرديد يعنى از زندگان گذشتيد و مردگان را بشمار آورديد حضرت أمير مؤمنان بعد از تلاوه اين آيه فرمودند.

أى بسا تعجّب أز مقصودى كه چه قدر دور است آن، و از زيارت كنندۀ

ص:۲۲۰

قبوری که چه اندازه با غفلتست آن، و از هلاکتی که بسیار زشت و شنیع است آن، بتحقیق که خالی یافتند شهرها را از ایشان در حالتی که کامل یاد آورنده بودند و تناول کردند ایشان را از مکان دوری، پس آیا به مکانهای افتادن و مردن پدران خود فخر می کنند، یا بشمارۀ هلاک شدگان اظهار کثرت می نمایند، طلب برگشتن می کنند از ایشان بدنهائی را که افتاده اند بزمین، و حرکاتی را که مبدل شده بسکون، و هر آینه اگر شوند آن هلاک شدگان مایۀ عبرت ایشان سزاوارتر است از این که شوند مایۀ مفاخرت ایشان، و اگر نزول کنند بسبب ایشان در ناحیۀ حقارت خردمندانه تر است از این که بایستند بسبب ایشان در مقام عزّت، بتحقیق که نگاه کردند بسوی ایشان بدیدهای معیوب شب کور، و سیر کردند از ایشان در دریای جهالت.

و اگر استنطاق نمایند از حال ایشان عرصه های این شهرهای خراب شده و منزلهای خالی از سکنه را هر آینه می گویند آن عرصه ها بزبان حال که رفتند ایشان در زیر زمین در حالتی که گمراهان بودند، و رفتید شما در عقب ایشان در حالتی که بودید کام می گذارید در کلّه های سر ایشان، و نباتات می رویانید در جسدهای ایشان، و چرا می کنید در چیزی که ایشان انداختند، و ساکن می شوید در مکانی که ایشان خراب کردند، و جز این نیست که روزها میان شما و میان ایشان گریه کنندگان و نوحه کنندگانند بر شما، ایشان پیش روندگان مقصد شمایند و پیش رفتگان منزلگاه شما آن چنان اشخاصی که بود از برای ایشان مقامها یا قائمه های عزّت و اعتبار، و مایه های مفاخرت و افتخار، در حالتی که پادشاهان و رعایا بودند.

راه رفتند در شکمهای عالم برزخ، مسلّط کردیده شد زمین بر ایشان در آن برزخ قبر، پس خورد از گوشتهای ایشان و آشامید از خونهای ایشان، پس صباح کردند در شکافهای قبرهای خودشان در حالتی که جمادی بودند که نموّ نمی کردند، و غایبی بودند که امید مراجعت ایشان نبود، نمی ترساند ایشان را

وارد شـدن خوفهـای دنیـا، و غمگین نمی سازد ایشان را تغیّر و انقلاب حالات دنیا، و مجتمع نمی شونـد بسـبب خوف زلزلها و گوش نمی دهند آوازهای سخت و مهیب دنیا را، غایبانی باشند که انتظار کشیده نمی شوند، و حاضرانی باشند که حاضر نمی شوند.

و جز این نیست که بودند مجتمع با یکدیگر پس متفرّق شدند، و با الفت بودند پس جدا گشـتند، و نه از جهت طول عهد و نه از جهت دوری مکان کور و پنهان گردید خبرهای ایشان و کر گردید شـهرهای ایشان و لیکن آشاماندند بایشان جام مرگی را که تبـدیل کرد گویـائی ایشان را بلالی، و شـنوائی ایشان را به کری، و حرکت را بسـکون، پس گویا ایشان در ارتجال صـفت افتادگان بیهوشـیند، یعنی اگر کسـی بخواهـد بدون فکر و مقدّمه بیان حال و صـفت ایشان نماید می گوید که افتاده و خوابیده اند و بی هوشند.

الفصل الثانی

اشاره

جیران لاـ یتأنّسون، و أحبّاء لا یتزاورون، بلیت بینهم عری التّعارف، و انقطعت منهم أسـباب الإخاء، فکلّهم وحیـد و هـم جمیع، و بجـانب الهجر و هم أخلاـء، لا یتعارفون للیل صـباحا، و لا لنهار مساء، أیّ الجدیـدین ظعنوا فیه کان علیهم سـرمدا، شاهـدوا من أخطار دارهم أفظع ممّا خافوا، و رأو من آیاتها أعظم ممّا قدّروا، فکلتا الغایتین مدّت لهم إلی مباءه فاتت مبالغ الخوف و الرّجاء، فلو کانوا ینطقون بها لعیّوا بصفه ما شاهدوا و ما عاینوا، و لئن عمیت آثارهم و انقطعت

أخبـارهم لقـد رجعت فيهم أبصـار العبر، و سـمعت عنهم آذان العقـول، و تكلّموا من غير جهـات النّطق، فقـالوا: كلحت الوجوه النّواضـر، و خوت الأجسـاد النّواعم، و لبسـنا أهـدام البلى، و تكائـدنا ضـيق المضـجع، و توارثنـا الوحشه، و تهكّمت علينـا الرّبوع الصّموت، فانمحت محاسن أجسادنا، و تنكّرت معارف صورنا، و طالت فى مساكن الوحشه إقامتنا، و لم نجد من كرب فرجا، و لا من ضـيق متّسـعا. فلو مثّلتهم بعقلـك، أو كشف عنهم محجوب الغطـاء لـك، و قـد ارتسـخت أسـماعهم بالهوامّ فاسـتكّت، و اكتحلت أبصارهم بالتّراب فخسـفت، و تقطّعت الألسـنه فى أفواههم بعـد ذلاقتها، و همـدت القلوب فى صـدورهم بعد يقظتها، و عـاث فى كـلّ جـارحه منهم جديـد بلى سـمّجها، و سـهّل طرق الآفه إليها مستسـلمات، فلا أيـد تـدفع، و لا قلوب تجزع، لرأيت أشجان قلوب، و أقذاء عيون، لهم من كلّ فظاعه صفه حال لا تنتقل، و غمره لا تنجلى.

اللغه

(المبـاءه) بالمـدّ و الفتـح المنزل كالبيـأه و الباءه و يقال: إنّ المباءه هو الموضع الّـذى تبوء أى ترجع إليه الابل ثمّ جعل عباره عن المنزل و قوله (لعيّوا) بتشديـد اليـاء من عىّ بالأمر و عن حجّته يعيى من باب تعب عيّا عجز عنه، و قـد يـدغم فى الماضـى و يقال عىّ و عليه قوله: لعيّوا، و فى شرح المعتزلى و روى لعيوا

ص:۲۲۳

بالتّخفیف کما تقول حیوا قالوا: ذهب الیاء الثانیه لالتقاء الساکنین لأنّ الواو ساکنه و ضمّت الیاء الاولی لأجل الواو.

و (کلح) یکلح من باب منع کلوحا تکشّر فی عبوس و (نضر) نضاره حسن و (الأهدام) جمع الهدم بالکسر الثّوب البالی و المرقّع و (تکاءد) فی الأمر و تکادنی من باب تفاعل و تفعّل شقّ علیّ، و عقبه کئود أی صعب و (التّهکم) التهدّم فی البئر و نحوه، و فی بعض النسخ تهدّمت بدل تهکّمت قال الشّارح المعتزلی یقال تهدّم فلان علی فلان غضبا إذا اشتدّ غضبه، و یجوز أن یکون تهدّمت أی تساقطت قال: و روی تهکّمت بالکاف و هو کقولک تهدّمت بالتّفسیرین جمیعا، و (رسخ) الغدیر یرسخ من باب منع رسوخا نشّ ماؤه و نضب فذهب، و رسخ المطر نضب نداؤه فی الأرض و (الهوامّ) بتشدید المیم جمع الهامّه بالتشدید أیضا مثل دوابّ و دابّه قال الأزهری: ماله سمّ یقتل کالحیّه، و قال الفیومی: و قد تطلق الهوام علی ما لا یقتل کالحشرات، و لسان (ذلق) ذرب و ذلق السکّین حدده و (الهمود) الموت و طفوء النار و ذهاب حرارتها و (عاثه) یعیثه من باب ضرب أفسده.

الاعراب

قوله: و هو جمیع الجمله فی محلّ النصب علی الحال، و کذلک قوله:

و هم أخلاء، و قوله: أیّ الجدیدین مبتدأ خبره کان، و قوله: و لئن عمیت الواو للقسم و المقسم به محذوف و اللّام موطئه عند سیبویه و زایده عند غیره، و جواب القسم قوله: لقد رجعت و استغنی به عن جواب الشّرط کما فی قوله تعالی «لَئِنْ أُخْرِجُوا لا یَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَ لَئِنْ قُوتِلُوا لا یَنْصُرُونَهُمْ » و هذه قاعده مطرده، فانّ القسم و الشرط إذا اجتمعا فی الکلام فالجواب للمتقدّم منهما و یستغنی عن جواب الثانی لقیام جواب الأوّل مقامه، و القسم المقدّر فی حکم المقسم الملفوظ کما صرّح به ابن الحاجب فی الکافیه و نجم الأئمه الرّضی فی شرحه و قوله: و قد ارتسخت، الجمله فی محلّ النصب علی الحال من مفعول مثلتهم، و قوله: مستسلمات

حال من ضمير إليها و قوله: لرأيت أشجان قلوب جواب لو مثلتهم.

المعنى

اعلم أنّه لمّا افتتح كلامه فی الفصل السابق بالتّوبيخ و التّعريض على المتكاثرين بالأموات، و استطرد بشرح حال الموتى فی البرزخ و ابانه فظايعهم اتبعه بهذا الفصل للتّنبيه على بقيّه حالاتهم فقال:

(جيران لا يتأنّسون و أحبّاء لا يتزاورون) يعنى أنّهم جيران لقرب قبورهم و لكن لا يقدرون على الاستيناس، لأنّ الموانسه من صفات الأحياء، و أحبّاء لقرب أبدانهم فيها أو لمحابتهم فی دار الدّنيا و لكن لا يستطيعون التّزاور لأنّ الزّياره من حالات المتّصفين بالحسّ و الحياه و هو عباره اخرى لقوله عليه السّلام فی بعض كلماته تدانوا فی خططهم و قربوا فی مزارهم و بعدوا فی لقائهم.

(بليت بينهم عرى التّعارف و انقطعت منهم أسباب الاخاء) يعنى أنّهم مع ما كانوا عليه فی الدّنيا من معرفه بعضهم بعضا و المحبّه و المودّه و الاخوّه الّتى كانت بينهم، فقد بليت عراها يعنى وصلها و اندرست و انقطعت حبالها و انفصمت بحلول الموت و نزول الفناء و الفوت.

(فكلّهم وحيدوهم جميع و بجانب الهجر و هم أخلاء) أى كلّ واحد منهم وحيد حقيقه و هم مع ذلك مجتمعون صوره لاجتماع مقابرهم، و كلّ منهم فی جانب الهجر واقعا مع خلّتهم ظاهرا بمقتضى قرب الجوار، أو المراد بالاجتماع و الخلّه ما كانوا عليه فی الدّنيا من المودّه و الصّداقه و الأوّل أظهر، و قد أشار إليه الشريف الرّضى فی قوله:

بادون فی صور الجميع و أنهم متفرّدون تفرّد الاحاد

قال الشّارح المعتزلی: فان قلت: ما معنى قوله: بجانب الهجر، و أىّ فايده فی لفظه جانب فی هذا الموضع؟ قلت: لأنّهم يقولون: فلان فی جانب الهجره و فی جانب القطيعه و لا يقولون فی جانب الوصل و فی جانب المصافاه، و ذلك أنّ لفظه جنب فی الأصل موضوع للمباعده و منه قولهم: الجار الجنب و هو جارك من قوم غرباء يقال: جنب الرّجل

و أجنبته و تجنّبته و تجانبته كلّها بمعنى و رجل أجنبيّ و أجنب و جانب كلّه بمعنى (لا يتعارفون لليل صباحا و لا لنهار مساء) أى لا يعرفون للّيل نهارا و لا للنهار ليلا، لأنّ اختلاف اللّيل و النهار و تبدّل أحدهما بالاخر من الأوضاع الدنيويّه و لا اختلاف لهما بالنّسبه إلى أهل القبور لكونهم فى بيت الظلمه و النّشاه الاخره بالنسبه إليهم سيّان.

و يحتمل أن يكون المراد أنّهم لا يتعارف بعضهم بعضا أى لا يجتمعون و لا يتكلّمون فى نهارهم للنظر فى أمور ليلهم و لا فى ليلهم للنّظر فى أمور نهارهم كما هو عاده أهل الدّنيا يجتمعون فى النهار لترتيب ما يفعلونه باللّيل و فى اللّيل لترتيب ما يفعلونه بالنهار، و الأوّل أظهر.

و يؤمى إليه قوله عليه السّلام (أىّ الجديدين ظعنوا فيهم كان عليهم سرمدا) أراد بالجديدين اللّيل و النهار لتجدّدهما دائما أى أىّ واحد من اللّيل و النهار ارتحلوا فيه كان عليهم باقيا أبدا فانّ من مات ليلا لا يتبدّل ليله بالنهار، و من مات نهارا لا ينقلب نهاره إلى ليل لخروجه من الدّنيا الّتى فيها يتعاقب اللّيل و النهار و يتبدّل أحدهما بالاخر.

و الظاهر أنّ ثبوت هذه الحاله للموتى كساير الحالات المتقدّمه بالنّسبه إلى أجسادهم المدفونه فى القبور، و أمّا بالنسبه إلى أرواحهم المنتقله إلى جنّه الدّنيا و نعيمها كأرواح السّعداء أو المنتقله إلى نار الدّنيا و جحيمها كأرواح الأشقياء، فالمستفاد من أخبار أهل البيت عليهم السّلام تعاور اللّيل و النهار عليهم، و يستفاد منها أيضا أنّ أهل الجنّه من المؤمنين يجتمعون و يتزاورون و يتحدّثون و يتأنّسون.

و يدلّ عليه صريحا ما فى البحار من تفسير علىّ بن إبراهيم القمىّ فى قوله تعالى «وَ لَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيها بُكْرَةً وَ عَشِيًّا » قال عليه السّلام: ذلك فى جنّات الدّنيا قبل القيامه و الدّليل على ذلك قوله: بكره و عشيا فالبكره و العشا لا تكونان فى الاخره فى جنان الخلد و إنّما يكون الغدوّ و العشىّ فى جنان الدّنيا الّتى تنتقل إليها

ص:۲۲۶

أرواح المؤمنين.

و فيه منه فى قوله تعالى «اَلنّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْها غُدُوًّا وَ عَشِيًّا » قال عليه السّلام:

ذلك فى الدّنيا قبل القيامه و ذلك إنّ فى القيامه لا يكون غدوّاً و لا عشيّا، لأنّ الغدوّ و العشاء إنّما يكونان فى الشمس و القمر و ليس فى جنان الخلد و نيرانها شمس و لا قمر قال و قال رجل لأبى عبد اللّه صلوات اللّه عليه: ما تقول فى قول اللّه عزّ و جلّ «اَلنّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْها غُدُوًّا وَ عَشِيًّا » فقال أبو عبد اللّه عليه السّلام: ما يقول الناس فيها؟ فقال: يقولون: إنّها فى نار الخلد و هم لا يعذّبون فيما بين ذلك فقال عليه السّلام: فهم من السّعداء، فقيل له: جعلت فداك فكيف هذا؟ فقال: هذا فى الدّنيا فأمّا فى نار الخلد فهو قوله تعالى «وَ يَوْمَ تَقُومُ السّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذابِ ».

و فيه منه عن أبيه رفعه قال: سئل الصادق عليه السّلام عن جنّه آدم على نبيّنا و عليه السّلام أمن جنان الدّنيا كانت أم من جنان الاخره؟ فقال عليه السّلام: كانت من جنان الدّنيا تطلع فيها الشمس و القمر، و لو كانت من جنان الاخره ما خرج منها.

و يدلّ على تأنّسهم و تزاورهم ما قدّمنا روايته فى تذييلات شرح الفصل السابع من فصول الخطبه الثانيه و الثمانين من الكافى باسناده عن حبّه العرنى قال:

خرجت مع أمير المؤمنين عليه السّلام إلى الظهر - أى ظهر الكوفه - فوقف بوادى السلام كأنّه مخاطب لأقوام فقمت بقيامه حتّى أعييت، ثمّ جلست حتّى مللت، ثمّ قمت حتّى نالنى مثل ما نالنى أوّلا، ثمّ جلست حتّى مللت، ثمّ قمت و جمعت ردائى فقلت: يا أمير المؤمنين إنّى قد أشفقت عليك من طول القيام فراحه ساعه، ثمّ طرحت الرّداء ليجلس عليه، فقال عليه السّلام لى: يا حبّه إن هو إلاّ محادثه مؤمن أو مؤانسته، قال: قلت: يا أمير المؤمنين و إنّهم لكذلك؟ قال عليه السّلام: نعم و لو كشف لك لرأيتهم حلقا حلقا محتبين يتحادثون، فقلت: أجساد أم أرواح؟ فقال عليه السّلام لى:

أرواح، و ما من مؤمن يموت فى بقعه من بقاع الأرض إلاّ قيل لروحه: ألحقى بوادى السلام، و انّها لبقعه من جنّه عدن.

و تقدّم هناك أيضا فى مرفوعه الكافى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام فى صفه

أرواح المؤمنين فی وادی السلام: إنّه علیه السّلام قال: کأنّی بهم حلق حلق قعود یتحدّثون، هذا.

و قوله علیه السّلام:(شاهدوا من اخطار دارهم أفظع ممّا خافوا و رأوا من آیاتها أعظم مما قدّروا) أی شاهد المجرمون من هلکات الدّار الاخره یعنی نقماتها و عقوباتها أشدّ مما کانوا یخافون منها و یحذرون فی الدّنیا، و رأی المتّقون من آثار الفضل و الرّحمه و علامات الثواب و الکرامه أعظم مما کانوا یقدرونها بحسناتهم و یرجون فی الدّنیا کما قال عزّ من قائل «فلا تعلم نفس ما أخفی لهم من قرّه أعین جزاء بما کانوا یعملون» و قال علیه السّلام فی الخطبه المأه و الثالثه عشر: انّه لیس شیء بشرّ من الشرّ إلاّ عقابه و لیس شیء بخیر من الخیر إلاّ ثوابه، و کلّشیء عمن الدّنیا سماعه أعظم من عیانه، و کلّ شیء من الاخره عیانه أعظم من سماعه.

(فکلتا الغایتین مدّت لهم إلی مباءه فأنت مبالغ الخوف و الرّجاء)المراد بالغایتین غایتا المجرمین و المتّقین و أراد بالغایه الموت کما فی الحدیث الموت غایه المخلوقین، أو أجلهما کما فی قوله علیه السّلام فی الخطبه الثالثه و السّتین:و إنّ غایه تنقصها اللّحظه و تهدمها الساعه لجدیره بقصر المدّه،و علی أی تقدیر فنسبه مدّت إلی الغایه من باب المجاز و التّوسّع، إذ بها یحصل الوصول إلی مباءه، و أراد بالمباءه منزل الفریقین من النّار و الجنّه.

فیکون محصّل المعنی أنّ موت المجرمین و موت المتّقین أو أجلهما استجرهم و جذبهم إلی منزل و مرجع تجاوز و کان هو فوق ما یبلغه خوف الخائف أو رجاء راج، فکنّی بفوقه من مبالغ الخوف و الرّجاء عن شدّه هول النار و عظم خطر الجنه و تجاوزهما عن غایه غایات الخوف و الرّجاء.

(فلو کانوا ینطقون بها لعیّوا بصفه ما شاهدوا و ما عاینوا) أی لو کانت لهم قدره النطق و الاخبار عن تلک المباءه لعجزوا عن وصف ما شاهدوا فیها من مولمات العقاب و کلّت ألسنتهم عن شرح ما عاینوا فیها من مضاعفات الکرامه و الثّواب.

(و لئن عمیت آثارهم) أی خفیت عن أبصار الناظرین (و انقطعت أخبارهم)

ص:۲۲۸

عن آذان المستمعين (لقد رجعت فيهم أبصار العبر و سمعت عنهم آذان العقول) هذا ناظر إلى طرف الأحياء (و تكلّموا من غير جهات النّطق) هذا ناظر إلى طرف الأموات.

و محصّل المراد أنّ الأحياء و إن لم يمكن لهم إدراك حالات من القبور بطرق المشاعر الظاهره و استطلاعها بالأبصار و الاذان، لكنّهم تمكّنوا من معرفتها بأبصار البصائر و العبر و الاطلاع عليها بطريق العقل، و كذلك الموتى و إن لم يكن لهم ايصال أخبارهم إلى الأحياء و إظهار حالاتهم بالنّطق و لسان المقال، لكنّهم أخبروهم و تكلّموا بلسان الحال.

(فقالوا كلحت الوجوه النّواضر) أى عبست الوجوه ذات الحسن و البياض و البهجه و النّضاره قال تعالى «هُمْ فِيها كالِحُونَ » أى عابسون، و قيل: هو من الكلوح الّذى قصرت شفته عن أسنانه كما تقلص رءوس الغنم إذا شيطت بالنار.

(و خوت الأجساد النّواعم) و فى بعض النّسخ الأجسام النّواعم أى سقطت الأجساد المنعّمه بلذايذ الدّنيا فى وهده القبور أو خلت الأبدان النّاعمه اللّينه من الأرواح فصارت جيفه منتنه أو المراد خلوّها من الدّم و الرّطوبه و ذهاب طراوتها.

(و لبسنا أهدام البلى) قال الشّارح البحرانى استعار لفظ الأهدام للتّغير و التّقشف و التّمزيق العارض لجسم الميّت لمشابهتها العظم البالى، و يحتمل أن يريد بها الأكفان، انتهى.

أقول: يجوز أن يكون الكلام من قبيل التشبيه المرشح بأن يقدر تشبيه البلى المحيط بهم بالأهدام و الأثواب الممزقه الباليه المحيطه بالبدن، فاضيف المشبّه به إلى المشبه ثمّ قرن بما يلايم المشبّه به و يناسبه و هو اللّبس ترشيحا للتّشبيه، و أن يكون من باب الاستعاره لا الاستعاره الأصليّه كما توهّمه الشارح لعدم انتظام معنى الكلام على ما ذكره إلاّ بتكلّف، بل من الاستعاره التّبعيّه بأن يستعار اللّبس للشمول و الاحاطه فيكون محصل المعنى أحاط بنا و شملنا البلى و التمزيق إحاطه اللّباس بالبدن فافهم.

(و تكاءدنا ضيق المضجع) أى شقّ علينا ضيق القبر(و توارثنا الوحشه)أى وحشه القبور و استعار لفظ التوارث لكونالوحشهمنها لابائهم و أسلافهم قبلهم

ص:۲۲۹

فحصلت لهم بعدهم (و تهكّمت علينا الرّبوع الصّموت) أى تساقطت علينا المنازل الصامته و أراد بها القبور و وصفها بالصمت من المجاز العقلى و تساقطها كنايه عن خرابها و انهدامها، و على كون التّهكم بمعنى اشتداد الغضب فيكون استعاره لعذاب القبور و يختصّ بغير المؤمن لأنّ المؤمن مأمون منه.

كما يدلّ عليه ما رواه فى الكافى عن يحيى عن محمّد بن الحسين عن عبد الرحمن ابن أبى هاشم عن سالم عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: ما من موضع قبر إلاّ و هو ينطق كلّ يوم ثلاث مرّات أنا بيت التّراب، أنا بيت البلى، أنا بيت الدّود قال عليه السّلام: إذا دخله عبد مؤمن قال: مرحبا و أهلا أما و اللّه لقد كنت أحبّك و أنت تمشى على ظهرى فكيف إذا دخلت بطنى فسترى ذلك، قال عليه السّلام: فيفسح له مدّ البصر و يفتح له باب يرى مقعده من الجنه - إلى أن قال - فلا تزل نفحه من الجنه تصيب جسده و يجد لذّتها و طيبها حتّى يبعث.

قال عليه السّلام: و إذا دخل الكافر قالت: لا مرحبا بك و لا أهلا و اللّه لقد كنت أبغضك و أنت تمشى على ظهرى فكيف إذا دخلت بطنى سترى ذلک، قال عليه السّلام: فتضمّ عليه فتجعله رميما و يعاد كما كان و يفتح له باب إلى النّار يرى مقعده من النار - إلى أن قال - ثمّ لم تزل نفحه من النار تصيب جسده فيجد ألمها و حرّها فى جسده إلى يوم يبعث الحديث.

و قد مرّ بتمامه مع أحاديث أخر و مطالب نافعه فى التذييل الثالث من تذييلات شرح الفصل السابع من فصول الخطبه الثانيه و الثمانين فليراجع هناک.

و يؤيّد المعنى الأخير تفريع قوله (فانمحت محاسن أجسادنا) أى ذهب آثار المواضع الحسنه من أبداننا لشدّه عذاب القبور و مزيد تاثير آلامها (و تنكّرت معارف صورنا) أى تغيّرت وجوهنا الّتى بها كنّا نعرف فى الدّنيا بعظم تأثير أهاويل البرزخ (و طالت فى مساكن الوحشه) أى القبور (إقامتنا و لم نجد من كرب) و هو الغمّ الّذى يأخذ بالنفس (فرجا و لا من ضيق متّسعا) أى من ضيق

المضجع محلاّ ذا سعه يكون بدلا منه، أو مطلق الضّيق أى لم نجد من ضيق الحال و ضنك المعيشه اتّساعا أى رفاه حال و رغد عيش قال تعالى «وَ مَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِى فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً » أى عيشا ضيّقا، قال ابن مسعود و غيره: هو عذاب القبر.

(فلو مثلتهم بعقلك) أى تخيّلت صورهم و مثالهم بقوّتک المتخيّله (أو كشف عنهم محجوب الغطاء لک) أى ارتفع عنهم الغطاء الحاجب و تبيّن حالهم عندك فالمفعول بمعنى الفاعل كما فى حجابا مستورا و قال الشارح البحرانى، أى ما حجب بأغطيه التراب و السواتر لأجسادهم عن بصرك، انتهى.

و على قوله: فالمحجوب وصف للميّت لا للغطاء و يبعّده لفظه عنهم كما لا يخفى.

و كيف كان فالمراد إنه لو شاهدتهم (و) الحال أنه (قد ارتسخت أسماعهم بالهواء فاستكت) أى ذهبت رطوبتها و نضبت نداوتها، بتسلّط حشرات الأرض عليها فانسدّت (و اكتحلت أبصارهم بالتراب فخسفت) أى فقئت (و تقطعت الألسنه فى أفواههم بعد ذلاقتها) و حدّتها(و همدت القلوب فى صدورهم بعد يقظتها)أى سكنت حركتها و ذهبت حرارتها بعد ما كانت متيقظه، و هو كنايه عن موتها بعد حياتها (و عاث فى كل جارحه منهم جديد بلى سمجها) أى أوقع الفساد فى كلّ جارحه من جوارحهم بلى متجدّد أوجب سماجتها و قبحها و سوء منظرها (و سهل طرق الافه إليها) لأنّ العنصر الترابى إذا استولى على الأعضاء قوى استعدادها للاستحاله من صورتها التى هى عليها إلى غيرها حال كونها (مستسلمات) منقادات غير ممتنعه من قبول الافه و الفساد (فلا أيد) أى قوّه و قدره و سلطان أو كفّ (تدفع) الالام و الافات عنها (و لا قلوب تجزع) و تحزن لما نزل بها.

(لرأيت) جواب لو أى لو تصوّرت حالاتهم بخيالك أو شاهدت فظايعهم بعينك على ما فصّل لرأيت (أشجان قلوب و أقذاء عيون) أى شاهدت فيهم من الفظايع و الشنائع المفرطه المجاوزه عن الحدّ ما يورث حزن قلوب الناظرين و أذى عيونهم (لهم من كلّ فظاعه صفه حال لا تنتقل) قال الشارح المعتزلى أى لا تنتقل إلى حسن و صلاح و ليس يريد لا تنتقل مطلقا لأنها تنتقل إلى فساد و اضمحلال

ص:٢٣١

(و) من كلّ شناعه (غمره لا تنجلى) أى شدّه لا تنكشف و قد مضى فى شرح الخطبه الثانيه و الثمانين مطالب مناسبه لهذا الفصل من أراد الاطلاع فليراجع ثمّه.

الترجمه

فصل ثانى از اين كلام در ذكر شدايد برزخ و حالات أهل آنست مى فرمايد كه ايشان همسايگانى باشند با يكديگر انس نمى كنند، و دوستانى هستند كه زيارت يكديگر نمى نمايند، پوسيده شده در ميان ايشان علاقهاى شناسائى، و بريده شده از ايشان ريسمانهاى اخوّت و برادرى، پس همه ايشان تنها باشند و حال آنكه در يكجا هستند، و بكنار هجران و دورى باشند و حال آنكه دوستان هستند، نمى شناسند از براى شب صبحى را، و نه از براى روز شبى را، هر يك از شب و روز را كه رحلت كنند در آن باشد برايشان هميشگى مشاهده كردند از هلاكتهاى خانۀ آخرت خودشان شديدتر از آن چيزى كه ترسيده بودند، و ديدند از علامتهاى آخرت بزرگتر از آن چيزى كه تصوير كرده بودند، پس هر دو غايب يعنى أجل سعدا و أجل أشقيا كشاند ايشان را بسوى منزلگاهى كه متجاوز شد از منتهاى مرتبۀ خوف خائفين و رجاء راجين، پس اگر بودند كه ناطق بشوند بان هر آينه عاجز مى شدند در بيان صفت آن چيزى كه مشاهده كردند و بچشم ديدند، و اگر مخفى شده أثرهاى ايشان و منقطع گرديده خبرهاى ايشان.

بتحقيق مراجعت كرده در ايشان ديدهاى عبرتها، و شنيده از ايشان گوشهاى عقلها، و سخن گفتند ايشان به زبان حال از غير جهت نطق بلسان، پس گفتند كه زشت گشت صورتهاى با آب و رنگ، و بخاك افتاد بدنهاى نرم و نازك، و پوشيديم ما لباسهاى پاره پارۀ كهنه را، و به مشقّت انداخت ما را تنگى خوابگاه، و بارث برديم از يكديگر وحشت را، و منهدم شد بر ما منزلهاى خاموش قبرها، پس محو گشت نيكوئيهاى بدنهاى ما، و تغيير يافت معروفهاى صورتهاى ما، و طول يافت در مسكنهاى وحشت اقامت ما، و نيافتيم از شدّت محنت فرجى، و از تنگى حالت وسعتى

پس اگر تصوّر نمائی تو حالتهای ایشان را بعقل خودت، یا برداشته شود از ایشان پردهٔ پوشان از برای تو در حالتی که فرو رفته باشد رطوبت گوشهای ایشان بجهت تسلّط حشرات الأرض پس کر شده باشد، و سرمه کشیده باشد چشمهای ایشان بخاك پس فرو رفته باشد در استخوان سر، و پاره پاره گشته زبانها در دهنهای ایشان بعد از تیزی و بلاغت آنها، و مرده و ساکن شود قلبها در سینهای ایشان بعد از بیداری آنها، و فساد کرده باشد در هر عضوی از ایشان پوسیدگی تازهٔ که زشت گردانیده باشد آنها را، و آسان کرده باشد طریق آفت به آنها در حالتی که آنها گردن نهاده باشند بان آفتها، پس نباشد دستهائی که دفع کنند آنها را و نه دلهائی که جزع کنند از آنها هر آینه بعد از آن تصوّر عقل و کشف حجاب خواهی دید اندوههای قلبها و خونابه چکیدن چشمها را، از برای ایشان است از هر شناعت و رسوائی صفت حالتی که منتقل نشود، و شدّت و سختی که منکشف نگردد و بر طرف نباشد.

الفصل الثالث

اشاره

و کم أکلت الأرض من عزیز جسد، و أنیق لون، کان فی الدّنیا غذیّ ترف، و ربیب شرف، یتعلّل بالسّرور فی ساعه حزنه، و یفزع إلی السّلوه إن مصیبه نزلت به، ضنّا بغضاره عیشه، و شحاحه بلهوه و لعبه. فبینا هو یضحک إلی الدّنیا، و تضحک الدّنیا إلیه، فی ظلّ عیش غفول، إذ وطئ الدّهر به حسکه، و نقضت الأیّام قواه، و نظرت إلیه الحتوف من کثب، فخالطه بثّ لا یعرفه، و نجیّ همّ ما کان یجده،

و تولّدت فيه فترات علل انس ما كان بصحّته. ففزع إلى ما كان عوّده الأطبّاء من تسكين الحارّ بالقارّ، و تحريك البارد بالحارّ، فلم يطفئ ببارد إلاّ ثوّر حراره، و لا حرّك بحارّ إلاّ هيّج بروده، و لا اعتدل بممازج لتلك الطّبايع إلاّ أمدّ منها كلّ ذات داء، حتّى فتر معلّله، و ذهل ممرّضه، و تعايا أهله بصفه دائه، و خرسوا عن جواب السّائلين عنه، و تنازعوا دونه شجى خبر يكتمونه، فقائل هو لما به، و ممّن لهم إياب عافيته، و مصبّر لهم على فقده، يذكّرهم أسى الماضين من قبله. فبينا هو كذلك على جناح من فراق الدّنيا، و ترك الأحبّه، إذ عرض له عارض من غصصه، فتحيّرت نوافذ فطنته، و يبست رطوبه لسانه، فكم من مهمّ من جوابه عرفه فعيّ عن ردّه، و دعاء مولم لقلبه سمعه فتصامّ عنه، من كبير كان يعظّمه، أو صغير كان يرحمه، و إنّ للموت لغمرات هى أفظع من أن تستغرق بصفه، أو تعتدل على قلوب أهل الدّنيا.

اللغه

(ترف) ترفا من باب منع تنعّم و أترفته النعمه أطغته و التّرفه بالضمّ النعمه و الطعام الطيّب و (ربّ) فلان الصّبى يربّه ربّا ربّاه حتّى أدرك و الرّبيب المربوب

ص:۲۳۴

قال تعالى «وَ رَبائِبُكَمُ اللاّتِی فِی حُجُورِکُمْ » و (السّلوه) بفتح السّین و ضمّها اسم من سلی همّه سلوّا و سلیّا نسیه و (عیش غفول) و زان صبور کثیر الغفله و (الحسک) محرّکه نبات تعلق ثمرته بصوف الغنم و عند ورقه شوک ملزّز صلب ذو ثلاث شعب.

و (الحتوف) بالضمّ جمع الحتف بالفتح و هو الموت و (الکثب) محرّکه القرب و هو یری من کثب أی قرب و (النّجی) فعیل من ناجاه مناجاه أی سارّه و (القارّ) البارد من قرّ القدر إذا صبّ فیه ماء باردا و (الثور) الهیجان و (علّل) الصّبی بطعام و غیره شغله به و تعلّل بالأمر تشاغل و (التّمریض) حسن القیام علی المریض و (عیّ) بالأمر و عیی و تعایا و استعیا لم یهتد لوجه مراده أو عجز منه و لم یطق احکامه و (خرس) خرسا من باب فرح انعقد لسانه عن الکلام و (الاسی) بالضمّ جمع الاسوه و هو ما یتأسی به الانسان و یتسلّی.

الاعراب

قوله علیه السّلام: و کم أکلت الأرض من عزیز جسد، لفظه کم خبریّه بمعنی کثیر مبنیّه علی السّکون لشباهتها بکم الاستفهامیّه لفظا و معنی من حیث ابهام کلتیهما، و هی منصوبه المحلّ لکونها مفعول أکلت قدمت علیه لأنّ لها صدر الکلام، و من عزیز جسد تمیز رافع للابهام الّذی فیها، أی أکلت الأرض کثیرا من عزیز جسد، و عزیز صفه لموصوف محذوف أی من میّت عزیز الجسد، و إضافه عزیز إلی جسد من إضافه الصّفه إلی فاعله کما فی قولک: مررت برجل حسن وجه أی حسن وجهه، و هذا القسم من اضافه الصّفه المشبّهه و إن استقبحه علماء الأدبیّه لأجل خلوّ الصّفه من ضمیر یعود إلی الموصوف لفظا إلاّ أنّه یسوغه کثره الاستعمال و وجود الضّمیر تقدیرا، و جمله کان فی الدّنیا، فی محلّ الخفض علی أنّها صفه لعزیز جسد، و جمله یتعلّل، فی محلّ النصب حال من اسم کان.

و قوله: ضنّا مفعول لأجله،و عیش غفولفی نسبه غفول إلی عیش توسّع کما فی عیشه راضیه و قوله إذ وطئ الدّهر، إذ للمفاجاه لوقوعها بعد بینا نصّ علی

ص:۲۳۵

ذلک سیبویه، قال: إذا وقعت بعد بینا و بینما فهی للمفاجاه و مثال وقوعها بعد بینما قوله:

استقدر اللّه خیرا و ارضینّ به فبینما العسر إذ دارت میاسیر

و بینما المرء فی الأحیاء مغتبط إذ صار فی الرمس تعفوه الأعاصیر

و الباء فی وطیء به للتّعدیه أی أوطأه.

و قوله: علیه السّلام آنس ما کان بصحّته، آنس منصوب علی الحال من ضمیر فیه و العامل فیه تولّدت، و ما نکره موصوفه کما فی مررت بما معجب لک، و کان تامّه، و بصحّته متعلّق بانس و محصّل المعنی تولّدت فیه فترات و الحال أنّه آنس شیء وجد أی آنس الأشیاء بصحّته، و یحتمل أن تکون ما مصدریّه زمانیّه کما فی قوله تعالی «فَاتَّقُوا اللّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » و قوله «ما دُمْتُ حَیًّا » أی مدّه استطاعتکم و مدّه دوامی حیّا فیکون معناه آنس مدّه کونه و وجوده بصحّته أی آنس زمان عمره به، و قیل فیه معان اخر و ما قلته أظهر.

قوله: شجی خبر من اضافه الصفه إلی الموصوف أی خبر ذی شجی و غصّه، و قوله فقائل، خبر لمبتدأ محذوف و الجمله معطوفه علی جمله تنازعوا و تفصیل له، و اللام فی قوله: لما به، بمعنی علی کما فی قوله تعالی «وَ یَخِرُّونَ لِلْأَذْقانِ » و قوله «وَ تَلَّهُ لِلْجَبِینِ » و لیست بمعناها الأصلی کما توهّم.

قوله: و دعاء مولم لقلبه، اللّام للتّقویه، و فی بعض النسخ بقلبه بالباء بدل اللام و علیه فهی زایده کما فی قوله تعالی «وَ لا تُلْقُوا بِأَیْدِیکُمْ إِلَی التَّهْلُکَهِ » و یجوز جعلها بمعنی فی علی تضمین مولم معنی مؤثر، و بهذا المعنی جاء الباء فی قوله تعالی «وَ لَقَدْ نَصَرَکُمُ اللّهُ بِبَدْرٍ » أی فیها.

المعنی

اعلم أنّه علیه السّلام لمّا نبّه فی الفصلین السابقین علی أهاویل البرزخ و فظایعه أردفهما بهذا الفصل استطرادا و تنبیها علی غمرات الموت و شدایده و حالات المیّت عند الاشراف علی الموت و الاحتضار فقال:

(و كم أكلت الأرض من عزيز جسد و أنيق لون) إمّا استعاره بالكنايه تشبيها للأرض بالاكل و اثبات الاكل تخييلا، أو استعاره تبعيّه كما فى نطقت الحال بكذا تشبيها لا فناء الأرض لأجزاء الميّت و استحالتها لها بالتراب بأكلها لها، فاستعير الأكل للافناء و دلّ على الاستعاره بذكر الأرض، و المعنى أفنت الأرض و أبلت كثيرا من ميّت طريّ البدن معجب اللون لصفائه و بياضه و اشراقه.

(كان فى الدّنيا غذّى ترف و ربيب شرف) أى غذّى و تنعّم بالتّنعّم الموجب لبطره و طغيانه، و ربّى فى عزّ و شرف و منعه.

(يتعلّل بالسرور فى ساعه حزنه) أى يتشاغل بما يسرّه و يتلهّى به عما يحزنه (و يفزع إلى السّلوه إن مصيبه نزلت به) أى يلتجى إلى ما يسلى همّه و ينسيه إن أصابته مصيبه (ضنّا بغضاره عيشه) أى لأجل بخله بسعه عيشه و طيبه (و شحاحه) و بخاله (بلهوه و لعبه) حتّى لا يشوب لهما ما يكدّرهما.

(فبينا هو يضحك إلى الدّنيا) ابتهاجا بها و شعفا بحبّها لجريانها على وفق مراده و تهيئتها لمقدّمات عيشه و نشاطه (و تضحك الدّنيا إليه) ابتهاجا به لكونه من أبنائها و الرّاغبين إليها و فرط محبّتها إيّاه، و حاصله تضاحك كلّ منهما و اشتياقه إلى الاخر لمزيد المحابه و المعافاه بينهما (فى ظلّ عيش غفول) أى فى دعه و راحه و سعه عيش متّصف بكثره الغفله.

و المراد غفله صاحبه به كما فى عيشه راضيه، و قال الشارح المعتزلى: عيش غفول قد غفل عن صاحبه، فهو مستغرق فى العيش لم يتنبّه له الدّهر فيكدر عليه وقته قال الشّاعر:

كأنّ المرء فى غفلات عيش كأنّ الدّهر عنها فى وثاق

- انتهى و لعلّ ما قلته أولى و دلاله الشعر عليه أظهر(إذ وطىء الدّهر به حسكه)أى أوطاه حسكه أى أنشب شوكه فيه و استعار الحسك لالام الدّهر و أسقامه و حوادثه الموجبه لأذاه كايجاب الحسك للأذى(و نقضت الأيّام قواه)نسبه النّقض إلى الأيّام من التوسّع و المراد به انحلال قواه النفسانيّه و ضعف جوارحه (و نظرت إليه الحتوف من كثب)

ص:۲۳۷

أی من قرب، و تخصیصه بالذّکر لأنّ تأثیر النّظر فیه أشدّ یعنی أنّ ملاحظه المنیه نحوه دانیه، و جمع الحتوف باعتبار تعدّد أسباب الموت.

(فخالطه بثّ لا- یعرفه) أی مازج قلبه حزن لا یعرف علّته (و نجیّ هم ما کان یجده) أی همّ خفیّ لم یکن معهودا به (و تولّدت فیه فترات علل آنس ما کان بصحّته) قال الشّارح المعتزلی: الفترات أوائل المرض انتهی و المراد أنّه طرئ علیه و ظهر فی مزاجه علل موجبه لفتور بدنه و ضعف جسمه، و الحال أنّه فی غایه الانس بصحّته و کمال الرّکون إلی سلامته فی لذات طربه و بدوات اربه لا یحتسب رزیّه و لا یحتمل بلیّه.

(ف) لمّا وجد فی نفسه ذلک و أحسّ به استوحش منه و (فزع إلی ما کان عوّده الأطبّاء) أی التجأ إلی ما جعلوه معتادا له من المداواه و المعالجات (من تسکین الحارّ بالقارّ و تحریک البارد بالحارّ) تخصیص التّسکین بالقارّ و التحریک بالبارد لأنّ من شأنّ الحراره التّحریک و التّهییج فاستعمل فی قهرها بالبارد لفظ التّسکین و من شأن البروده التخدیر و التجمید فاستعمل فی قهرها بالحارّ لفظه التحریک.

(فلم یطفیء) الحارّ (ببارد إلاّ- ثوّر) و هیّج (حراره) زایده علی حراره الحارّ (و لا حرّک) البارد (بحارّ إلاّ هیّج) و ثوّر (بروده) زایده علی بروده البارد.

و محصّله أنّه لم ینفعه استعمال المسخّن و المبرّد إلاّ عکس المطلوب و أنتج له المسخّن بروده و المبرّد حراره.

(و لا- اعتدل بممازج لتلک الطبایع إلاّ أمدّ منها کلّ ذات داء) أی لم یقصد الاعتدال بما یمازج تلک الطبایع الحارّه و البارده المفرطه فیردّها إلی الاعتدال إلاّ و أمدّ ذلک الممازج أو المریض و أعطی مددا و قوّه و أعان من هذه الطّبایع کلّ طبیعه ذات داء، أی صار مزج الممازج ممدّا و معینا علی الطبیعه الّتی هی منشأ المرض مع ماله من مضادّه خاصیّه لخاصیّتها.

و یوضح ما قاله علیه السّلام علی وجه البسط ما رواه فی البحار من علل الشرائع بسنده عن وهب بن منبه أنّه وجد فی التوراه صفه خلقه آدم علی نبیّنا و علیه السّلام

حین خلقه اللّه عزّ و جلّ و ابتدعه، قال اللّه تبارک و تعالی:

انّی خلقت و رکّبت جسده من أربعه أشیاء، ثمّ جعلتها وراثه فی ولده تنمی فی أجسادهم و ینمون علیها إلی یوم القیامه، و رکّبت جسده حین خلقته من رطب و یابس و سخن و بارد، و ذلک أنّی خلقته من تراب و ماء ثمّ جعلت فیه نفساً و روحاً فیبوسه کلّ جسد من قبل التّراب، و رطوبته من قبل الماء، و حرارته من قبل النفس، و برودته من قبل الرّوح.

ثمّ خلقت فی الجسد بعد هذا الخلق الأوّل أربعه أنواع، و هنّ ملاک الجسد و قوامه بادنا لا یقوم الجسد إلّا بهنّ و لا تقوم منهنّ واحده إلّا بالاخری: منها المرّه السوداء، و المرّه الصّفراء، و الدّم، و البلغم ثمّ اسکن بعض هذا الخلق فی بعض، فجعل مسکن الیبوسه فی المرّه السّوداء، و مسکن الرّطوبه فی المرّه الصفراء، و مسکن الحراره فی الدّم، و مسکن البروده فی البلغم.

فأیّما جسد اعتدلت فیه هذه الأنواع الأربع الّتی جعلتها ملاکه و قوامه و کانت کلّ واحده منهنّ أربعا لا تزید و لا تنقص کملت صحّته و اعتدل بنیانه، فان زاد منهنّ واحده علیهنّ فقهرتهنّ و مالت بهنّ دخل علی البدن السّقم من ناحیتها بقدر ما زادت و إذا کانت ناقصه تقلّ عنهنّ حتّی تضعف من طاقتهنّ و تعجز عن مقارنتهنّ «مقاومتهنّ» قال وهب: فالطبیب العالم بالدّاء و الدّواء یعلم من حیث یأتی السقم من قبل زیاده تکون فی احدی هذه الفطره الأربع أو نقصان منها، و یعلم الدّواء الّذی به یعالجهنّ فیزید فی النّاقصه منهنّ أو ینقص من الزّایده حتّی یستقیم الجسد علی فطرته و یعتدل الشیء بأقرانه.

إذا عرفت ذلک فنقول: إذا أراد اللّه أن یشفی المریض و یحصل له البرء من مرضه أصاب المعالج و اهتدی إلی معرفه ما به من الدّاء و نفع الدّواء بالخاصیّه الّتی فیه و إذا قضی أجله أخطأ المعالج أو سقط الدّواء من التأثیر أو أمدّ ضدّ خاصیّته المکمونه

(حتّى) اشتدّ مرضه و (فتر معلّله) أى من يشغله عن التوجّه إلى مرضه و يمنّيه العافيه أو عمّا يضرّه من الأطعمه و الأشربه بالأدويه النافعه، و فتوره من جهه طول المرض و حصول اليأس، فانّ العاده جاريه بأنّ أهل المريض فى أوّل مرضه يواظبون عليه و يجتمعون حوله و يعلّلونه حتى إذا طال المرض و اشتدّ و ظهر مخائل الموت يقلّ عزمهم و يفتر هممهم و يحصل لهم التوانى و الكسل.

(و ذهل ممرّضه) أى من يواظب عليه و يقوم بأمره فى دوائه و غذائه و غيره، و ذهوله و غفلته من أجل أنه فى بدايه المرض يكون له جدّ أكيد و جهد جهيد فى التعهد و المواظبه بما له من رجاء الصّحه و العافيه، و بعد اشتداد المرض و ظهور أمارات الموت توانى و فتر، و تسرع اليه الغفله على ما جرت عليه العاده.

(و تعايا أهله بصفه دائه) أى عجزوا بوصف دائه و شرح مرضه على ما هو عليه للطبيب و غيره، و هذه عاده المريض المثقل.

(و خرسوا عن جواب السائلين عنه) هذه الجمله كالتفسير لسابقتها، و المراد أنّ أهله إذا سئلوا عنه يجمجمون و لا يفصحون عن بيان حاله كالأخرس الذى ينعقد لسانه عن التكلّم، و إنما يخرسون عن جوابهم لأنه بعد ظهور أمارات الموت عليه لا يسعهم الجواب بصحّته لكونه خلاف الواقع، و لا يسوغهم الجواب بما هو الواقع من إشرافه على الموت لعدم طيب أنفسهم به و انطلاق لسانهم ببيانه.

(و تنازعوا دونه شجى خبر يكتمونه) أى اختلفوا عنده فى خبر ذى حزن و غصه يخفونه منه و يجيبون السّائلين بالتناجى و المسارّه كيلا يشعر به، و فصّل كيفيه التنازع و الاختلاف بقوله:

(فقائل) منهم (هو لما به) أى على الحال الذى كان عليه لا تفاوت فى مرضه و قيل: معناه هو الأمر الذى نزل به، أى قد أشفى على الموت، و ما قلناه أظهر و أولى.

(و) آخر (ممنّ لهم إياب عافيته) أى يمنّيهم و يطمعهم عود عافيته بقوله: قد رأيت مثل هذا المريض و أشدّ مرضا منه ثمّ عوفى.

ص:۲۴۰

(و) ثالث (مصبّر لهم على فقده) أى يحملهم على الصبر و التحمّل على فقده و فراقه (يذكرهم اسى الماضين من قبله) بقوله: تلك الرّزيّه ممّا لا اختصاص لهابكم و لا الموت مخصوصا بهذا المريض بل كلّ حىّ سالك سبيل و كلّ نفس ذائقه الموت، و قد مضى قبل هذا المريض عالم من النّاس و بقى بعد الأسلاف الأخلاف فتعزّوا بعزاء اللّه و تسلّوا و اصبروا و لم يكن لهم علاج إلّا أن قالوا: إنّا للّه و إنّا إليه راجعون، فينبغى لكم التأسّى بالماضين، فانّ لكم فيهم اسوه، و فى هذا المعنى قال الشاعر و لنعم ما قال:

و إنّ الاولى بالطف من آل هاشم تأسّوا فسنّوا للكرام التأسّيا

و قالت الخنساء:

و ما يبكون مثل أخى و لكن اسلّى النفس عنه بالتّأسّى

و قد قال أمير المؤمنين عليه السّلام فى المختار المأتين و الواحد الّذى قاله عند دفن الصّديقه عليهما السّلام: قلّ يا رسول اللّه عن صفيّتك صبرى إلّا أنّ لى فى التّأسى بعظيم فرقتك و فادح مصيبتك موضع تعزّ.

(فبينا هو كذلك على جناح) أى على حركه سريعه فانّ الطّيران بالجناح سبب سرعه الحركه فتجوز عنها (من فراق الدّنيا و ترك الأحبّه إذ) دهمته فجعات المنيه و (عرض له عارض من غصصه) و اعترض فى حلقه و أخذ بخناقه.

(فتحيّرت نوافذ فطنته) أى تاهت إدراكات جودته و ذكائه الثاقبه المتعلّقه بمصالح النشأه الدّنيويّه و الاخرويّه، و فى بعض النسخ: فطنه، بصيغه الجمع، و المراد تبلّد مشاعره و قواه الدّرّاكه و قصورها عن الادراكات النظريه.

(و يبست رطوبه لسانه) و جفّ حيله - ريقه - و حيل بينه و بين منطقه فصار بين أهله ينظر وجوههم و يسمع رجع كلامهم و يرى حركات ألسنتهم و لا يستطيع التّكلّم معهم.

(فكم من مهمّ من جوابه عرفه فعىّ عن ردّه) أى جواب سائل سأله عن أمر مهم من وصيّه و وصيّته و دينه و مصارف ماله و قيّم أطفاله و نحو ذلك فعجز عن ردّه.

(و دعاء مولم لقلبه سمعه فتصامّ عنه) أى نداء موجع لقلبه سمعه فأظهر الصّمم

ص:۲۴۱

لعدم قدرته على اجابه المنادى (من كبير كان يعظّمه) كما إذا كان المنادى له والده و ولىّ النعمه له (أو صغير كان يرحمه) كما إذا كان المنادى ولده الصغير.

(و انّ للموت لغمرات) و أهاويل و سكرات (هى أفظع من أن تستغرق بصفه) أى تستعاب بوصف و بيان (أو تعتدل) و تستقيم (على قلوب أهل الدّنيا) لكونها خارجه عن حدّ الاحصاء متجاوزه عن طور الاستقصاء و كيف لا و هو هادم اللّذّات و قاطع الامتيّات و جذبه من جذباته أهون عندها نشر المناشير و قرض المقاريض.

أعاننا اللّه عليه، و ثبّتنا بالقول الثابت لديه، و وفّقنا اللّه و أيّدنا و هدانا الصّراط المستقيم بفضله العميم، هذا.

و قد أشار بعض الشعراء إلى إجمال ما قاله عليه السّلام فى هذا الفصل و قال:

بينا الفتى مرح الخطا فرحا بما يسعى له إذ قيل قد مرض الفتى

إذ قيل بات بليله ما نامها إذ قيل أصبح مثقلا ما يرتجى

إذ قيل أمسى شاخصا و موجها إذ قيل فارقهم و حلّ به الرّدى

و للّه درّ المؤلّف أبى الحسن الرّضىّ قدّس سرّه ما أعجب نظمه فى شرح حال الدّنيا و أهلها و الهالكين منهم و وصف مضجعهم و برزخهم و ساير حالاتهم قال:

انظر إلى هذا الأنام بعبره لا يعجبنّك خلقه و رواؤه

فتراه كالورق النضير تقصّفت أغصانه و تسلّبت شجراته

انّى محاباه المنون و إنّما خلقت مراعى للرّدى خضراؤه

أم كيف تأمل فلته أجساده من ذا الزّمان و حشوها اوداؤه

لا تعجبنّ فما العجيب فناؤه بيد المنون بل العجيب بقاؤه

إنّا لنعجب كيف حمّ حمامه عن صحّه و يغيب عنّاد آوّه

من طاح فى سبل الرّدى آباؤه فليسلكن طريقهم أبناؤه

و مؤمّر نزلوا به فى سوقه لا شكله فيهم و لا نظراؤه

قد كان يفرق ظلّه أقرانه و يغضّ دون جلاله أكفاؤه

و محجّب ضربت عليه مهابه يغشى العيون بهاؤه و ضياؤه

نادته من خلف الحجاب منيّه امم فكان جوابها حوباؤه

شقّت إليه سيوفه و رماحه و اميط عنه عبيده و إماؤه

لم يغنه من كان ودّ لو أنّه قبل المنون من المنون فداؤه

حرّم عليه الذّلّ إلاّ أنّه ابدا ليشهد بالجلال بناؤه

متخشع بعد الانيس جنائه متضائل بعد القطين فناؤه

عريان تطرد كلّ ريح ترابه و يطيع اوّل أمرها حصباؤه

و لقد مررت ببرزخ فسألته أين الاولى ضمّمتهم ارجاؤه

مثل المطىّ بواركا أجداثه يسقى على جنباتها بوغاؤه

ناديته فخفى علىّ جوابه بالقول إلاّ ما زقت أصداؤه

من ناظر مطروفه ألحاظه أو خاطر مطلوبه سوداؤه

أو واجد مكظومه زفراته أو حاقد منسيّه شحناؤه

و مسندين على الجنوب كأنّهم شرب تخاذل بالطلى أعضاؤه

تحت الصعيد لغير إشفاق إلى يوم المعاد يضمّهم أحشاؤه

أكلتهم الارض الّتى ولدتهم أكل الضّروس حلت له اواؤه

الترجمه

فصل سيم از اين كلام در اشاره بحالات مرض موت و شدايد مرگست مى فرمايد:

چه بسيار خورده زمين از بدن تازه و صاحب آب و رنگ خوش آينده را كه بود در دنيا پروردۀ نعمت و پرورش يافتۀ شرف و عزت، در حالتى كه تعلّل مى ورزيد و بهانه ميكرد بشادى در حالت حزن و پريشانى، و پناه مى برد به تسلّى خواطر اگر مصيبتى نازل مى شد باو از جهت بخل ورزيدن و ضايع نساختن خوش گذرانى خود، و از جهت خساست و هدر نكردن لهو و لعب خود.

پس در این اثنا که او خنده میکرد و فرحناک بود بر دنیا و خنده میکرد و فرحناک بود دنیا بأو در سایه خوش گذرانی که باعث زیادت غفلت او بود ناگاه

ص:۲۴۳

لگد کوب کرد او را زمانه خار خود را، و شکاند روزگار قوّت او را، و نگاه کرد بسوی او مرگ ها از نزدیکی، پس آمیخت بأو حزن و اندوهی که نمی شناخت او را، و غصّـۀ پنهانی که نیافته بود او را، و متولّد شد در او سستیهای مرضها در حالت غایت انس او بصحّت خود.

پس ملتحی شد بسوی آن چیزی که عادت داده بودند او را بان طبیبها از فرو نشاندن مایۀ حرارت بدواهای بارد، و حرکت دادن مایۀ برودت بدواهای حارّ، پس فرو ننشاند باستعمال دوای بارد مگر این که حرکت داد حرارت را، و حرکت نداد بدواء حارّ مگر بهیجان آورد برودت را، و معتدل نساخت بچیزی که مخلوط نمود بان طبیعتهای حارّه و بارده مگر این که مدد نمود از این که طبیعتها هر مادّۀ که منشإ درد بود.

تا این که سست شد پرستار او و غافل گردید مواظب مرض او و درمانده گردیدند اهل و عیال او در صفت ناخوشی او و لال گردیدند از جواب پرسندگان أحوال او، و اختلاف کردند در نزد او در غمناک چیزی که پنهان می کردند آن را، پس از ایشان یکی می گفت او بهمین حالتست که هست، و یکی دیگر تطمیع می کرد أهل او را برجوع کردن صحّت او، و دیگری تسلّی می داد ایشان را بر مرگ او در حالتی که یادآوری ایشان می کرد پیروی گذشتگان پیش از او را.

پس در این أثنا که او بر این حالت بود بر جناح حرکت از دنیا و ترک کردن أحبّا ناگاه عارض شد او را عارضۀ از غصّه های او، پس متحیّر گردید زیرکیهای نافذۀ او، و خشک شد رطوبت زبان او، پس چه بسیار مهمّی از جوابش بود که شناخت او را پس عاجز از ردّ آن شد، و چه بسیار از ندا کردن درد آوردندۀ قلب او بود که شنید او را پس خود را به کری زد بجهت عدم قدرت بر جواب، آن ندا از بزرگی بود که همیشه تعظیم می کرد او را مثل پدر، یا از کوچکی بود که همیشه مهربانی می کرد بأو مثل أولاد، و بدرستی که مرگ ر است سختیهائی که دشوارترند از این که استیعاب وصف آنها شود، یا این که راست آید شرح آنها بعقلهای أهل دنیا.

و من کلام له علیه السّلام و هو المأتان و العشرون من المختار فی باب الخطب

اشاره

قاله علیه السّلام عند تلاوه رجال لا تلهیهم تجاره:

إنّ اللّه سبحانه جعل الذّکر جلاء للقلوب، تسمع به بعد الوقره، و تبصر به بعد العشوه، و تنقاد به بعد المعانده، و ما برح للّه عزّت آلاؤه فی البرهه بعد البرهه، و فی أزمان الفترات عباد ناجاهم فی فکرهم، و کلّمهم فی ذات عقولهم، فاستصبحوا بنور یقظه فی الأسماع، و الأبصار، و الأفئده، یذکّرون بأیّام اللّه، و یخوّفون مقامه، بمنزله الأدلّه فی الفلوات، من أخذ القصد حمدوا إلیه طریقه، و بشّروه بالنّجاه، و من أخذ یمینا و شمالا ذمّوا إلیه الطّریق، و حذّروه من الهلکه، فکانوا کذلک مصابیح تلک الظّلمات، و أدلّه تلک الشّبهات. و إنّ للذّکر لأهلا أخذوه من الدّنیا بدلا، فلم تشغلهم تجاره و لا بیع عنه، یقطعون به أیّام الحیاه، و یهتفون بالزّواجر عن محارم اللّه فی أسماع الغافلین، و یأمرون بالقسط، و یأتمرون به، و ینهون

عن المنكر، و يتناهون عنه، فكأنّما قطعوا الدّنيا إلى الاخره و هم فيها فشاهدوا ما وراء ذلك، فكأنّما اطّلعوا غيوب أهل البرزخ فى طول الإقامه فيه، و حقّقت القيامه عليهم عداتها، فكشفوا غطاء ذلك لأهل الدّنيا، حتّى كأنّهم يرون ما لا يرى النّاس، و يسمعون ما لا يسمعون. فلو مثّلتهم بعقلك فى مقاومهم المحموده، و مجالسهم المشهوده، و قد نشروا دواوين أعمالهم، و فرغوا لمحاسبه أنفسهم، على كلّ صغيره و كبيره أمروا بها فقصّروا عنها، أو نهوا عنها ففرّطوا فيها، و حمّلوا ثقل أوزارهم ظهورهم، فضعفوا عن الإستقلال بها، فنشجوا نشيجا، و تجاوبوا نحيبا، يعجّون إلى ربّهم من مقاوم ندم و اعتراف. لرأيت أعلام هدى، و مصابيح دجى، قد حفّت بهم الملائكه، و تنزّلت عليهم السّكينه، و فتحت لهم أبواب السّماء، و أعدّت لهم مقاعد الكرامات فى مقام اطّلع اللّه عليكم فيه، فرضى سعيهم، و حمد مقامهم، يتنسّمون بدعائه روح التّجاوز، رهائن فاقه إلى فضله، و أسارى ذلّه لعظمته، جرح طول الأسى قلوبهم، و طول البكاء عيونهم، لكلّ باب رغبه إلى اللّه منهم يد قارعه، يسئلون من لا تضيق لديه المنادح، و لا يخيب عليه الرّاغبون، فحاسب نفسك لنفسك، فإنّ

غيرها من الأنفس عليها حسيب غيرك.

اللغه

(الوقره) ثقل فى الاذن أو ذهاب السمع كلّه و (العشوه) مرّه من العشاء بالفتح و القصر سوء البصر باللّيل و النّهار أو العمى و (البرهه) بالضمّ الزّمان الطّويل أو الأعمّ و (الفتره) ما بين كلّ النّبيّين و (الفلاه) المفازه لا ماء فيها أو الصحراء الواسعه و (هتف) به من باب ضرب هتافا بالضمّ صاح به.

و(المقاوم)المجالس جمع المقامه و هى مفعله من المقام و هما فى الأصل اسمان لوضع القيام إلاّ أنّهم اتّسعوا فيهما فاستعملوهما استعمال المجلس و المكان قال تعالى «خير مقاما» أى مجلساو (أقلّ) فلان بالشىء و استقلّ به إذا حمله قال تعالى «أَقَلَّتْ سَحاباً ثِقالاً » أى حملت الرّيح سحابا ثقالا بالماء و (النشيج) الصّوت مع بكاء و توجّع كما يرد الصبى بكاءه فى صدره و (النّحيب) رفع الصّوت بالبكاء و (عجّ) عجّا من باب ضرب رفع صوته بالتّلبيه و نحوها و (النسيم) نفس الرّيح الضعيف كالنسمه و تنسّم و تنسّم أى تنفّس و تنسّم النّسيم أى تشمّمه.

و (الرّوح) بالفتح الرّحمه و الرّاحه قال تعالى «لا تَيْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللّهِ » أى من رحمته، و يقال أيضا لنسيم الرّيح الطيّب من روّحت الدّهن ترويحا جعلت فيه ريحا طيبا طابت به ريحه فتروح أى فاحت رائحته و قال فى مجمع البحرين فى قوله تعالى «فَأَمّا إِنْ كانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَ رَيْحانٌ وَ جَنَّةُ نَعِيمٍ » إنّ الرّوح بفتح أوّله الرّاحه و الاستراحه أو الحياه الدّائمه، و بضمّه الرّحمه لأنّها كالرّوح للمرحوم، و بالوجهين قرء قوله: فروح.

و (المنادح) جمع المندح كقاتل و مقتل أو جمع المندوحه من ندح ندحا من باب منع اتّسع قال الفيروز آبادى: النّدح و بضمّ الكثره و السّعه و ما اتّسع من الأرض كالنّدحه و النّدحه و المندوحه و المنتدح و (الحسيب) المحاسب و فى بعض النسخ محاسب بدل حسيب.

الاعراب

قوله تعالی «يُسَبِّحُ لَهُ فِيها بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ رِجالٌ لا تُلْهِيهِمْ تِجارَةٌ وَ لا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ » قرء ابن عامر و أبو بكر يسبّح بفتح الباء بالبناء علی المفعول و الباقون بكسرها، فعلی قولهم يكون رجال فاعله و علی القول الأوّل فالسّاد مسدّ الفاعل أحد الظّروف الثلاثه أعنی له فيها بالغدوّ، و علی هذه القراءه فيكون رجال فاعلا لفعل محذوف مدلول عليه بالفعل المذكور فكأنّه قيل من يسبّحه فقال: رجال، أی يسبّحه رجال كما فی قول الشّاعر:

ليبک يزيد ضارع لخصومه و مختبط ممّا تطيح الطّوايح

أی يبكيه ضارع، و قيل: هو خبر مبتدأ محذوف أی المسبّح رجال و قيل:

التقدير فيها رجال.

و قوله عليه السّلام: و ما برح للّه آه برح فعل ناقص بمعنی زال من نواسخ المبتدأ و الخبر يدخل عليهما فيرفع المبتدأ تشبيها بالفاعل و ينصب الخبر تشبيها بالمفعول، و للّه خبره المقدّم و عباد اسمه المؤخّر، و إنما يعمل هذا العمل بشرط تقدّم النفی عليه كما هنا و فی قوله «لن نبرح عليه عاكفين» و مثله زال فی الاشتراط به قال تعالی: «وَ لا يَزالُونَ مُخْتَلِفِينَ » و جمله عزّت آلاؤه حال من اللّه.

و قوله: فی البرهه بعد البرهه إما ظرف لغو متعلّق ببرح، أو ظرف مستقرّ حال من عباد قدّمت علی ذيها للظرفيه.

و قوله: حمدوا إليه تعديته بالی لتضمين معنی الانهاء كما فی قولهم: أحمد إليک اللّه أی أحمد منهيا حمده إليک.

و قوله عليه السّلام: فكانوا كذلک مصابيح تلک الظلمات، كان فعل ناقص و الضمير اسمه و كذلک خبره، و الكاف فيه إما للتشبيه أو بمعنی علی كما قاله الأخفش و الكوفيّون مستدلّين بأنّ بعضهم قيل له كيف أصبحت فقال كخير أی علی خير أی كان عباد اللّه كما وصفناه أو علی ما وصفناه، و مصابيح تلک الظلمات فی بعض النسخ بالنصب و فی بعضها بالرّفع، فعلی النصب يجوز أن تكون بدلا من كذلک بدل تفصيل كما فی

قوله تعالى «أَمَدَّكُمْ بِما تَعْلَمُونَ أَمَدَّكُمْ بِأَنْعامٍ وَ بَنِينَ وَ جَنّاتٍ وَ عُيُونٍ » و أن تكون حالا من اسم كان على القول بجواز عمل الفعل الناقص فى الحال، و على الرّفع فهو بدل من ضمير كانوا كابدال الّذين ظلموا من ضمير أسرّوا فى قوله تعالى «وَ أَسَرُّوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ».

و قوله: يقطعون به أيّام الحياه، الظرف مفعول به لا مفعول فيه مثل حيث فى قوله تعالى «اَللّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسالَتَهُ » إذ المعنى أنّه سبحانه يعلم نفس المكان المستحقّ للرّساله لا شيئا فى المكان، و ناصبها يعلم محذوفا مدلولا عليه بأعلم لا بأعلم نفسه لأنّ أفعل التفضيل لا ينصب المفعول به، و قوله: لرأيت جواب فلو مثلتهم.

و قوله عليه السّلام: رهائن فاقه خبر لمبتدأ محذوف و قوله: لكلّ باب رغبه خبر قدّم على مسنده و هو يد قارعه، و منهم متعلّق برغبه و يحتمل أن يكون منهم يد قارعه خبر او مبتداء، فيكون لكلّ باب ظرف لغو متعلّق بقارعه و قدّم على متعلّقه للوسعه فى الظروف.

و قوله: لا يخيب عليه الرّاغبون، تعديته بعلى لتضمين لا يخيب معنى التوكل أى متوكلين عليه، و على للاستعلاء المجازى كما فى قوله تعالى «كانَ عَلى رَبِّكَ حَتْماً مَقْضِيًّا » فانّه تعالى شانه من استعلاء شىء عليه و لكنه إذا صار الشىء مشهورا فى الاستعمال فى شىء لم يراع معناه الأصلى نحو ما أعظم اللّه و منه: توكّلت على فلان كأنك تحمل ثقلك عليه، و منه توكّلت على اللّه صرّح بذلك نجم الأئمه الرضىّ، و يحتمل أن يكون عليه بمعنى فيه كما فى قوله تعالى «وَ دَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلى حِينِ غَفْلَةٍ » فيكون متعلّقا بالرّاغبون أى لا يخيب الراغبون فيه و الأوّل أظهر.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذا الكلام الشريف حسبما أشار إليه الرضىّ قدّس سرّه (قاله) عليه السّلام (عند تلاوته) قوله تعالى «رِجالٌ لا تُلْهِيهِمْ تِجارَةٌ » و قبل الشروع فى شرحه ينبغى أن نفسّر الايه باقتضاء المقام، و قد مضى بعض الكلام فيها فى شرح الكلام المأه و الثامن و التسعين و أقول هنا:

ص:۲۴۹

قال تعالى فى سوره النور «فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيها بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ رِجالٌ لا تُلْهِيهِمْ تِجارَةٌ وَ لا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّهِ وَ إِقامِ الصَّلاهِ وَ إِيتاءِ الزَّكاهِ يَخافُونَ يَوْماً تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَ الْأَبْصارُ » أى هذه المشكاه المذكوره فى سابق الايه فى بيوت أو توقد فى بيوت هذه صفتها.

قال ابن عباس: و هى المساجد، و يعضده قول النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: المساجد بيوت اللّه فى الأرض و هى تضىء لأهل السماء كما تضىء النجوم لأهل الأرض و قيل: هى بيوت الأنبياء قال فى مجمع البيان: و روى ذلك مرفوعا أنّه سئل عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لما قرء الايه أىّ بيوت هذه؟ فقال: بيوت الأنبياء، فقام أبو بكر فقال: يا رسول اللّه هذا البيت منها لبيت علىّ عليه السّلام و فاطمه عليهما السّلام؟ قال: نعم من أفاضلها، و يعضد هذا القول قوله «إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً » و قوله «رَحْمَتُ اللّهِ وَ بَرَكاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ ».

و فى الصافى من الكافى و الاكمال عن الباقر عليه السّلام هى بيوتات الأنبياء و الرّسل و الحكماء و أئمه الهدى و القمّى عنه عليه السّلام هى بيوت الأنبياء و بيوت علىّ عليه السّلام منها.

و قد مضى فى شرح الكلام المأه و الثامن و التسعين حديث من غايه المرام عن موسى بن جعفر عن أبيه عليهما السّلام فى هذه الايه أنه قال بيوت آل محمّد صلّى اللّه عليه و عليهم أجمعين بيت علىّ و فاطمه و الحسن و الحسين و حمزه و جعفر عليهم السّلام.

و فيه أيضا من الكافى باسناده عن أبى حمزه الثمالى قال: كنت جالسا فى مسجد الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إذ أقبل رجل فسلّم فقال: من أنت يا عبد اللّه؟ فقلت:

رجل من أهل الكوفه فما حاجتك؟ فقال لى: أ تعرف أبا جعفر محمّد بن علىّ عليهما السّلام؟ فقلت: نعم فما حاجتك إليه؟ قال: هيّأت له أربعين مسأله أسأله عنها فما كان من حقّ أخذته و ما كان من باطل تركته، فقلت له: هل تعرف ما بين الحقّ و الباطل؟ قال: نعم، قلت: فما حاجتك إليه إذا كنت تعرف ما بين الحقّ و الباطل، فقال لى:

يا أهل الكوفه أنتم قوم ما تطاقون إذا رأيت أبا جعفر عليه السّلام فأخبرنى، فما انقطع كلامه

حتى أقبل أبو جعفر عليه السّلام و حوله أهل خراسان و غيرهم يسألونه عن مناسك الحجّ فمضى حتّى جلس مجلسه و جلس الرجل قريبا منه، قال أبو حمزه: فجلست حتى أسمع الكلام و حوله العالم من الناس، فلما قضى حوائجهم و انصرفوا التفت عليه السّلام إلى الرجل فقال له: من أنت؟ قال أنا قتاده بن دعامه البصرى، فقال أبو جعفر عليه السّلام أنت فقيه أهل البصره؟ فقال: نعم، فقال له أبو جعفر عليه السّلام: ويحك يا قتاده إنّ اللّه عزّ و جلّ خلق خلقا من خلقه فجعلهم حججا على خلقه فهم أوتاد الأرض قوّام بأمره، نجباء فى علمه، اصطفاهم قبل خلقه، أظلّه عن يمين العرش، قال: فسكت قتاده طويلا ثمّ قال: أصلحك اللّه و اللّه لقد جلست بين يدى الفقهاء و قدّام ابن عبّاس فما اضطرب قلبى قدّام واحد منهم ما اضطرب قدّامك، فقال أبو جعفر عليه السّلام ما تدرى أين أنت، أنت بين يدى «بُيُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيها بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ رِجالٌ لا تُلْهِيهِمْ تِجارَةٌ وَ لا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّهِ وَ إِقامِ الصَّلاةِ وَ إِيتاءِ الزَّكاةِ » و نحن اولئك، فقال له قتاده: صدقت و اللّه جعلنى اللّه فداك و اللّه ما هى بيوت حجاره و لا طين، الحديث.

و المراد بالرفع فى قوله «أَنْ تُرْفَعَ » التعظيم و رفع القدر، و قيل: رفع الحوائج فيها إلى اللّه تعالى «وَ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ » أى يتلى فيها كتابه، و قيل:

يذكر فيها أسماؤه الحسنى: و قيل: عام فيما يتضمن ذكره حتى المذكوره فى أفعاله و المباحثه فى أحكامه «يُسَبِّحُ لَهُ فِيها بِالْغُدُوِّ وَ الْآصالِ » أى يصلّى فيها بالبكر و العشايا قال ابن عباس كلّ تسبيح فى القرآن صلاه، و قيل: المراد بالتسبيح تنزيهه عما لا يجوز عليه و وصفه بصفات الكمال التى يستحقّها لذاته و أفعاله.

ثمّ بين المسبّح فقال «رجال لا تلهيهم» أى لا تشغلهم و لا تصرفهم «تجاره و لا بيع عن ذكر اللّه» و ستعرف الفرق بين التجاره و البيع فى شرح المتن، و أما ذكر اللّه فهو يعمّ جميع الأذكار و قد مرّ تفصيلا فى التّنبيه الثانى من تنبيهات الفصل السّادس من فصول الخطبه الثانيه و الثمانين.

إذا عرفت ذلك فلنرجع إلى شرح كلامه عليه السّلام فأقول: إنّ مدار هذا الكلام

على فصول ثلاثه:

الأوّل فى التّنبيه على فضيله الذّكر نفسه.

و الثّانى فى وصف حال المذكّرين و كيفيه تذكيرهم.

و الثّالث فى بيان أوصاف الذّاكرين و الاشاره إلى مقاماتهم الجليله و مقاومهم المحموده.

اما الفصل الاول

فهو قوله عليه السّلام (إنّ اللّه سبحانه جعل الذّكر جلاء للقلوب) المراد بالذّكر هنا مطلق الذكر من التسبيح و التهليل و التّحميد و الدّعاء و المناجاه و تلاوه الكتاب الكريم و نحوها، فانّ المداومه عليها باللّسان مع حضور القلب و توجّهه إليها توجب صفاء القلب و نوره و جلائه و طهارته و نقائه من ظلمه الذّنوب و رين المعاصى و الغواشى كالمرآه المجلوّه الّتى ليس عليها شىء من الكدر.

و ذلك لما عرفت فى شرح الكلام المأتين و السّادس عشر أنّ الاستغراق فى الذكر و المداومه عليه يصرف القلب عمّا سوى اللّه إلى اللّه عزّ و جلّ، فلا يبقى فيه مجال للتّوجه إلى الدّواعى النفسانيّه و لا محلّ لطرد الوساوس الشّيطانيّه التى هى منشأ الذّنوب و مبدء ظلمات القلوب.

و قد تقدّم فى التّنبيه الثانى من شرح الفصل السّادس من فصول الخطبه الثانيه و الثمانين كيفيه مطارده جنود الملائكه و الشياطين فى القلب و غلبتهم على الشياطين و ابعادهم لهم عن القلب بالمداومه على الذّكر و الطاعه، و مضى هناك مطالب نفيسه نافعه فى المقام.

و قوله عليه السّلام (تسمع به بعد الوقره) يعنى يكون الذكر سببا لكون القلوب سميعه بعد صممها أى مستعدّه لاستماع كلام اللّه و كلام الأنبياء و الدّعاه إلى اللّه و استفاده الكمالات و القربات منها بعد ما كانت قاصره عنها.

(و تبصر به بعد العشوه) أى يكون سببا لكونها بصيره بعد عشاها و ضعف

بصـرها أی قابله للانتفاع بما فی الكون من عجايب التّـدبير مدركه لما فی الافاق و الأنفس من الايات و العبر بعد ما كانت غافله عن إدراكها.

(و تنقاد به بعـد المعانـده) أی تنقاد للحقّ بعد العناد و الالحاد، و ذلك لأنّه يحصل بدوام الذّكر و الفكر حاله المراقبه و استشـعار عظمه اللّه تعـالی و جلالـه و كبريـائه فيحصـل بـذلك ذلّ و انكسـار و مهانه للقلب و يكون داخرا ذليلا منقادا لقبول أمر الرب و نهيه، سالكا لسبيله بعد ما كانت منحرفا عنه و تجلو الذكر قلبه و تقرّ عين باطنه فتبصـر بما لا يبصـر به قبل المداومه بالذّكر، اللّهمّ آنسنا به بلطفك الخفیّ

و اما الفصل الثانی

فهو قوله:

(و ما برح) أی ما زال (للّه) بمقتضـی لطفه و رحمته (عزّت آلاؤه) و جلّت نعماؤه (فی البرهه بعد البرهه و فی أزمان الفترات) من الرّسـل و طـول الهجعه من الامـم (عبـاد) صـالحون كـاملون فی معرفته تـامّون فی عبوديّته قـائمون بـأمره فی أنفسـهم مبشّـرون و منـذرون لغيرهـم (ناجاهم فی فكرهم) أی ألهمهم معرفته و أفاض علی قلوبهم كيفيّه سـلوك سبيله و هدايه الناس إليه (و كلّمهم فی ذات عقولهم) أی خاطبهم فی باطنهم سـرّا و تجوز به كالمناجاه عن الالهام و الإفاضه التی أشـرنا إليها (فاستصبحوا بنور يقظه فی الأسـماع و الأبصـار و الأفئـده) أی اسـتيقظوا بشـمول الألطـاف الغيـبيّه و الافاضـات الالـهيّه من نـوم الغفله و رقـد الجهـاله، و اسـتضاءوا بنور حاصل فی الأسـماع بسـبب اسـتماعها إلی ما فيه صـلاح الـدّين من المواعظ و الحكم و الفضايل و آيات الكتاب المبين.

و قـد قال تعالی «إِذا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْـتَمِعُوا لَهُ وَ أَنْصِـتُوا » فانّ الاسـتماع إلی ذلك بقصد الفهم و القبول محصّل لأنوار الكمالات النفسانيه، و لـذلك مدح اللّه تعالی المؤمنين بكون استماعهم علی هذا الوجه و قال عزّ من قائل «وَ إِذا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آياتُهُ زادَتْهُمْ إِيماناً » أی إذا قرء علی المؤمنين القرآن و استمعوه زادتهم آياته تبصره و يقينا

على يقين و أمّا الاستماع لا بقصد الفهم و القبول فقد ذمّ المستمعين كذلك فى قوله:

«ما يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٍ إِلاَّ اسْتَمَعُوهُ وَ هُمْ يَلْعَبُونَ » أى لم يستمعوه استماع نظر و تدبّر و قبول و تفكّر و إنّما استمعوه استماع لعب و استهزاء، و فى قوله «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَ فَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَ لَوْ كانُوا لا يَعْقِلُونَ » أى من جمله هؤلاء الكفّار من يطلبون السمع إلى كلامك للرّد و التّعنّت لا للفهم و القبول، فلمّا كان استماعهم على هذا الوجه كانوا كأنّهم صمّ لا يستمعوه حيث لم ينتفعوا به فاستحقّوا الطعن و التعريض من اللّه عزّ و جلّ بذلك.

و استضاءوا أيضا بنور حاصل فى الابصار بسبب نظرها إلى ما هو محصّل لنور المعرفه من آيات الكبرياء و العظمه و عجايب الصّنع و القدره كما قال تعالى «سَنُرِيهِمْ آياتِنا فِي الْآفاقِ وَ فِي أَنْفُسِهِمْ حَتّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ » و قال «وَ مِنْ آياتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفاً وَ طَمَعاً وَ يُنَزِّلُ مِنَ السَّماءِ ماءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها إِنَّ فِي ذلِكَ لَآياتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ».

هـذا إذا كان النظر اليها للاستبصار و الاعتبار و إلاّ فلا خير فيه و لا منفعه و لا يزيد إلاّ الغفله، و لذلك ذمّ اللّه تعالى شأنه الكفّار بكون نظرهم على هذا الوجه فى قوله «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَ فَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْيَ وَ لَوْ كانُوا لا يُبْصِرُونَ » أى ينظر إلى أفعالك و أقوالك لا نظر الحقيقه و العبره بل نظر العاده فلا ينتفع بنظره و لا يزيدهم النظّر إلاّ عمى و جهاله.

و أمّا الاستضاءه بنور يقظه الأفئده فيقظتها عباره عن فطانتها و جودتها و توجّهها إلى ما ينبغى لها من الكمالات العقليه و تفكّرها فى آثار القدره و الجلال و الجبروت و آيات العظمه و الكمال و الملك و الملكوت، و تدبّرها فى بدايع المصنوعات و معانى الايات المحكمات كما قال تعالى «إِنَّ فِي خَلْقِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ لَآياتٍ لِأُولِي الْأَلْبابِ » و قال «كِتابٌ أَنْزَلْناهُ إِلَيْكَ مُبارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آياتِهِ وَ لِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبابِ ».

و المراد بنور يقظتها هو نور العلم و المعارف الحقّه و العقائد اليقينيه الحاصله من التدبّر و التّفكّر.

و استعاره النّور للعلم شايع كاستعاره الظّلمه للجهل كما قال تعالى«أَ وَ مَنْ كانَ مَيْتاً فَأَحْيَيْناهُ وَ جَعَلْنا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُماتِ لَيْسَ بِخارِجٍ مِنْها »قال فى التفسير: أى كافرا فأحييناه بأن هديناه إلى الايمان و انّما سمّى اللّه تعالى الكافر ميّتا لأنّه لا ينتفع بحياته و لا ينتفع غيره به، و سمّى المؤمن حيّا لأنّ له و لغيره المصلحه و المنفعه فى حياته، و جعلنا له نورا، أراد بالنور العلم و الحكمه قال أمين الاسلام الطبرسىّ: سمّى سبحانه ذلك نورا و الجهل ظلمه لأنّ العلم يهتدى به إلى الرّشاد كما يهتدى به فى الطرقات و قال ابن عبّاس: المراد بالنّور الايمان، و قيل: المراد به القرآن كمن مثله فى الظّلمات أى ظلمات الكفر قال الطبرسىّ:

سمّى الايمان و القرآن و العلم نورا لأنّ النّاس يبصرون بذلك و يهتدون من ظلمات الكفر و حيره الضلاله كما يهتدى بساير الأنوار، و سمّى الكفر ظلمه لأنّ الكافر لا يهتدى بهداه و لا يبصر أمر رشده، و من هذا القبيل استعاره البصير و الأعمى للمؤمن و الكافر قال تعالى «وَ ما يَسْتَوِي الْأَعْمى وَ الْبَصِيرُ ».

و الحاصل أنّه تعالى لم يخل الأزمان من عباد استضاءوا و استصبحوا بنور المعرفه و اليقين الحاصل من طريق السمع بالاصغاء، و من طريق البصر بالنظر، و الأفئده بالفكر و التّدبّر، هذا حالهم فى ذات أنفسهم.

و أمّا بالنسبه إلى الخلق فانّهم يهدون بالحقّ و يحكمون بالقسط و يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر و (يذكرون بأيّام اللّه) أى يذكّرون النّاس بوقايعه و قوارعه و عقوباته الواقعه بالامم الماضيه فى القرون الخاليه على ما عرفته فى شرح الفصل السّابع من الخطبه المأه و الحاديه و التسعين.

و روى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام فى تفسير قوله تعالى «وَ ذَكِّرْهُمْ بِأَيّامِ اللّهِ » أنّه يريد بأيّام اللّه سنّته و أفعاله فى عباده من إنعام و انتقام.

و حاصله تذكير المحسنين بالانعام تبشيرا لهم، و المسيئين بالانتقام إنذارا

و تحذيرا كما ذكر اللّه تعالى أيضا كفّار قريش بذلك فى كتابه العزيز فى سوره القمر حيث قال فيهم «وَ لَقَدْ جاءَهُمْ مِنَ الْأَنْباءِ ما فِيهِ مُزْدَجَرٌ » و كرّر قوله «وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ » عقيب التّذكير بقصّه قوم نوح و إهلاكهم بماء منهمر، و بقصّه عاد و إهلاكهم بريح صرصر فى يوم نحس مستمرّ، و بقصّه ثمود و إهلاكهم بصيحه واحده فكانوا كهشيم المحتظر، و بقصّه قوم لوط و لقد صبّحهم بكره عذاب مستقرّ، فختم بقصّه آل فرعون و أخذه عزّ و جلّ لهم أخذ عزيز مقتدر، ثمّ اتبع ذلك كلّه بقوله «أَ كُفّارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولئِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَراءَةٌ فِي الزُّبُرِ » إلى أن قال تعالى «وَ لَقَدْ أَهْلَكْنا أَشْياعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ ».

قال أمين الاسلام الطبرسىّ: خوّف سبحانه كفار مكّه فقال «أ كفاركم خير» و أشدّ و أقوى «من اولئكم» الّذين ذكرناهم و قد أهلكناهم، و هذا استفهام إنكار أى لستم أفضل من قوم نوح و عاد و ثمود لا فى القوّه و لا فى الثروه و لا فى كثره العدد و العدّه، و المعنى أنه إذا هلك اولئك الكفار فما الذى يؤمنكم أن ينزل بكم ما نزل بهم «أَمْ لَكُمْ بَراءَةٌ فِي الزُّبُرِ » أى لكم براءه من العذاب فى الكتب السّالفه أنّه لن يصيبكم ما أصاب الامم الخاليه.

و قال فى قوله «وَ لَقَدْ أَهْلَكْنا أَشْياعَكُمْ » أى أشباهكم و نظراءكم فى الكفر من الامم الماضيه «فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ » أى فهل من متذكّر لما يوجبه هذا الوعظ من الانزجار عن مثل ما سلف من أعمال الكفار لئلاّ يقع فيه ما وقع بهم من الاهلاك.

(و يخوّفون مقامه) أى يخوّفونهم من مقام الرّبوبيه المتّصفه بالعظمه و الجلال و الكبرياء و القدره، و من كونه قائما على كلّ نفس بما كسبت، فانّ التخويف بذلك مستلزم للخوف و الهيبه أو من مقامهم بين يدى الرّب للحساب و ذلك يوم يقوم الناس لربّ العالمين و يقوم الاشهاد و يقوم الرّوح و الملائكه صفّا لا يتكلّمون إلاّ من أذن له الرّحمن و قال صوابا.

ثمّ وصفهم بأنهم (بمنزله الأدلّه) و الهداه (فى) البوادى و (الفلوات) فكما أنّ

الأدلّه يدلّون على الطريق و يهتدون إليه و (من أخذ القصد) أى قصد السبيل و هو الطريق المستقيم المحفوظ من الافراط و التفريط المبلّغ قاصده و سالكه إلى ما يريد (حمدوا إليه طريقه و بشّروه بالنّجاه) من الهلكات (و من) انحرف عنه و (أخذ يمينا و شمالا ـ ذمّوا إليه الطريق و حذّروه من الهلكه) فكذلك هؤلاء يهدون السائرين إلى الاخره إلى الصراط المستقيم و يبشّرون الاخذين به بالسعاده الأبديه و النجاه من المهالك، و يحذّرون المنحرفين عنه إلى اليمين و الشمال من الشقاوه الأبديه و الوقوع فى المعاتب.

(فكانوا كذلك) أى على ما وصفناه من التّذكير و التخويف و التبشير و التّحذير(مصابيح تلك الظّلمات و أدلّه تلك الشّبهات)أشار بها إلى ظلمات أزمنه الفتره المذكوره سابقا و شبهاتها، و أراد بالظّلمات ظلمات الجهل و الحيره الّتى تغشى النّاس فيها، و بالشّبهات الامور الباطله الشبيهه بالحقّ، و شبّههم بالمصابيح لأنّه يهتدى بهم و يقتبس من أنوار علومهم فى تلك الظّلمات كما يستضاء بالمصباح فى ذلك ظلمه اللّيل.

و بهذا الوجه شبّه الأئمّه عليهم السّلام بالعلامات و رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالنّجم فى قوله تعالى«وَ عَلاماتٍ وَ بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ »قال أبو عبد اللّه عليه السّلام: نحن العلامات و النّجم رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و شبّههم عليهم السّلام بالأدلّه لتميزهم بين الحقّ و الباطل و إرشادهم إلى الحقّ كما يفرق الدّليل بين القصد و غيره و يدلّ على القصد.

و قد مرّ نظير ذلك فى كلامه عليه السّلام فى الخطبه الثامنه و الثلاثين حيث قال عليه السّلام هناك: و إنّما سمّيت الشّبهه شبهه لأنّها تشبه الحقّ فأمّا أولياء اللّه فضياؤهم فيها اليقين و دليلهم سمت الهدى، و أمّا أعداء اللّه فدعاؤهم فيها الضّلال و دليلهم العمى.

ص:٢٥٧

و اما الفصل الثالث

فهو قوله عليه السّلام (و انّ للذّكر لأهلا أخذوه من الدّنيا بدلا) أراد بهم إمّا خصوص نفسه و الطيبين من أولاده لأنّهم أهله حقيقه يسبّحون اللّيل و النّهار و لا يفترون و يذكرون اللّه قياما و قعودا و على جنوبهم و يتفكّرون فى خلق السّموات و الأرض ربّنا ما خلقت هذا باطلا.

و هم أيضا أهل الذّكر الّذى هو القرآن كما يشهد به ما فى الكافى عن الفضيل عن أبى عبد اللّه عليه السّلام فى قول اللّه تبارك و تعالى «وَ إِنَّهُ لَذِكْرٌ لَکَ وَ لِقَوْمِکَ وَ سَوْفَ تُسْئَلُونَ » قال عليه السّلام: الذكر القرآن و نحن قومه و نحن المسئولون.

و أهل الذكر الذى هو الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كما يدلّ عليه ما فيه عن عبد اللّه بن عجلان عن أبى جعفر عليه الصّلاه و السّلام فى قول اللّه عزّ و جلّ «فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لا تَعْلَمُونَ » قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: الّذكر أنا و الأئمه عليهم السّلام أهل الذّكر.

و يؤيّد إرادته عليه السّلام خصوص نفسه و أولاده عليهم السّلام ما يفصّله عليه السّلام من صفات أهل الذّكر، فانّ تلك الصّفات الآتيه هم المتّصفون بها حقّ الاتّصاف و حقيقته و يؤيّده أيضا أكثر ما رويناه من الأخبار فى تفسير «بيوت أذن اللّه أن ترفع و يذكر فيها اسمه» الايه.

و إن أراد به مطلق أهل الذكر فهم عليهم السّلام أكثر كمل مصاديقه و أفراده.

و كيف كان فقد أخذ الذّكر أهله بدلا من الدّنيا و عوضا منها علما منهم بأنّ من أكثر ذكر اللّه أحبّه اللّه كما رواه الصّادق عليه السّلام من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و روى عنه أيضا من أحبّ أن يرتع فى رياض الجنّه فليكثر ذكر اللّه.

و لذلك (فلم تشغلهم تجاره و لا بيع عنه) ذكر البيع بعد التّجاره من قبيل ذكر الخاصّ بعد العامّ لمزيد الاهتمام كما فى قوله تعالى «يَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَهِلَّهِ قُلْ هِيَ مَواقِيتُ لِلنّاسِ وَ الْحَجِّ » فانّ التجاره تشمل جميع أنواع المكاسب و البيع أظهرها، و قال البيضاوى فى تفسير قوله تعالى «لا تُلْهِيهِمْ تِجارَهٌ » لا يشغلهم معامله

رابحه «و لا بيع عن ذكر اللّه» مبالغه بالتعميم بعد التّخصيص إن أريد به مطلق المعاوضه، أو بافراد ما هو أهمّ من قسمى التجاره فانّ الرّبح يتحقّق بالبيع و يتوقّع بالشّرا، و قيل: المراد بالتّجاره الشّرى فانّه أصلها و مبدؤها.

(يقطعون به أيّام الحياه) أى أيّام حياتهم، و يحتمل أن يكون المعنى أنّهم يقطعون بالاشتغال به عن العلايق الدّنيويّه فى تمام عمرهم، فتكون أيّام الحياه مفعولا فيه لا مفعولا به و الأوّل أظهر.

(و يهتفون بالزّواجر عن محارم اللّه فى أسماع الغافلين) عن ذكر اللّه أى يصيحون بالمواعظ البالغه و النّصايح الزّاجره فى أسماع أهل اللّهو و الغفله زجرا لهم أى إزعاجا و إبعادا عن المحارم (يأمرون) غيرهم (بالقسط) و العدل (و يأتمرون) أى ينقادون (به) فى أنفسهم (و ينهون عن) الفحشاء و (المنكر و يتناهون) أى يكفّون (عنه) فى ذاتهم لما عرفت فى شرح الخطبه المأه و الرابعه أنّ النّهى عن المنكر إنّما هو بعد التناهى عنه.

(فكأنّما قطعوا الدّنيا) و انتهوا (إلى الاخره و هم فيها) أى و الحال أنّهم فى الدّنيا فكأنّهم قطعوها و مضوا إلى الدّار الأخرى (فشاهدوا) بعين اليقين (ما وراء ذلك) العالم.

(فكأنّما) هم و الجنّه كمن قد رآها فهم فيها منعّمون و على الأرائك متّكؤون و هم و النار كمن قد رآها فهم فيها معذّبون و من هولها مصطرخون و كأنما (اطلعوا عيوب أهل البرزخ فى طول الاقامه فيه) أى علموا فظايع البرزخ و شدايد أهله الغايبه عن نظر أهل الدّنيا فى مدّه الاقامه المتماديه الطويله لهم فيه (و) كأنما(حقّقت القيامه عليهم عداتها)فى إسناد التحقيق إلى القيامه و كذا إضافه العدات إلى ضميرها تجوّز، و المراد كأنّ القيامه قد قامت عليهم و حقّق اللّه تعالى مواعيده التى تكون فيها من تكوير الشمس و طمس النجوم و تسيير الجبال و حشر الوحوش و كون الناس كالفراش المبثوث و الجبال كالعهن المنفوش و فرار المرء من أخيه و امّه و أبيه و صاحبته و بنيه لكلّ امرء منهم يومئذ شأن يغنيه

وجوه یومئذ مسفره ضاحکه مستبشره و وجوه یومئذ علیها غبره ترهقها قتره إلی غیر هذه مما أخبر به الکتاب العزیز و نطق به الأخبار.

(فکشفوا) ببیاناتهم الفصیحه و کلماتهم النصیحه (غطاء ذلک) أی ما رأوه بعین الیقین من محجوبات الغیوب و مستورات الغیب المحجوب (لأهل الدّنیا) تنفیرا لهم عنها و ترغیبا إلی دار الاخری (حتّی کأنهم) من شدّه الیقین و قوّه أبصار البصایر و آذان العقول (یرون) من أحوال النشأه الأخرویه (ما لا یری) سایر (الناس و یسمعون ما لا یسمعون) و هذا المقام مقام قوله علیه السّلام: لو کشف الغطاء ما ازددت یقینا.

قال الشارح البحرانیّ: لما کان السبب فی قصور النفوس عن ادراک أحوال الاخره و هو تعلّقها بهذه الأبدان و اشتغالها بتدبیرها و الانغماس فی الهیئات الدّنیویه المکتسبه عنها، و کان هؤلاء الموصوفون قد غسلوا درن تلک الهیات من ألواح نفوسهم بمداومه ذکر اللّه و ملازمه الرّیاضه التامّه، حتّی صارت نفوسهم کمرایا مجلوّه حوذی بها سطر الحقائق الالهیه فجلت و انتقشت بها، لا جرم شاهدوا بعین الیقین سبیل النجاه و سبیل الهلاک و ما بینهما فسلکوا علی بصیره و هدوا الناس علی یقین و اخبروا عن امور شاهدوها بأعین بصائرهم و سمعوا باذان عقولهم، فکأنهم فی وضوح ذلک لهم و ظهوره و اخبارهم عنه قد شاهدوا ما شاهده الناس بحواسّهم ما لم یشاهده الناس و سمعوا ما لم یسمعوه.

(فلو مثلتهم بعقلک) أی تصوّرت مثالهم و صورهم (فی مقاومهم المحموده) أی مقامات عبودیتهم و تذلّلهم التی یحمدهم اللّه ربّ العالمین بالقیام فی تلک المقامات (و مجالسهم المشهوده) أی مجالس عبادتهم و تضرّعهم الّتی تشهدها الملائکه المقرّبون کما قال عزّ من قائل «وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ کانَ مَشْهُوداً » قال المفسرون معناه إنّ صلاه الفجر تشهدها ملائکه اللّیل و ملائکه النهار و قوله علیه السّلام:(و قد نشروا دواوین أعمالهم و فرغوا لمحاسبه أنفسهم) من الاستعاره التمثیلیّه حیث شبّههم علیه السّلام فی تتبعهم لنفوسهم و ملاحظتهم لألواح ضمایرهم

ص:۲۶۰

و تفكّرهم فى ما ثبت فى تلك الألواح من صور أعمالهم الّتى عملوها من خير أو شرّ و تدبيرهم فى جبران الخاسره منها و مطالبتهم أنفسهم بتدارك ما فاتت و فرّطت فيها بالتاجر الذى يفتح دفتر تجارته، و ينشر ديوان حسابه و ينظر ما كتب فيه من صوره مكاسبه و يلاحظ ربحه و خسرانه، و يدبّر تدارك خسارته.

و قد قال عليه السّلام فى الخطبه التّاسعه و الثمانين: عباد اللّه زنوا أنفسكم من قبل أن توزنوا و حاسبوها من قبل أن تحاسبوا، و قد مرّ فى شرحه ما ينفع فى هذا المقام و حقيقه محاسبه النّفس على ما نبّه عليه الغزالى أن يكون للعبد ساعه فى آخر النّهار يطالب النفس و يحاسبها على جميع حركاتها و سكناتها كما يفعل التجار فى الدّنيا مع الشركاء فى آخر كلّ سنه أو شهر أو يوم حرصا منهم على الدّنيا و خوفا من فوات منافعها.

فانّ التّاجر إذا جلس مجلس المحاسبه مع شريكه ينظر أوّلا فى رأس المال، ثمّ فى الرّبح و الخسران ليتبيّن له الزّياده و النّقصان، فان كان من فضل حاصل استوفاه و شكره، و إن كان من خسران ضمّنه و كلّفه جبرانه فى المستقبل و كذلك رأس مال العبد فى دينه الفرائض و ربحه النّوافل و الفضايل و خسرانه المعاصى و موسم تلك التجاره تمام النّهار، و النّفس بمنزله الشريك فليحاسبها أوّلا على الفرائض فإنّ أدّاها على وجهها شكر اللّه تعالى على ذلك، و إن فوّتها من أصلها طالبها بالقضاء و إن أدّاها ناقصه كلّفها الجبران بالنّوافل، و إن ارتكب معصيه اشتغل بمؤاخذتها و معاتبتها ليستوفى منها ما يتدارك به ما فرّط كما يصنع التّاجر بشريكه.

و كما أنّه يفتّش فى حساب الدّنيا عن الحبّه و القيراط و يبالغ فى المداقّه و يلاحظ مداخل الزّياده و النقصان، فينبغى له أن يبالغ فى المداقّه فى حساب نفسه عن خواطره و أفكاره و قيامه و قعوده و أكله و شربه و تكلّمه بل عن جميع حركاته و سكناته، و ينبغى أيضا أن يحاسب النّفس على جميع عمره يوما فيوما و ساعه فساعه فى جميع الأعضاء الظاهره و الباطنه.

و قد نقل عن بعض العرفاء و كان محاسبا لنفسه أنّه حسب يوما فاذا هو ابن ستّين سنه، فحسب أيّامها فاذا هى أحد و عشرون ألف يوم و خمسمائه يوم، فصرخ و قال: يا ويلتى أ ألقى الملك بأحد و عشرين ألف ذنب فكيف و فى كلّ يوم عشره آلاف ذنب، ثمّ خرّ مغشيّا عليه فاذا هو ميّت.

فهكذا ينبغى أن يحاسب نفسه على الانفاس و على معصيته بالقلب و الجوارح فى كلّ ساعه، و لو رمى العبد بكلّ معصيه حجرا فى داره لكان فى مدّه قليله تلا صغيرا و لكنّه يتساهل فى حفظ المعاصى و الملكان يحفظان عليه ذلك أحصاه اللّه و نسوه و أمّا أولياء اللّه الكاملون فى مقام العبوديّه و الطاعه فلهم المداقّه فى محاسبه أنفسهم و معاتبتها (على كلّ صغيره و كبيره امروا بها فقصّروا عنها أو نهوا عنها ففرّطوا فيها) لعدم إخراجهم أنفسهم من حدّ التقصير فانّه عزّ و جلّ لا يمكن أن ينال مدى عبادته، و كيف يمكن البلوغ إلى مدى عباده من لا مدى له، و من ذلك أنّ المعصومين عليهم السّلام كانوا يعدّون أنفسهم فى عداد المذنبين المقصّرين لكون حسنات الأبرار سيئات المقرّبين حسبما عرفت تفصيلا فى شرح الخطبه الاولى عند تحقيق عصمه الأنبياء عليهم السّلام.

(و حمّلوا ثقل أوزارهم) و آثامهم (ظهورهم فضعفوا عن الاستقلال بها) أى عن حمل الاوزار (فنشجوا نشيجا) أى بكوا بكاء متوجّع(و تجاوبوا نحيبا)أى جاوب بعضهم بعضا بالنّحيب و البكاء الشّديد، و لفظ التّجاوب مجاز فانّهم لمّا كانوا فى مقام محاسبه النّفس رافعين أصواتهم بالبكاء صاروا بمنزله المتجاوبين كأن كلّا منهم يجاوب الاخر ببكائه و نحيبه.

(يعجّون إلى ربّهم من مقاوم ندم و اعتراف) أى يرفعون أصواتهم إليه عزّ و جلّ بالتّضرّع و الابتهال فى مقامات التوبه و الابتهال و الاعتراف بالتّفريط و التّقصير.

و قوله (لرأيت) جواب لو مثّلتهم حسبما اشرنا إليه أى لو تصوّرت حالاتهم فى مقاماتهم المحموده و مجالسهم المشهوده و شاهدت من شئونهم كيت و كيت لرأيت (أعلام هدى) يهتدى باثارهم فى ظلم الضّلاله (و مصابيح دجى) يقتبس من أنوارهم

فی غیاهب الجهاله (قد حفّت بهم الملائکه) أی أحاطت علیهم الملائکه تشریفا و إکراما و عنایه من اللّه تعالی فی حقّهم (و تنزّلت علیهم السّکینه) و هی هیئه جسمانیّه تنشاء من استقرار الأعضاء و طمأنینتها مع اعتدال حرکاتها، و لعلّ المراد بها برد الیقین الّذی اشرنا إلیه فی شرح الکلام الّذی قبل هذا الکلام له علیه السّلام.

(و فتحت لهم أبواب السّماء) بالعنایات الالهیّه و الافاضات الملکوتیّه و الألطاف الغیبیّه (و اعدّت لهم مقاعد الکرامات) المشار إلیها فی قوله عزّ و جلّ «إِنَّ الْمُتَّقِینَ فِی جَنّاتٍ وَ نَهَرٍ فِی مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِیکٍ مُقْتَدِرٍ ».

قال أمین الاسلام الطّبرسی: أی أنهار من الخمر و الماء و العسل، وضع نهر فی موضع أنهار لأنّه اسم جنس یقع علی القلیل و الکثیر، و الاولی أن یکون انّما و حدّ لوفاق الفواصل فی «مَقْعَدِ صِدْقٍ » أی فی مجلس حقّ لا لغو فیه و لا تأثیم و قیل: وصفه بالصّدق لکونه رفیعا مرضیا، و قیل: لدوام النعیم به و قیل: لأنّ اللّه صدق وعد أولیائه فیه «عِنْدَ مَلِیکٍ مُقْتَدِرٍ » أی عند اللّه سبحانه فهو المالک القادر الذی لا یعجزه شیء، و لیس المراد قرب المکان تعالی اللّه عن ذلک علوّا کبیرا بل المراد أنهم فی کنفه و جواره و کفایته حیث تنالهم غواشی رحمته و فضله.

و الحاصل أنهم هیأت لهم تلک المقاعد (فی مقام اطلع اللّه علیکم فیه) و فی نسخه الشارح المعتزلی علیهم بدل علیکم و هو أنسب و علی هذه النسخ فلعلّه من تغلیب المخاطبین علی الغایبین، و یمکن أن یکون النکته فی العدول من الغیبه علی الخطاب تهییج المخاطبین و الهابهم بالتنبیه علی أنّ اللّه تعالی مطلع علیکم و علیهم جمیعا و لکن مقاعد کراماته صارت مخصوصه بهم لتکمیلهم للعبودیه فینبغی أن تکونوا مثلهم حتی تکون معدّه لکم أیضا کما اعدّت لهم.

(فرضی سعیهم) أی جدّهم و جهدهم فی العباده (و حمد مقامهم) أی مقام عبودیتهم و هو فوق مرتبه مقام العباده لأنّ العباده للعوام من المؤمنین و العبودیه للخواصّ من السالکین و العباده لمن له علم الیقین و العبودیه لمن له عین الیقین فانّ حقیقه العبودیه هی الاسر و التذلل فی قید الرّقیه و أن لا یبقی فیه أثر من آثار

هواه، و أن تكون أوقاته مستغرقه فى خدمه مولاه مصروفه إلى تحصيل رضاه و لذلك وصف اللّه نبيه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بهذا الوصف فى غايه غايات مقام القرب و الزّلفى حيث قال تعالى «ثُمَّ دَنا فَتَدَلّى فَكانَ قابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنى فَأَوْحى إِلى عَبْدِهِ ما أَوْحى » فعبّر بلفظ العبد إشاره إلى أنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى ذلك المقام كان فانيا فى اللّه لم يكن له همّ أصلا فيما سواه منقطعا عن جميع ما عداه.

(يتنسّمون بدعائه روح التجاوز) اى يشمّون بدعائه و مناجاته تعالى النسيم الطيب و الهواء الذى تستلذّه النفس و يزيل عنها الهمّ لما حصل من تجاوزه عزّ و جلّ من تقصيرهم و صفحه عنهم(رهائن فاقه إلى فضله)قال الشارح البحرانى استعار لهم لفظ الرّهائن لكونهم فى محلّ الحاجه إلى فضله لا معدل و لا ملجأ لهم عنه كالرهائن فى يد المسترهن.

و كذلك الاسارى فى قوله عليه السّلام(و اسارى ذلّه لعظمته)و وجه المشابهه كونهم فى مقام الذّله تحت عظمته كالأسير بالنسبه إلى عظمه من اسره.

(جرح طول الاسى قلوبهم و طول البكاء عيونهم) أى صارت قلوبهم و عيونهم مجروحه من طول الحزن و البكاء لما فيهم من مزيد الخوف و الخشيه الملازم لكمال المعرفه التى لهم بعظمه الربّ تعالى و عزّته (لكلّ باب رغبه إلى اللّه منهم يد قارعه) أراد بأبواب الرّغبه أنواع العبادات و القربات، و بقرعهم لتلك الأبواب جدّهم فى اقامتها و عدم غفلتهم عنها.

و قال البحرانى: أشار بقرعهم لكلّ باب من أبواب الرّغبه إلى اللّه إلى توجيه أسرارهم و عقولهم إلى القبله الحقيقيه استشرافا لأنوار اللّه و استماما لجوده.

(يسألون من لا تضيق لديه المنادح) الاتيان بالموصول لزياده التّقرير أى تقرير الغرض المسوق له الكلام، فانّ المقصود به الحثّ على سؤاله و التّرغيب إليه تعالى بالتّنبيه على سعه بحر كرمه وجوده و عدم ضيقه عن سؤال السّائلين و آمال الرّاغبين، فهو أدلّ على هذا الغرض من أن يقول يسألون اللّه أو يسألون الرّب تعالى و محصّله أنّه عزّ و جلّ لا يفره المنع و الجمود و لا يكديه الاعطاء و الجود

ص:۲۶۴

بل لو وهب ما تنفّست عنه معادن الجبال و ضحكت عنه أصداف البحار من فلزّ اللّجين و العقيان و نثاره الدرّ و حصيد المرجان ما أثرّ ذلک فی جوده و لا أنفد سعه ما عنده و لکان عنده من ذخایر الأنعام ما لا تنفده مطالب الأنام لأنّه الجواد الّذی لا یغیضه سؤال السّائلین و لا یبخّله إلحاح الملحّین.

(و لا یخیب علیه الرّاغبون) و لا ییأس من فضله و کرمه إلّا الکافرون (فحاسب نفسک لنفسک) أی حاسب نفسک الّتی هی أعزّ الأنفس علیک و أحبّها إلیک لأجل منفعه نفسک أی تولّ أنت بنفسک بمحاسبه نفسک قبل أن تحاسب بها (فانّ غیرها من الأنفس علیها حسیب) أی محاسب (غیرک) یعنی سایر الأنفس الّتی لم یتولّ صاحبها محاسبتها فانّ لها حسیبا یحاسبها، و هو اللّه ربّ العالمین مالک یوم الدّین أسرع الحاسبین کما قال عزّ شأنه «إِنَّ إِلَیْنا إِیابَهُمْ ثُمَّ إِنَّ عَلَیْنا حِسابَهُمْ » «وَ هُوَ الْقاهِرُ فَوْقَ عِبادِهِ وَ یُرْسِلُ عَلَیْکُمْ حَفَظَهً حَتّی إِذا جاءَ أَحَدَکُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنا وَ هُمْ لا یُفَرِّطُونَ ثُمَّ رُدُّوا إِلَی اللّهِ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ أَلا لَهُ الْحُکْمُ وَ هُوَ أَسْرَعُ الْحاسِبِینَ ».

الترجمه

از جملۀ کلام آن امام مبین است که گفته در نزد خواندن آیۀ شریفۀ «رِجالٌ لا تُلْهِیهِمْ تِجارَهٌ وَ لا بَیْعٌ عَنْ ذِکْرِ اللّهِ » یعنی تسبیح می کنند خدای تعالی را مردانی که مشغول نسازد ایشان را تکسّب و نه مبایعه از ذکر پروردگار، آن بزرگوار در حین خواندن این آیه فرموده:

بتحقیق خدای منزّه از نقص گردانید ذکر خود را صیقل از برای قلبها در حالتی که می شنوند بسبب آن بعد از سنگینی و کری، و می بینند بسبب آن بعد از کوری، و مطیع می باشند بجهت آن بعد از نافرمانی، و همیشه بوده از برای خدا در حالتی که عزیز است نعمتهای او در زمانی بعد از زمانی، و در اوقات فترت پیغمبران بندگانی که راز گوید و نجوی می کند حق تعالی با ایشان در پردۀ قلبهای ایشان و سخن می گوید با ایشان در باطن عقلهای ایشان، پس کسب روشنی کردند بنور

آگاهی در گوشها و چشمها و قلبها بیاد مردم می آورند أیّام أنعام و انتقام خدا را در امّتان گذشته، و می ترسانند مردمان را بشناساندن مقام عظمت و اقتدار او.

و ایشان بمنزلهٔ راه نمایندگانند در بیابانها، هر کسی که راه راست را پیش بگیرد مدح می کند بسوی او راه او را، و بشارت می دهند او را بخلاصی از هلاکت، و هر کس که کج شود از راه راست و پیش بگیرد یمین و یسار را مذمّت می کنند بسوی او راه او را، و می ترسانند او را از هلاکت.

پس باشند ایشان باین وصفها چراغان این تاریکیها، و دلیلان این شبهها و بدرستی که از برای ذکر خدا أهلی است که فرا گرفته اند آن را عوض از متاع دنیا، پس مشغول نساخت ایشان را نه کسب و نه مبایعه از آن ذکر می برند و می گذارند با ذکر اوقات زندگانی دنیا را، و صدا می کنند با مواعظ مانعه از محرّمات الهی در گوشهای غافلان، و امر می کنند بعدالت و گردن می نهند خودشان بان، و نهی میکنند از قبیح و باز دارند خودشان را از آن.

پس گویا که قطع کرده اند دنیا را و رسیده اند باخرت و حال آنکه در دنیا باشند، پس مشاهده کرده اند پشت سر دنیا را، پس گویا که مطلع گشته اند بر پنهانیهای أهل برزخ درد رازی اقامت و توقف ایشان در آن، و محقق ساخته قیامت بر ایشان وعدهای خودش را، پس برداشتند پردهای حالات أهل برزخ و قیامت را از برای أهل دنیا باندازهٔ که گویا می بینند ایشان چیزی را که نمی بینند مردمان و می شنوند چیزی را که نمی شنوند مردمان.

پس مصوّر سازی ایشان را بعقل خودت در مقامهای پسندیده ایشان، و مجلسهای برگزیدهٔ ایشان که شهادت گاه ملائکهٔ مقرّبینند در حالتی که ایشان گشوده باشند دفترهای عملهای خودشان را، و فارغ شده باشند از برای محاسبهٔ نفسهای خودشان بر هر عملی از عملهای کوچك و بزرگ که مأمور شده باشد بان، پس تقصیر کرده باشند در آن یا نهی شده باشند از آن پس مساحله کرده باشند در آن و بار کرده باشند گرانی گناهان خودشان را بر پشتهای خودشان، پس ناتوان باشند از بلند

ص:۲۶۶

کردن و برداشتن آن، پس گریه کنند به آواز بلند غمناک، و جواب یکدیگر را می دهند با گریه و زاری، ناله می کنند بسوی پروردگار خود در مقامهای توبه و پشیمانی، و اقرار بتقصیر.

هر آینه می بینی علامتهای هدایت و چراغهای تاریکی و ظلمت در حالتی که احاطه کرده باشند بایشان ملائکه ها، و نزول کرده باشد بایشان تمکین و وقار، و گشوده باشد از برای ایشان درهای رحمت آسمان، و مهیا شده باشد از برای ایشان مجلسهای کرامت و شرافت در مقامی که مطلع شده خدای تعالی بر شما در آن مقام، پس خوشنود شده خدا از سعی و کوشش ایشان، و پسندیده مقام بندگی ایشان را در حالتی که استشمام می کنند بسبب دعای او نسیم عفو و تجاوز را.

ایشان گروهای فقر و فاقه اند بسوی فضل و کرم او، و اسیرهای ذلّتند مر بزرگواری و عزّت او را، مجروح و زخمدار نموده درازی حزن و اندوه دلهای ایشان را و درازی گریه چشمهای ایشان را از برای هر در رغبت کردن بسوی خدا از ایشانست دست کوبنده، سؤال می کنند از کسی که تنگ نمی شود در نزد او وسعتهای کرم وجود، و نومید نمی گردد بر درگاه نوال او رغبت کنندگان، پس محاسب باش نفس خودت را از برای نفس خود، پس بتحقیق که از برای غیر نفس تو از نفسها محاسبی هست غیر از تو که أسرع الحاسبین است

و من کلام له علیه السّلام و هو المأتان و الحادی و العشرون من المختار فی باب الخطب

اشاره

قاله علیه السّلام عند تلاوته: یا أیّها الانسان ما غرّک بربّک الکریم.

ص:۲۶۷

أدحض مسئول حجّه، و أقطع مغترّ معذره، لقد أبرح جهاله بنفسه، يا أيّها الإنسان ما جرّأك على ذنبك، و ما غرّك بربّك، و ما آنسک بهلكه نفسک، أ ما من دائک بلول، أم ليس من نومتک يقظه، أ ما ترحم من نفسک ما ترحم من غيرک، فربّما ترى الضّاحى من حرّ الشّمس فتظلّه، أو ترى المبتلى بألم يمضّ جسده فتبكى رحمه له، فما صبّرك على دائك، و جلّدك بمصابک، و عزّاک عن البكاء على نفسک، و هى أعزّ الأنفس عليک، و كيف لا يوقظک خوف بيات نقمه و قد تورّطت بمعاصيه مدارج سطواته، فتداو من داء الفتره فى قلبک بعزيمه، و من كرى الغفله فى ناظرک بيقظه، و كن للّه مطيعا، و بذكره آنسا، و تمثّل فى حال تولّيک عنه إقباله عليک، يدعوک إلى عفوه، و يتغمّدک بفضله و أنت متولّ عنه إلى غيره. فتعالى من قوىّ ما أكرمه، و تواضعت من ضعيف ما أجرأک على معصيته و أنت فى كنف ستره مقيم، و فى سعه فضله متقلّب، فلم يمنعک فضله، و لم يهتک عنک ستره، بل لم تخل من لطفه مطرف عين فى نعمه يحدثها لک، أو سيّئه يسترها عليک، أو بليّه يصرفها عنک، فما ظنّک به لو أطعته، و أيم اللّه لو أنّ هذه الصّفه كانت فى

متّفقین فی القوّه، متوازنین فی القـدره لکنت أوّل حـاکم علی نفسـک بـذمیم الأخلاـق، و مساوی الأعمال. و حقّا أقول ما الـدّنیا غرّتک، و لکن بها اغتررت، و قد کاشفتک العظات، و آذنتک علی سواء، و لهی بما تعدّک من نزول البلاء بجسمک و النّقص فی قوّتک أصـدق و أوفی من أن تکذبک أو تغرّک، و لربّ ناصح لها عندک متّهم، و صادق من خبرها مکذّب، و لئن تعرّفتها فی الـدّیار الخاویه و الرّبوع الخالیه لتجدنّها من حسن تذکیرک و بلاغ موعظتک بمحلّه الشّـفیق علیک، و الشّـحیح بک، و لنعم دار من لم یرض بهـا دارا، و محـلّ من لم یوطّنها محلاّ. و إنّ السّـعدآء بالـدّنیا غـدا هم الهاربون منها الیوم، إذ رجفت الرّاجفه، و حقّت بجلائلهـا القیامه، و لحق بکلّ منسک أهله، و بکلّ معبود عبـدته، و بکلّ مطاع أهل طاعته، فلم یجز فی عـدله یومئـذ خرق بصـر فی الهواء، و لاـ همس قـدم فی الأـرض إلاّ بحقّه، فکم حجّه یوم ذاک داحضه، و علایق عـذر منقطعه، فتحرّ من أمرک ما یقوم به عـذرک، و تثبت به حجّتک، و خـذ مـا یبقی لـک ممّـا لاـ تبقی له، و تیسّـر لسـفرک، و شم برق النّجاه، و ارحل مطایا التّشمیر.

ص:۲۶۹

اللغه

(دحضت) الحجه دحضا من باب منع بطلت و يتعدّى بالهمزه فيقال أدحضـها اللّه و دحض الرجل زلق و (برح) به الضرب اشتدّ و عظم و هـذا أبرح من ذاك أى أشـدّ و يقال لقـد أبرح فلان جهاله و أبرح لوما و أبرح شـجاعه، و قتلوه أبرح قتل أى أشدّه (و ما آنسك) من باب الافعال، و روى أنّسک بالتشديد من باب التفعيل و (بلّ) من مرضه يبلّ من باب ضرب بلّا و بللا و بلولا كقعود برء و حسنت حاله بعد الهزال.

و (الضاحى) لحر الشـمس البارز يقال ضـحى فلان مثل دعى أى برز للشـمس و مثل رضـى و سـعى أيضا أى أصابته الشـمس و (مضضت) الشىء مضضا من باب تعب تألّمت و يتعدّى بالحركه و الهمزه فيقال مضّه الجرح مضّا و أمضه امضاضا أى آلمه.

و (الجلاده) القوّه و الشدّه و الصّلابه، و جلدک بمصابک أى جعلک جلدا، و روى و جلدک على مصائبک بلفظه على و صيغه و الجمع و (بيـات نقمـه) طروقهـا و النقمه وزان كلمه و نعمه و قرحه المكافاه بـالعقوبه و الجمع نقم ككلم و عنب و (التـورّط) الوقوع فى الورطه بسكون الرّاء و هى المهلكه و كلّ أرض مطمئنه لا طريق فيها و (عزم) على الشىء و عزمه عزما من باب ضرب عقد ضميره على فعله و عزم عزيمه اجتهد و جدّ فى أمره و (الكرى) وزان عصا النعاس.

و (الكنف) محرّكه الجـانب و الظـل، و فلاـن فى كنف اللّه أى فى حرزه و (السـتر) بالكسـر السـاتر و بالفتـح المصـدر و (طرف) البصـر طرفا من باب ضرب تحرّک، و طرف العين نظرها و الطرفه المرّه منه و مطرف العين يحتمل المصدر و الزمان و (العظات) جمع العظه كالعذاب و هى الموعظه أى ما يلين القلب من ذكر الثواب و العقاب و الوعد و الوعيد و فى هذا (بلاغ) و بلغه و تبلّغ أى كفايه.

و (حقّت) بجلائلها أى ثبتت من حقّ الشىء يحقّ أى ثبت و قال الفيومى:

حقّت القيـامه يحقّ من بـاب قتـل أى أحـاطت بالخلاـيق فهى حـاقه و قـال ابن الأنبارى الحاقه الواجبه حقّ أى وجب يحقّ حقا و حقوقا فهو حاق و قال أمين الاسلام الطبرسى سمّيت القيامه الحاقّه لأنها ذات الحواق من الأمور و هى الصّادقه الواجبه

الصّدق لأن جميع أحكام القيامه واجبه الوقوع صادقه الوجود.

و (نسک) اللّه من باب قتل تطوّع بقربه و النّسک بضمّتين اسم منه و المنسک بفتح السّين و کسرها يکون زمانا و مصدرا و مکانا تذبح فيه النّسيکه و هی الذّبيحه و مناسک الحجّ عباداته و قيل مواضع العبادات و (العبده) جمع عابد کمرده و مارد.

(فلم يجز فی عدله) قال الشّارح المعتزلی قد اختلفت الرّواه فی هذه اللفظه فرواها قوم فلم يجر و هو مضارع جری تقول ما جری اليوم فيقول من سألته قدم الأمير من السفر، و رواها قوم فلم يجز مضارع جاز يجوز، و رواها قوم فلم يجر من جار أی عدل عن الطّريق.

و (الهمس) الصّوت الخفی و قوله (فتحرّ من أمرک) أمر من تحرّيت الشیء قصدته و تحرّيت فی الأمر طلبت أحری الأمرين و هو أولاهما و (شام) البرق يشيمه نظر اليه اين يقصد و أين يمطر و (رحلت) مطيتی شددت علی ظهرها الرّحل و (شمّر) تشمير أمرّ جادا، و شمّر الثوب دفعه و فی الأمر خف.

الاعراب

قوله تعالی «ما غَرَّکَ بِرَبِّکَ » الاستفهام للانکار علی سبيل التوبيخ و التّقريع، و يجوز أن يکون للتقرير أی حمل المخاطب علی الاعتراف و الاقرار بما يعرفه من جهه الاغترار و علته، و قوله عليه السّلام: أدحض مسئول حجّه خبر لمبتدأ محذوف أی هو أدحض مسئول، و الضّمير راجع الی الانسان المغرور، و حجّه منصوب علی التميز، و کذلک معذره و جهاله منصوبتان عليه أيضا.

و قوله: فلربما تری، اللاّم للتوکيد و ما کافه لربّ عن عمل الخبر و لذلک دخلت علی الفعل کما فی قول الشاعر:

ربّما اوفيت فی علم ترفعن ثوبی شمالات

و قوله: الضّاحی من حرّ الشمس، فی نسخه الشارحين المعتزلی و البحرانی لحرّ الشمس باللام بدل من و لعلّ الأوّل بناء علی کون الضّاحی بمعنی المصيب و الثّانی علی کونه بمعنی البارز، و قوله: و هی أعزّ الأنفس الجمله فی محلّ

ص:٢٧١

النّصب على الحال و كـذلك جمله و قـد تورّطت، و انتصاب مـدارج سـطواته إما على المفعول به أو على المفعول فيه و حـذف الخافض أى فى مدارج سطواته، و مطرف عين منصوب على الظرفيّه.

و قوله: يـدعوك الى فضـله استينـاف بيانىّ و ليس حالا كما زعمه الشّارح البحرانى، و جمله و أنت متول فى موضع النّصب على الحال و قوله حقّا أقول صـفه لمصدر محذوف مقدّم على فعله أىّ أقول قولا حقّا، و قوله كاشـفتك العظات بنصب العظات على أنها مفعول به، و كاشـفت بمعنى كشف أى كشفت لك المواعظ أو مفعول بالواسطه أىّ كاشفتك بالعظات و تروى بالرّفع على أنّها فاعل كاشفت و متّهم صفه لناصح و مكذب صفه لصادق.

و قوله: و لنعم داره المخصوص بالمـدح محـذوف و هو الضّـمير الرّاجع إلى الدّنيا السابق ذكرها على حدّ قوله تعالى «إِنّا وَجَدْناهُ صابِراً نِعْمَ الْعَبْدُ » أى هو و الضـمير لأيوب على نبيّنا و عليه السّـلام السّابق ذكره فى قوله «وَ اذْكُرْ عَبْدَنا أَيُّوبَ » و اضافه فاعل نعم إلى غير المعرّف باللام على حدّ قول الشاعر: فنعم صاحب قوم لا سلاح لهم.

و دارا و محلاـ منصوبـان على التّميز، و الباء فى قوله بجلائلها تحتمل تعـدّيه و المصاحبه و الضّـمير فيه راجع إلى القيامه لتقـدّمها رتبه و إن تأخرت لفظا و قوله:

خرق بصـر، بـالرّفع فاعـل يجز إن كـان الفعل بصـيغه المعلوم كما فى نسـخه الشّارح المعتزلى و نايب عن الفاعل إن كان بصـيغه المجهول كما حكى عن القطب الراوندى.

و قوله: فكم حجّه يوم ذاك داحضه كم خبريّه بمعنى كثير اضـيفت إلى تميزهـا و هى فى محـلّ الرّفع على الابتـداء، و يوم ذاك خبرها و داحضه بالجرّ على ما فى النسـخ الّتى عنـدنا صـفه لحجّه و لو كانت داحضه بالرفع كفاتت «كـذا» هى الخبر و يكون يوم ذاك ظرف لغو متعلّقا بها متقـدّما عليها و هـذا أنسب لكن النسخ لا تساعد عليه و من فى قوله: ممّا لا تبقى له، يحتمل البدل كما فى قوله تعالى «أَ رَضِيتُمْ بِالْحَياهِ الدُّنْيا مِنَ الْآخِرَهِ » و يحتمل النشويه أيضا.

ص:٢٧٢

المعنى

اعلم أنّ هذا الكلام كما نبّه الرّضىّ قدّس سرّه (قاله) عليه السّلام (عند تلاوته) الايه الشريفه فى سوره الانفطار «يا أَيُّهَا الْإِنْسانُ ما غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ » و قبل الشروع فى شرح كلامه عليه السّلام ينبغى أن نذكر ما قاله المفسّرون فى تفسير الايه فأقول:

لهم فى تفسير قوله: يا أيها الانسان، قولان:

أحدهما أنّه الكافر لقوله تعالى بعد ذلك «كَلاّ بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالدِّينِ » قال عطا عن ابن عبّاس انّها نزلت فى الوليد بن المغيره.

و الثّانى أنّه عامّ لجميع العصات و هو الأقرب و قوله «ما غَرَّكَ بِرَبِّكَ » أى أىّ شىء خدعك و سوّل لك الباطل حتّى تركت الواجبات و أتيت بالمحرّمات و عصيت خالقك و خالفته، و المراد ما الّذى آمنك من عقابه يقال غرّه بفلان إذا آمنه المحذور من جهه مع أنّه غير مأمون و هو كقوله «لا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللّهِ الْغَرُورُ ».

و اختلف فى معنى الكريم، فقيل: هو المنعم الّذى كلّ أفعاله إحسان و إنعام لا يجرّ به نفعا و لا يدفع به ضررا، و قيل: هو الّذى يعطى ما عليه و ما ليس عليه و لا يطلب ماله، و قيل: هو الّذى يقبل اليسير و يعطى الكثير، و قيل: إنّ من كرمه سبحانه أنّه لم يرض بالعفو عن السّيات حتى بدّلها بالحسنات.

و اختلفوا فى جهه تخصيص كريميّته بالذّكر دون ساير أسمائه و صفاته فقيل: لأنّه كأنّه لقّنه الاجابه حتّى يقول: غرّنى كرم الكريم، و قيل: للمنع عن المبالغه فى الاغترار و الاشعار بما به يغرّه الشّيطان فانّه يقول له افعل ما شئت فانّ ربّك الكريم لا يعذّب أحدا و لا يعاجل بالعقوبه، و قيل: للّدلاله على أنّ كثره كرمه مستدعى الجدّ فى طاعته لا الانهماك فى عصيانه اغترارا بكرمه.

و قال فى الكشاف:

فان قلت: ما معنى قوله «ما غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ » و كيف طابق الوصف بالكرم انكار الاغترار به و انّما يغترّ بالكريم.

ص:٢٧٣

قلت: معناه أنّ حقّ الانسان أن لا يغترّ لكرم اللّه عليه حيث خلقه حيّا لنفعه و بتفضّله عليه بذلك حتّى ينفع يطمع بعد ما مكّنه و كلّفه فعصى و كفر النّعمه المتفضّل بها أن يتفضّل عليه بالثّواب و طرح العقاب اغترارا ما لتفضّل الأوّل فانّه منكر خارج من حدّ الحكمه و لذا قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لمّا تلاها: غرّه جهله و قال الحسن: غرّه و اللّه شيطانه الخبيث أى زيّن له المعاصى و قال له: افعل ما شئت فربّك الكريم الّذى تفضل عليك بما تفضّل به أوّلا و هو متفضّل عليك آخرا حتّى ورّطه و قيل للفضيل بن عياض: إن أقامك اللّه يوم القيامه و قال لك:

ما غرّك بربّك الكريم ما ذا تقول؟ قال: أقول: غرّنى ستورك المرخاه و هذا على سبيل الاعتراف بالخطاء فى الاغترار بالسّتر و ليس باعتذار كما يظنّه الطّماع و تظنّ قصاص الحشويه و يروون عن أئمتهم أنّه إنّما قال بربّك الكريم دون ساير صفاته ليلقّن عبده الجواب حتّى يقول: غرّنى كرم الكريم، انتهى.

و قال الشّارح المعتزلى:

لقائل أن يقول: لو قال: ما غرّك بربّك العزيز أو المنتقم أو نحو ذلك كان أولى لأنّ للانسان المعاتب أن يقول له غرّنى كرمك أو ما وصفت به نفسك.

و جواب هذا أن يقال: إنّ مجموع الصّفات كشىء واحد و هو الكريم الّذى خلقك فسوّيك فعدلك فى أىّ صوره ما شاء ركّبك، و المعنى ما غرّك بربّ هذه صفته و هذه شأنه و هو قادر على أن يجعلك فى أىّ صوره شاء فما الّذى يؤمنك من أن يمسخك فى صوره القرد أو الخنازير و نحوها من الحيوانات العجم، و معنى الكريم ههنا الفيّاض على الموادّ بالصّور، و من هذه صفته ينبغى أن يخاف منه تبديل الصّوره.

إذا عرفت ذلك فلنشرع فى شرح كلامه عليه السّلام فأقول قوله (أدحض مسئول حجّه) أى الانسان المخاطب بخطاب يا أيّها الانسان و المسئول المعاتب بعتاب ما غرّك إن أراد الجواب عن ذلك الخطاب و الاحتجاج و الاستدلال فى قبال ذلك السؤال و الاعتراض فحجّته أبطل الحجج و أزيفها

ص:۲۷۴

و ذلک لأنّه إن قال فی مقام الجواب، غرّنی کرمک فهو جواب سقیم لأنّ کثره الکرم و التفضّل و الاحسان تقتضی الجدّ و الاجتهاد فی العبودیّه و العباده و الشکر و الطّاعه لا الاغترار و الکفران و التّوانی و الخلاف و العصیان.

و إن قال: غرّنی الشّیطان فیقال له: «أَ لَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يا بَنِي آدَمَ أَنْ لا تَعْبُدُوا الشَّيْطانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَ أَنِ اعْبُدُونِي هذا صِراطٌ مُسْتَقِيمٌ ».

و إن قال: غرّنی جهلی فیقال له: أ فلم ارسل إلیکم المرسلین مبشّرین و منذرین و علّمتکم الأحکام و التکالیف بما انزلت فی صحف الأوّلین و زبر الاخرین کیلا تقولوا إنّا کنّا عن هذا غافلین.

(و) بذلک ظهر أیضا أنّه (أقطع مغتر معذره) یعنی أنّه إن اعتذر عن اغتراره بعذر من المعاذیر السّابقه و ما ضاهاها فعذره أقطع الأعذار و أسقطها عن درجه الاعتبار کما قال عزّ من قائل «فَيَوْمَئِذٍ لا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَ لا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ».

(لقد أبرح جهاله بنفسه) أی اشتدّ بنفسه من حیث الجهاله، قیل: الجهاله اختیار اللّذه الفانیه علی اللّذه الباقیه، و قیل: اجتمعت الصّحابه علی أنّ کلّ ما عصی اللّه به فهو جهاله و کلّ من عصی اللّه فهو جاهل (یا أیّها الانسان ما جرّاک علی ذنبک و ما غرّک بربّک و ما آنسک بهلکه نفسک) هذه الاستفهامات الثلاثه وارده فی معرض التّوبیخ و الانکار علی أسباب الجرءه و الاغترار و الانس بالقاء النفس فی الهلکات و توریطها فی الموبقات قال الشارح البحرانی و یحتمل أن یکون قوله:

ما آنسک تعجّبا.

(أما من دائک بلوی أم لیس من نومتک یقظه أما ترحم من نفسک ما ترحم من غیرک) هذه الاستفهامات کسابقتها أیضا وارده فی مقام الانکار و التقریع لکنّها لدخولها علی النفی تفید العرض و الطلب أی طلب البراءه من داء الذنوب و أسقام الاثام و الانتباه من نومه الغفله و الجهاله و الترحّم و العطوفه للنفس مثل الترحّم و العطف للغیر و حاصله أنه لا ینبغی لک عدم البراءه و الیقظه و الرّحمه.

و أوضح ترحّمه للغير بقوله (فلربّما ترى الضاحى من حرّ الشمس فتظلّه) أى ترى من أصابته حرارتها و تأذّى بها فتظلّه بالظلال ترحّما و تلطفا و دفعا للاذى عنه (أو ترى المبتلى بألم يمضّ جسده) أى يولمه (فتبكى رحمه له) و إذا كان هذا شأنك مع الغير فما بالك فى نفسك حيث تركت نصحها و ملاحظتها.

(فما صبرك على دائك) الدّوى (و جلدك بمصابك) العظيم (و عزاك) أى سلاك (عن البكاء على نفسك و هى أعزّ الأنفس عليك) و أحبّها إليك (و كيف لا يوقظك) من نومك(خوف بيات نقمه)و مفاجات عقوبه، و أصل البيات أن يقصده بالعدوّ اللّيل من غير أن يشعر فيأخذه بغته فاستعير لنزول العذاب فيها قال تعالى «أَ فَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنا بَياتاً وَ هُمْ نائِمُونَ ».

و قوله (و قد تورّطت بمعاصيه مدارج سطواته) أى وقعت باكتساب آثامه فى فى ورطاه الهلكات و صعدت مدارج السطوات و السخطات و التعبير بالمدارج نظرا إلى اختلاف المعاصى و كون بعضها فوق بعض من حيث الصغر و الكبر الموجب لتفاوت مراتب السطوه و درجات السخطه من حيث الضّعف و الشدّه.

و يحتمل أن يكون المراد بالمدارج الطرق نحو ما فى الحديث: إياكم و التعريس فى بطون الأوديه فانها مدارج السّباع تأوى إليها، قال الطريحى هى جمع مدرج بفتح الميم الطريق و المعنى الأوّل ألطف.

(فتداو من داء الفتره فى قلبك بعزيمه) أى عالج من مرض الفتور و الضعف و الانكسار الذى فى قلبك بدواء الجدّ و العزم على العبوديّه و الطاعه (و من كرى الغفله فى ناظرك بيقظه) أى من نوم الغفله فى ناظر بصيرتك عن الذكر و الفكر بالتنبيه و اليقظه.

(و كن للّه مطيعا) و هى أعنى الطاعه نتيجه العزيمه (و بذكره آنسا) و هو أعنى الذكر ثمره اليقظه (و تمثل فى حال توليك عنه إقباله عليك) أى تصوّر إقباله تعالى عليك بالفضل و الاحسان و الكرم و الامتنان فى حال اعراضك عنه و المقابله لذلك بالكفران و المخالفه و العصيان كما أوضحه بقوله (يدعوك إلى عفوه) بما

أنزله فی کتابه من قوله «اُدْعُونِی أَسْتَجِبْ لَکَمْ » و قوله «أَجِیبُ دَعْوَهَ الدّاعِ إِذا دَعانِ » و نحوه (و یتغمّدک بفضله) و کرمه (و أنت متولّ) و معرض (عنه إلی غیره) تعالی و مقبل إلی الدّنیا و راکن إلیها و منهمک فی لذّاتها و شهواتها.

(فتعالی من قویّ) و قادر علی مؤاخذتک (ما أکرمه) و أجزل إحسانه و فی بعض النسخ ما أحلمه أی صفحه عنک (و تواضعت من ضعیف) و حقیر (ما أجرأک) و أعظم کفرانک و جار لک (علی معصیته) و مخالفته (و أنت فی کنف ستره مقیم) حیث ستر من شنایع أعمالک و قبایح ذنوبک ما لو کشف عن أدناها لافتضحت (و فی سعه فضله متقلّب) حیث أسبغ علیک من نعمه الجسام و آلائه العظام ما لو شکرت علی أقلّ قلیلها لعجزت.

(فلم یمنعک فضله) بکفرانک (و لم یهتک عنک ستره) بطغیانک (بل لم تخل من لطفه) و برّه (مطرف عین) أی مقدار حرکه البصر (فی نعمه یحدثها لک أو سیئه یسترها علیک أو بلیه یصرفها عنک) و هذا تفصیل ضروب ألطافه تعالی الخفیّه و الجلیه.

و الغرض من قوله علیه السّلام: فتمثّل إلی هنا تذکیر المخاطبین بعوائد نعمه و موائد کرمه و جمیل آلائه و جزیل نعمائه و عموم نواله فی حقّهم، مع ما هم علیه من الغفله و الاعراض حثّا لهم بذلک علی المداومه بالذکر و الطاعه، و التنبّه من نوم الغفله و الجهاله، و المواظبه علی دعائه و مناجاته بنحو ما فی دعاء الافتتاح:

فکم یا إلهی من کربه قد فرّجتها، و هموم قد کشفتها، و عثره قد أقلتها، و حلقه بلاء قد فککتها، اللهمّ إنّ عفوک عن ذنبی و تجاوزک عن خطیئتی و صفحک عن ظلمی و سترک علی قبیح عملی و حلمک عن کثیر جرمی عند ما کان من خطائی و عمدی أطمعنی فی أن أسألک ما لا أستوجبه منک، فلم أر مولا کریما أصبر علی عبد لئیم منک علیّ یا ربّ إنک تدعونی فأولّی عنک و تتحبّب إلیّ فأتبغض إلیک و تتودّد إلیّ فلا أقبل منک، کأنّ لی التطوّل علیک فلم یمنعک ذلک من الرّحمه بی و الاحسان إلیّ و التفضّل علیّ بجودک و کرمک.

هذا كلّه فضله و لطفه و احسانه عليك مع عصيانك و طغيانك (فما ظنك به لو أطعته) و كيف يؤيسك من كرمه مع طاعتك و قد قال «وَ مَنْ يَتَّقِ اللّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لا يَحْتَسِبُ » أم كيف يحرمك من نعمه مع توكّلك عليه و قد قال «وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ » أم كيف ينقص عطائه و حبائه مع شكرك و ذكرك و قد قال «لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ».

ثمّ أكّد جذبهم إلى التّعبد و الطاعه بأبلغ بيان و أحسن تقرير و عباره فقال (و أيم اللّه لو أنّ هذه الصّفه) الّتى ذكرت من إقبال اللّه عليك و تولّيك عنه (كانت فى) متماثلين من الناس (متّفقين فى القوّه متوازنين فى القدره) متساويين فى الدّرجه و الرّتبه و كنت أنت أحدهما (لكنت) لو أنصفت (أوّل حاكم على نفسك بذميم الأخلاق و مساوى الأعمال) حيث إنّه أقبل و تولّيت، و تحبّب و تعاديت، و وصلك فقطعت، و تدانى فتباعدت فكيف إذا كان الطرف المقابل هو اللّه القاهر القادر مالك الملوك ربّك و ربّ العالمين كلّهم، فحكومتك على نفسك و تعزيرك عليها حينئذ أولى و أحجى.

ثمّ لما كان منشاء اغترار الغافلين العصات المخاطبين المسئولين بخطاب ما غرّك بربّك الكريم و علّه إعراضهم عنه تعالى و تولّيهم عن ذكره عزّ و جلّ هو الاغترار بالدّنيا و الافتتان بشهواتها و لذّاتها و امتيّاتها حسبما يشهد به التّجربه و الوجدان و نطق به القرآن فى قوله «وَ غَرَّتْكُمُ الْأَمانِيُّ حَتّى جاءَ أَمْرُ اللّهِ وَ غَرَّكُمْ بِاللّهِ الْغَرُورُ » و قوله «اِتَّخَذْتُمْ آياتِ اللّهِ هُزُواً وَ غَرَّتْكُمُ الْحَياةُ الدُّنْيا فَالْيَوْمَ لا يُخْرَجُونَ مِنْها وَ لا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ » و غيره من الايات الكريمه.

نبّه على وهن هذه العلّه و ضعفها بقوله (و حقّا أقول ما الدّنيا غرتك) يعنى انها ليست علّه تامّه قويّه للاغترار (و لكن) علّه مادّيه ضعيفه سخيفه بنقصان عقلك(بها اغتررت)كما اغترّ بها كلّ ناقص العقل فاتّصافك بالاغترار بها حقيقه و اتّصافها بالغرور لك مجاز و إسناد الأول إليك أصدق و أجدر من إسناد الثانى إليها.

و أوضح عدم كونها سببا تامّا للغرور بالتّنبيه على اتّصافها بضدّه من النصح

و الموعظه فقال (و) ل (قد كاشفتك العظات) أى وعظتك جهارا بالمواعظ البالغه و النصايح الكامله من تقلّباتها و تصاريفها بأهلها و فنائها و زوالها و غيرها فلم يكن أحد منها فى حبره إلاّ أعقبته بعدها عبره، و لم يلق من سرّائها بطنا إلاّ منحته من ضرّائها ظهرا، و إن جانب منها اعذوذب و أحلى أمرّ منها جانب فأوبى لا ينال امر من غضارتها رغبا إلاّ أرهقته من نوائبها تعبا، و لا يمسو منها فى جناح أمن الاّ أصبح على قوادم خوف.

و حسبک من عظاتها النظر فى السلف الماضين من الاخوان و الأقربين الّذين أرهقتهم المنايا دون الامال، و شذبهم عنها تخرّم الاجال، حملوا إلى و هده القبور بعد سكنى القصور، و جعل من الصّفيح أجنان، و من التراب أكفان و من الرّفات جيران، جميع و هم آحاد، و جيره و هم أبعاد. متدانون لا يتزاورون، و قريبون لا يتقاربون، إلى غير تلك ممّا لا حاجه إلى ذكرها.

(و آذنتك على سواء) اى أعلمتک مساويها و معايبها و مال أمرها على عدل و صدق و صواب من دون جيف و ميل و زيغ عن مستقيم طريق الصدق.

(و) اقسم باللّه تعالى حقّا (لهى بما تعدک من نزول البلاء بجسمک) و بسرعه الافه إلى جسدک (و النقص فى قوّتک) و الضعف و الانحلال فى قواک (أصدق و أوفى) بوعدها (من أن تكذبک أو تغرّک) و تخلف الميعاد (و لرّب ناصح لها عندک متّهم و صادق من خبرها مكذّب) أى كم من ناصح و واعظ من عبرتها و عظاتها هو متّهم عندک فى نصحه فلا تقبل قوله و لا تلتفت إلى نصحه لكونه خلاف هوى نفسک، و كم من صادق من اخباراتها الصّادقه هو مكذّب لديک أى تكذبه لكون خبره منافيا لرأيک مكروها لطبعک.

و حاصله أنّ العبر الدّنيويه ترشدک إلى الخير و الصلاح و حسن العاقبه و أنت فى غفله منها أو متوجّه إليها، و لكنّک معرض عنها لاستكراه نفسک لها و مضادّتها لشهواتک و امتياتک الحاضره.

و نبّه عليه السّلام على خطاء المخاطب فى الاتّهام و التكذيب و أنّ خبرها على

وجه الصّدق و الصواب و نصحها عن وجه الشفقّه و الصداقه بقوله (و لئن تعرّفتها) أى طلبت معرفه حالها فى الصدق و الكذب و استخبرت نصحها و غشّها (فى الدّيار الخاويه) اى الساقطه او الخاليه من اسكانها (و الرّبوع الخاليه) أى المنازل الخاليه من أهلها (لتجدّنها من حسن تذكيرك و بلاغ موعظتك) أى موعظتها الكافيه (بمحلّه الشفيق عليك) العطوف الرءوف بك حيث لم تألوك نصحا و لم تكذب فى تذكيرها و لم تغشّ فى نصحها (و) بمنزله (الشحيح بك) أى البخيل بأن تصيبك ما يسوؤك و يكون مال أمرك مال أمر الغافلين الهالكين من عذاب النّار و سخط الجبّار.

(و لنعم دار من لم يرض بها دارا) بل جعلها ممرّا لمقرّه (و محلّ من لم يوطنها محلا) بل جعلها مجازا إلى مأواه.

و هؤلاء هم السّعداء المتقون المنتفعون بما فيها من العبر المشار إليهم بقوله (و إنّ السّعداء بالدّنيا غدا هم الهاربون منها اليوم)قال الشّارح البحرانى: وجه سعادتهم بها استثمارهم للكمالات المعدّه فى الاخره منها و لن يحصل ذلک إلاّ بالهرب منها اليوم و كنّى بالهرب منها عن الاعراض الحقيقى عن لذّاتها و التّباعد من اقتنائها لذاتها لاستلزام الهرب عن الشىء التباعد عنه و الزّهد فيه، و ظاهر أنّ التباعد منها بالقلوب إلاّ ما دعت الضروره إليه و اتّخاذها مع ذلک سببا إلى الاخره من أسباب السّعاده و مستلزماتها.

كما أشار إليه سيّد المرسلين عليه السّلام من حاله فيها بقوله: ما أنا و الدّنيا إنّما مثل فيها كمثل راكب سار فى يوم صايف فرفعت له شجره فنزل فقعد فى ظلّها ساعه ثمّ راح فتركها، هذا.

و لمّا نبّه عليه السّلام على أنّ أهل السعاده غدا هم الهاربون منها اليوم فسّر مراده بالغد بقوله(إذ رجفت الرّاجفه)أى تحرّكت بترديد و اضطراب و الرّجفه الزّلزله العظيمه الشديده و هو اقتباس من الايه الشريفه«يَوْمَ تَرْجُفُ الرّاجِفَهُ تَتْبَعُهَا الرّادِفَهُ » قال بعض المفسّرين: معناها يوم تضطرب الأرض اضطرابا شديدا

ص:٢٨٠

و تحرّک تحرّکا عظیما یعنی یوم القیامه تتبعها الرّادفه ای اضطرابه اخری کاینه بعد الأولی فی موضع الرّدف من الراکب.

(و حقّت بجلائلها القیامه) أی أهاویلها الجلیله و دواهیها العظیمه الشدیـده (و لحقّ بکلّ منسک أهله و بکلّ معبود عبـدته و بکلّ مطـاع أهـل طـاعته) أشـار إلی لحوق کـلّ نفس یوم القیـامه بما و من تحبّه و تهویه من عمل الصالـح و السّیء و معبوده الحقّ و الباطل.

و الیه الاشاره فی النّبوی: یحشـر المرء مع من أحبّ و لو أحبّ أحدکم حجرا لحشر معه، و فی قوله تعالی «یَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِینَ إِلَی الرَّحْمنِ وَفْداً وَ نَسُوقُ الْمُجْرِمِینَ إِلی جَهَنَّمَ وِرْداً ».

فان کان عمل المرء فی الدّنیا للّه و معبوده هو اللّه و هواه فی اللّه فحشـره یوم القیامه مع أولیاء اللّه الّذین لا خوف علیهم و لا هم یحزنون.

و ان کان عمله لغیر اللّه و معبوده سوی اللّه و محبّته لأعداء اللّه فحشـره معهم و مع الشیاطین کما قال تعالی «وَ مَنْ یَعْشُ عَنْ ذِکْرِ الرَّحْمنِ نُقَیِّضْ لَهُ شَیْطاناً فَهُوَ لَهُ قَرِینٌ وَ إِنَّهُمْ لَیَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِیلِ وَ یَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ حَتّی إِذا جاءَنا قالَ یا لَیْتَ بَیْنِی وَ بَیْنَکَ بُعْدَ الْمَشْرِقَیْنِ فَبِئْسَ الْقَرِینُ ».

فـان قیـل: إذا کـان یلتحق بکـلّ معبود عبـدته و بکـلّ مطـاع أهل طاعته فالتحاق النصاری إذا بعیسـی و الغلاه بأمیر المؤمنین علیه السّلام و کذلک عبده الملائکه فما تقول فی ذلک.

قیل: معنی الالتحاق أن یؤمر الاتباع فی الموقف بالتمیّز إلی الجهه الّتی فیها الرّؤساء، ثمّ یقال للرؤساء أهؤلاء أتباعکم و عبـدتکم فحینئـذ یتبرّؤن منهم فینجو الرّؤسـاء و تهلـک الاتبـاع کمـا قال سبحانه «وَ یَوْمَ یَحْشُرُهُمْ جَمِیعاً ثُمَّ یَقُولُ لِلْمَلائِکَهِ أَ هؤُلاءِ إِیّاکُمْ کانُوا یَعْبُدُونَ قالُوا سُبْحانَکَ أَنْتَ وَلِیُّنا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ کانُوا یَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَکْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ».

أقول: و أوضح دلاله من هذه الایه قوله سبحانه فی سوره الفرقان «وَ یَوْمَ یَحْشُرُهُمْ وَ ما یَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّهِ فَیَقُولُ أَ أَنْتُمْ أَضْلَلْتُمْ عِبادِی هؤُلاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِیلَ »

ص:۲۸۱

«قالُوا سُبْحانَکَ ما کانَ یَنْبَغِی لَنا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِکَ مِنْ أَوْلِیاءَ وَ لکِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَ آباءَهُمْ حَتّی نَسُوا الذِّکْرَ وَ کانُوا قَوْماً بُوراً فَقَدْ کَذَّبُوکُمْ بِما تَقُولُونَ فَما تَسْتَطِیعُونَ صَرْفاً وَ لا نَصْراً».

قال أمین الاسلام الطبرسیّ فی تفسیرها أی یجمعهم و ما یعبدون یعنی عیسی و عزیر و الملائکه «فیقول» لهؤلاء المعبودین «أ أنتم أضللتم عبادی أم هم ضلّوا السبیل» أی طریق الجنّه و النجاه «قالوا» یعنی المعبودین «سبحانک» یعنی تنزیها لک عن الشریک و عن أن یکون معبودا سواک «ما کان ینبغی لنا أن نتّخذ» بضمّ النون و فتح الخاء فی روایه الصادق علیه السّلام و زید بن علیّ و أکثر القراء بفتح النون و کسر الخاء «من دونک من أولیاء» أی لیس لنا أن نوالی أعداءک بل أنت ولیّنا من دونهم، و قیل: معناه ما کان یجوز لنا و للعابدین و ما کان یحقّ لنا أن نأمر أحدا بأن یعبدنا و لا یعبدک فانا لو أمرناهم بذلک لکنّا و الینا هم و نحن لا- نوالی من یکفر بک، و من قرء نتّخذ فمعناه ما کان یحقّ لنا أن نعبد «و لکن متّعتهم و آبائهم حتّی نسوا الذّکر» معناه و لکن طوّلت أعمارهم و أعمار آبائهم و متّعتهم بالأموال و الأولاد بعد موت الرّسل حتّی نسوا الذّکر المنزل علی الأنبیاء و ترکوه «و کانوا قوما بورا» أی هلکی فاسدین.

هذا تمام الحکایه عن قول المعبودین من دون اللّه سبحانه فیقول اللّه سبحانه عند تبرّء المعبودین من عبدتهم «فقد کذّبوکم» أی کذّبکم المعبودون أیّها المشرکون «بما تقولون» أی بقولکم إنّهم آلهه شرکاء للّه «فما تستطیعون صرفا و لا نصرا» أی فما یستطیع المعبودین صرف العذاب عنکم و لا نصرا لکم بدفع العذاب عنکم، هذا.

و قوله (فلم یجر فی عدله یومئذ خرق بصر فی الهواء و لا همس قدم فی الأرض إلّا بحقّه) قد عرفت اختلاف الرّوایات فی قوله فلم یجر.

فعلی کونه مضارع جری فمعناه فلم یکن و لم یتحدد فی دیوان حسابه ذلک الیوم صغیر و لا حقیر إلّا بالحقّ و الانصاف، و هذا مثل قوله تعالی «لا ظُلْمَ الْیَوْمَ»

ص:۲۸۲

«إِنَّ اللّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبادِ ».

و على كونه مضارع جاز فالمعنى أنّه لم يسغ و لا يرخّص ذلك اليوم لأحد من المكلّفين فى حركه من الحركات المحقّرات المستصغرات إلّا إذا كانت قد فعلها بحقّ.

و على كونه مضارع جار بالرّاء المهمله فالمعنى أنّه لم يذهب عنه سبحانه و لم يضلّ و لم يشذّ عن حسابه شيء من محقرات الامور إلّا بحقّه أى إلّا ما لا فايده فى اثباته و المحاسبه عليه نحو الحركات المباحه هكذا فى شرح المعتزلى.

و يظهر من بعض الشروح روايه رابعه و هو كونه مضارع جزى بالزّاء المعجمه بصيغه المجهول حيث قال: قوله فلم يجز فى عدله آه أى لا يجزى أحد يومئذ و لا يكافئ إلّا بما يستحقّه من الثّواب و العقاب.

و على هذه الرّوايه فيكون مساقه مساق قوله تعالى «فَالْيَوْمَ لا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَ لا تُجْزَوْنَ إِلّا ما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » و على أىّ تقدير فالغرض الاخبار عن عموم عدله تعالى فى مظالم النّاس على أنفسهم و على غيرهم، و قد مضى فى شرح الخطبه المأه و الخامسه و السّبعين ما ينفعك ذكراه فى هذا المقام.

(فكم حجّه يوم ذاك داحضه) أى لم يبق للنّاس على اللّه حجّه بعد الرّسل و إنّما هلك من هلك عن بيّنه و حىّ من حىّ عن بيّنه (و علائق عذر منقطعه) فلا ينفع الّذين ظلموا معذرتهم و لا هم يستعتبون.

(فتحرّ من أمرك ما يقوم به عذرك و تثبت به حجّتك) أى اطلب و اعتمد من أمورك و أفعالك فى الدّنيا ما به قوام اعذارك المقبوله يوم القيامه و ما به ثبات حججك الصحيحه يومئذ و هو أمر بتحصيل الكمالات النّفسانيه و مواظبه التّكاليف الشّرعيّه و ملازمه سنن الشّريعه، إذ الأعذار الشّرعيه مقبوله البته و كذلك الحجج البرهانيّه الموافقه لأساس الشّريعه.

(و خذ ما يبقى لك) و هو الاخره و نعيمها الباقى (ممّا لا تبقى له) و هو الدّنيا

و نعیمها الفانی کما قال علیه الصّلاه و السّلام فی الدّیوان:

فلا الدّنیا بباقیه لحیّ و لا حیّ علی الدّنیا بباق

و المراد أخذ الاخره عوضا من الدّنیا أو تحصیلها فیها فانّ الفوز بالسّعاده الدّائمه إنّما یحصل بالقیام علی التکالیف فی دار الدّنیا لأنّها دار التکلیف و الاخره دار الجزاء، و هذه الفقره نظیر قوله علیه السّلام فی الکلام المأتین و الثّانی: فخذوا من ممرّکم لمقرّکم.

و فی الاتیان بالموصول من دون أن یقول و خذ الاخره من الدّنیا تأکید للغرض المسوق له الکلام و حثّ علی شدّه الأخذ (و تیسّر لسفرک) و هو أمر بتهیّه الزّاد لسفر الاخره و الاستعداد للمعاد و خیر الزّاد الزّهد و التّقوی (و شم برق النّجاه) أی انظر إلی لوامع الأنوار الالهیّه و بوارق النّجاه الّتی تنجیک من الظّلمات و مهاوی الهلکات(و ارحل مطایا التشمیر)و الجدّ إلی الجهه التی أنت متوجّه إلیها و هو أمر بالاجتهاد فی العمل لما بعد الموت، قال البحرانی استعار لفظ المطایا لالات العمل و لفظ الارحال لاعمالها.

الترجمه

از جملهٔ کلام نصایح انجام آن امام است که فرمود آن را در وقت تلاوت کردن آیهٔ شریفه «یا أَیُّهَا الْإِنْسانُ ما غَرَّکَ بِرَبِّکَ الْکَرِیمِ » یعنی ای فرزند آدم چه چیز مغرور ساخت تو را بپروردگار تو که موصوفست بجود و کرم، آن حضرت بعد از تلاوت آیه که انسان مخاطب بخطاب این آیه است فرمود:

باطل ترین سؤال شدگانست از حیثیّت حجّت و دلیل، و بریده ترین فریفته شدگان است از حیثیّت عذرخواهی، هر آینه شدّت نموده بنفس خود از حیثیّت نادانی، ای انسان چه چیز جری و جسور نمود تو را بر گناه خودت، و چه چیز مغرور ساخت تو را به پروردگار خودت، و چه چیز انس داد تو را به هلاکت نفس خودت آیا نیست از درد گناه تو بهبودی، آیا نیست از خواب غفلت تو بیداری، آیا رحم

نمی کنی بر نفس خود بقراری که رحم میکنی بر غیر خود(۱) هر آینه بسیار است که می بینی شخصی را در آفتاب پس بر او از رحمت سایه کنی، یا می بینی شخصی بألم مبتلا شده مثل زخمی و بثرهٔ که در می آورد و می سوزاند تن او را پس از ترحّم بر او گریه کنی، پس چه چیز صابر ساخته است ترا بر درد و مرض تو، و قوی کرده است ترا بر مصیبتهای تو، و خرسند کرده است ترا از گریستن بر نفس خود که بچنین بلا گرفتار است و آن عزیزترین جانهاست بر تو و چگونه بیدار نمی کند ترا ترس شبیخون خشمهای خدا و حال آنکه در آمدهٔ بسبب معاصی در ورطهٔ مسالک سطوات او تعالی.

پس دوا پذیر از این درد سستی که در دل مرده داری بجدّ و جهد و قوّت عزمی و از خواب غفلت که در چشم گران خواب داری به بیداری و هشیارئی، و باش خدای را فرمان برنده و بیاد او انس گیرنده، و ممثل گردان پیش نظر خویش در حالی که روی گردانیدهٔ از خداوند تعالی اقبال او را بر تو، می خواند ترا بعفو خود، و می پوشاند تو را بفضل خود، و تو روی گردانیدهٔ از او بسوی غیر او و اقبال نمی کنی بر او.

پس بلند است خدای توانا چه حلیم است، و پستی بندهٔ ضعیف چه دلیری بر معصیت خدا و حال آنکه در پناه عفو او اقامت کنندهٔ، و در فراخی فضل او گردندهٔ و روندهٔ، پس منع نکرد ترا با این حال از فضل خود، و ندرید از تو پردهٔ عفو خود را بلکه خالی نبودی از آثار لطف او یک چشم زدن در نعمتی که احداث میکند برای تو، یا بدئی که می پوشد بر تو، یا بلائی که بازمیگرداند از تو - با نافرمانی - پس چه گمان داری بأو تعالی اگر اطاعت کنی او را.

و بخدا قسم اگر آنکه این صفت در دو شخص موافق در قوّت یکسان در قدرت می بود و این معامله با مثل خود بشری می کردی هر آینه بودی تو أوّل حکم کننده بر خود بأخلاق نکوهیده و أعمال ناپسندیده، و حق می گویم نه دنیا تو را فریب

۱- (۱) - چون تتمهٔ ترجمه در أصل نسخه بیاض بود لذا ما بقیهٔ آنرا از شرح نهج البلاغهٔ فاضل متبحر ملا صالح قزوینی قدّس اللّه روحه نقل کردیم. «مصحح».

دارد بلكه تو بأو فريفته گشتى، و او هر آينه روشن كرد براى تو پندها و اعتبارها، و اعلام نمود براستى بيخلاف و جفا.

و اين دنيا باين وعدها كه ترا مى دهد بنزول بلا بر جسمت و نقصان قوتت و شكستنى بنيان جانب راستگوتر و وفا كننده تر است از آن كه دروغ گويد با تو يا غدر كند و بفريبد ترا، و بسا ناصح مر دنيا را كه نزد تو متّهم است و نصيحت او باور ندارى و خبر راست از او كه دروغ شمارى.

و اگر خبر بگيرى از دنيا در ديار او كه خراب مانده است، و منازل او كه از أهل آن خالى مانده است هر آينه مى يابى او را از راه موعظت نيكو و پند بليغ كه ترا داده است بمنزلت پدر مهربان است و بخيل است بتو، و خوب سرائيست دنيا براى كسى كه راضى نشود بان كه سراى خود داند، و خوب محلى است براى كسى كه آن را محل وطن نسازد.

و بدرستى نيكبختان بدنيا فردا ايشانند كه مى گريزند امروز از دنيا، روزى كه بلرزد زمين و ثابت گردد بوقايع جليلهٔ قيامت، و ملحق شود بهر عبادت و دينى أهل آن و بهر معبودى عابدان آن - عابدان أصنام به أصنام و عابدان أنام به أنام و عابدان حق بمعبود خويش - و ملحق شود بهر طاعت برده شده طاعت بران او.

پس جزا داده نشود يا نگذرد يا جارى نگردد در عدل و داد خداوند عباد آن روز نفوذ نظرى در هوا، و نه نرم گذاشتن قدمى در زمين مگر بحق آن، پس بسا حجّتها كه آن روز باطل گردد، و عذرها كه شخص بان در آويخته بود منقطع گردد.

پس طلب كن از كار خود براى مصلحت آن روز آنچه قائم شود بان عذر تو و ثابت گردد حجّت تو، و فرا گير آنچه را باقى مى ماند براى تو از آنچه باقى نمى مانى تو براى آن، آماده و مهيا شو براى سفر خود، و نظر كن برق نجات از كجا مى زند و بكجا مى رود و بر كجا ميبارد، و بار بر نه شتران چالاك شدن و راه پيمودن را.

ص:٢٨۶

و من كلام له عليه السّلام و هو المأتان و الثانى و العشرون من المختار فى باب الخطب

اشاره

ملتقط من كلام طويل رواه المحدّث العلامه المجلسى قدّس سرّه فى البحار من الامالى بتفصيل و اختلاف كثير تطلع عليه إنشاء اللّه تعالى فى التكمله الاتيه بعد الفراغ من شرح ما رواه الرّضىّ قدّس سرّه، و هو قوله عليه الصلاه و السلام:

و اللّه لإن أبيت على حسك السّعدان مسهّدا، و أجر فى الأغلال مصفّدا، أحبّ إلىّ من أن ألقى اللّه و رسوله - صلّى اللّه عليه و آله و سلّم - يوم القيمه ظالما لبعض العباد، و غاصبا لشىء من الحطام، و كيف أظلم أحدا لنفس يسرع إلى البلى قفولها، و يطول فى الثّرى حلولها. و اللّه لقد رأيت عقيلا و قد أملق، حتّى استماحنى من برّكم صاعا، و رأيت صبيانه شعث الشّعور، غبر الألوان من فقرهم كأنّما سوّدت وجوههم بالعظلم، و عاودنى مؤكّدا و كرّر علىّ القول مردّدا، فأصغيت إليه سمعى، فظنّ أنّى أبيعه دينى، و أتّبع قياده مفارقا طريقتى، فأحميت له حديده ثمّ أدنيتها من جسمه ليعتبر بها، فضجّ ضجيج ذى دنف من ألمها، و كاد أن يحترق من ميسمها، فقلت له: ثكلتك

الثّواكـل يا عقيل أ تئنّ من حديـده أحماها إنسانها للعبه، و تجرّنى إلى نار سـجّرها جبّارها لغضـبه، أ تّئنّ من الأذى، و لا أئنّ من لظى. و أعجب من ذلـك طـارق طرقنـا بملفوفه فى وعائهـا، و معجونه شـنئتها، كأنّمـا عجنت بريق حيّه أو قيئها، فقلت: أ صـله أم زكـاه أم صـدقه، فـذلك محرّم علينا أهل البيت، فقال: لا ذا و لا ذك و لكنّها هـديّه، فقلت: هبلتك الهبول أ عن دين اللّه أتيتنى لتخدعنى، أ مختبط أم ذو جنّه، أم تهجر.

و اللّه لو أعطيت الأقاليم السّـبعه بما تحت أفلاكها على أن أعصـى اللّه فى نمله أسـلبها جلب شـعيره ما فعلته، و إنّ دنياكم عندى لأهـون من ورقه فى فم جراده تقضـمها، مـا لعلىّ و لنعيم يفنى، و لـذّه لاـ تبقى، نعـوذ بـاللّه من سـبات العقـل و قبـح الزّلـل، و به نستعين.

اللغه

(بات) فلان يفعل كذا يبيت بيتا و بياتا و مبيتا و بيتوته أى يفعله ليلا و ليس من النوم و قال الزجاج: كلّ من أدركه اللّيل فقد بات نام أم لم ينم.

و(السّـعدان)بفتـح السـين نبت ذو شوك يقال له حسك السّـعدان يشـبّه به حلمه الثّدى و هو من أفضل مراعى الابل و منه قولهم مرعى و لا كالسّـعدان و بتفسـير أوضح نبت ذو حسك له ثلاث شعب محدّده على أىّ وجه وقعت على الأرض كانت له شعبتان قائمتان

ص:۲۸۸

و (السّهد) بالضمّ الأرق و بضمّتين القليل النّوم و قد سهد سهدا من باب فرح و سهدته أى منعته من النّوم فهو مسهّد و (أجرّ) بالبناء على المفعول و (صفده) يصفده من باب ضرب شدّه و أوثقه كأصفده و صفّده و الصّفاد وزان كتاب ما يوثق به الأسير من قيد أوقد و (الحطام) بالضمّ فتات التبن و الحشيش و ما يتكسّر من شىء يابس قال تعالى «ثُمَّ يَهِيجُ فَتَراهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطاماً» أى رفاتا منكسرا متفتّتا و (قفل) من باب نصر و ضرب قفولا رجع فهو قافل و القافله الجماعه الراجعه من السّفر و (الاملاق) الافتقار قال تعالى «وَ لا تَقْتُلُوا أَوْلادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلاقٍ» و (الاستماحه) طلب المنح هو كالامتياح الاعطاء و (البرّ) الحنطه.

و (الصّاع) أربعه أمداد كلّ مدّ رطل و ثلث و الرطل اثنتا عشره أوقيه و الاوقيه إستار و ثلثا إستار، و الاستار أربعه مثاقيل و نصف، و المثقال درهم و ثلاثه اسباع درهم و فى مجمع البحرين فى الحديث كان يغتسل بالصّاع و يتوضّأ بالمدّ قال بعض شرّاح الحديث الصّاع ألف و مأئه و سبعون درهما و ثمانمائه و تسعه عشر مثقالا و (العظلم) وزان زبرج شىء يصبغ به قيل هو النيل و قيل الوسمه و ربّما يقال: اللّيل المظلم و (القياد) بالكسر ما يقاد به و (الميسم) بكسر الميم و فتح السّين آله الوسم و (الثكل) بالضمّ و بالتحريك أيضا فقدان الحبيب أو الولد و ثكله من باب فرح فهى ثاكل و ثكلانه القليله و الثّواكل النّساء الفاقدات لأولادها و (أنّ) يانّ أنّا و أنينا تأوّه و (الطّارق) هو الاتى باللّيل و سمى طارقا لاحتياجه إلى طرق الباب بالمطرقه و (شنأه) من باب منع و سمع شنئا بتثليث الأوّل و شنأته أبغضته و (هبلته) أمّه من باب فرح ثكلته و (الهبول) بفتح الهاء التى لا يبقى لها ولد من النساء.

و (خبط) الشّيطان فلانا مسّه بأذى كتخبّطه و خبط زيدا و اختبطه سأله

المعروف من غير أصره أى قرابه و رحم و سابقه بينهما و (الهجر) الهذيان و (الجلب) و الجلبه بالضمّ القشره الّتى تعلو الجرح عند البرء و (قضم) قضما من باب سمع اكل بأطراف أسنانه أو أكل يابسا و (السّبات) وزان غراب النّوم أو خفيّه أو ابتداؤه فى الرّأس حتّى يبلغ القلب.

الاعراب

لفظه أن فى قوله عليه السّلام و اللّه لأن أبيت مصدريّه ناصبه للفعل المضارع المتكلّم و هى و منصوبها فى تأويل المصدر و محلّ الرّفع بالابتداء و خبر المبتدأ قوله أحبّ إليّ، و قوله عليه السّلام: مسهّدا حال مؤكده لعاملها و هو أبيت إن كان السّهر مأخوذا فى معنى البيات، و إلاّ كما هو قول الزّجاج و غيره حسبما عرفت فتكون حالا مؤسّسه و قوله عليه السّلام: و كيف أظلم، استفهام إنكاريّ على حدّ قوله تعالى «أَ فَأَصْفاكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ » فيكون ما بعد الاستفهام غير واقع و مدّعيه كاذبا و مؤكّدا و مردّدا أيضا حالان مؤكّدتان على حدّ قوله تعالى «وَلّى مُدْبِراً » و قوله عليه السّلام أ تئنّ من حديده استفهام للتّقرير أو التقريع و كذلك قوله: أ مختبط أم ذو جنّه آه

المعنى

اشاره

اعلم أنّ المقصود بهذا الكلام التنبيه على نزاهه نفسه من محبّه الدّنيا و الرّغبه إلى حطامها الموجبه للظلم على النّاس و العدول عن سنن العدل فى حقوقهم فدلّ على ذلك المقصود بنفى إقدامه على الظلم لينتقل بذلك إلى نفى ملزومه الذى هو حبّ الدّنيا و افتتح الكلام بالقسم البارّ.

فقال (و اللّه لأن أبيت على حسك السّعدان مسهّدا) أى ممنوعا من النّوم (و اجرّ فى الأغلال مصفّدا) أى مشدّدا موثقا بالسلاسل (أحبّ إليّ من أن ألقى اللّه و رسوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يوم القيامه ظالما لبعض العباد) فى حقّه ماليّا أو غير مالى (و غاصبا لشىء من الحطام) أى للحقّ المالى فيكون عطف الثّانى على الأوّل من عطف الخاصّ على العامّ على حدّ قوله تعالى «قُلْ هِيَ مَواقِيتُ لِلنّاسِ وَ الْحَجِّ » و استعار

لفظ الحطام لمتاع الدّنيا و زبرجها و الجامع الحقاره.

و نظير ذلك وجه الشّبه فى قوله تعالى «اِعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَياةُ الدُّنْيا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ زِينَةٌ وَ تَفاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَ تَكاثُرٌ فِي الْأَمْوالِ وَ الْأَوْلادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفّارَ نَباتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَراهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطاماً وَ فِي الْآخِرَهِ عَذابٌ شَدِيدٌ ».

و حلفه عليه السّلام على كون البيات عن الحسك و الجرّ فى الأغلال أحبّ إليه من لقاء اللّه و رسوله متّصفا بالظلم و الغصب ممّا لا غبار عليه، و علّه أحبيّتها إليه عليه السّلام أنّهما و إن كان فيهما ألم شديد إلاّ أنّ ذلك الألم بالنسبه إلى ما يترتّب على الظلم من العذاب الشّديد الاخروى أسهل و أهون.

و هذا فى حقّ عموم العقلاء الملاحظين لعاقبه الامور، و أمّا فى حقّه عليه السّلام و حقّ ساير أولياء اللّه المقرّبين فلو لم يترتّب على الظلم من العقوبات الاخرويّه سوى سوء لقاء اللّه و رسوله و الاستحياء منهما و الحجب عن مقام الزّلفى فقط لكفى ذلك فى ترجيح البيات على الأشواك و الجرّ فى الأغلال عليه.

و بما ذكرته علم أنّ لفظ أحبّ فى كلامه عليه السّلام لم يرد به التّفضيل الذى صيغه أفعل حقيقه فيه و إنّما أراد به المعنى الوصلى نظير صيغه المبالغه فى قوله تعالى «وَ ما رَبُّكَ بِظَلاّمٍ لِلْعَبِيدِ ».

و يؤمى إليه أيضا تشديده النكير على إقدامه على الظلم فى قوله عليه السّلام (و كيف أظلم أحدا لنفس يسرع إلى البلى قفولها) أى رجوعها من الشّباب إلى الشّيب الذى معدّ للبلى و الاندراس و ضعف القوى كما أشير إليه فى قوله تعالى «اَللّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفاً وَ شَيْبَةً » أو رجوعها إلى الاخره فانّها المكان الأصلى و فيها تبلى الأجساد كما قال تعالى «مِنْها خَلَقْناكُمْ وَ فِيها نُعِيدُكُمْ وَ مِنْها نُخْرِجُكُمْ تارَةً أُخْرى » و على الاحتمال الأخير فنسبه البلى إلى نفسه عليه السّلام بالنظر إلى زعم الناس لما قد عرفت فى شرح الخطبه السادسه و الثمانين عدم سرعه البلى إلى أبدان الأنبياء و الأوصياء عليهم السّلام.

قال العلاّمه المجلسىّ قدّس سرّه: و يحتمل أن يكون قفول جمع قفل

ص:۲۹۱

بالضمّ فانّه يجمع على أقفال و قفول فاستعير هنا لمفاصل الجسد، و على أىّ تقدير فالمراد بالنّفس فى كلامه عليه السّلام هو الجسد لا الرّوح كما هو ظاهر.

و قوله عليه الصّلاه و السّلام (و يطول فى الثّرى حلولها) إشاره إلى طول لبثها فى القبر إلى يوم البعث.

ثمّ اكّد عليه السّلام براءه ساحته من الظلم باقتصاص قصّته مع أخيه عقيل فقال مؤكّداً بالقسم البارّ (و اللّه لقد رأيت عقيلا و قد أملق) أى افتقر و صار ملقا ضعيفا (حتّى استماحنى) أى طلب منّى السّماحه و الجود و أن أعطيه (من برّكم صاعا) و قد مضى مقداره فى بيان اللّغه (و رأيت صبيانه شعث الشعور غبر الألوان) أى مغبّر الرّؤوس متغيّر الألوان (من) شدّه (فقرهم) و ضرّهم (كأنّما سوّدت وجوههم بالعظلم) فانّ من نحل جسمه من الجوع يضرب لونه إلى السّواد كما أنّ البادن بعكس ذلك.

(و عادونى) أى العقيل (مؤكّداً) للاستماحه (و كرّر علىّ القول مردّدا) و بعد ما أصرّ على سؤاله (فأصغيت إليه سمعى) أى أملتها نحوه (فظنّ أنّى أبيعه دينى) و أخون فى بيت مال المسلمين (و أتّبع قياده) أى أطيعه و أنقاد له قال الشّارح البحرانى: قياده ما يقوده به من الاستعطاف و الرّحم، و فى بعض النّسخ اتّبع بصيغه الغيبه قال العلامه المحدّث المجلسىّ: فلعلّه إشاره إلى ذهابه إلى معاويه، انتهى و الأوّل أولى و أنسب بالسّياق.

و قوله عليه السّلام (مفارقا طريقتى) أى العدل و الاسوه (فأحميت له حديده ثمّ أدنيتها من جسمه ليعتبر بها) و ينزجر و يذكر نار الاخره (ف) لمّا مسّته حراره الحديده (ضجّ ضجيج ذى دنف) أى مرض مولم (من ألمها و كاد أن يحترق من ميسمها) أى من أثرها فى يده (فقلت له ثكلتك الثّواكل) أى النّساء النّادبات (يا عقيل أتئنّ) و تضجّ (من حديده أحماها إنسانها للعبه).

قال الشّارح المعتزلى: لم يقل إنسان لأنّه يريد أن يقابل هذه اللّفظه بقوله جبّارها و المراد باللّعب خلاف الجدّ فى الاحماء النّاشى من الغضب و لذلك

قابله بالغضب فى قوله علیه السّلام (و تجرّنی إلی نار سجّرها) أی أوقدها (جبارها لغضبه أتئنّ من الأذی) أذی نار الدّنیا (و لا أئنّ من لظی) نزّاعه للشّوی أی إذا کنت تئنّ من أذی نـار الـدّنیا و ألمهـا علی ضـعفها و حقارتهـا فکیف لاـ أئنّ من نـار الاـخره الّتی وقودها النّاس و الحجاره علی شدّتها و قوّتها.

و محصّـل غرضه من ذکر قصّه عقیـل التّنبیه علی غایه مراعاته للعـدل و تجنّبه عن الظلم و محافظته علی بیت مال المسـلمین، فانّ من منع أخـاه علی شـدّه فـاقته و فـاقه عیاله مع قرابتهم القریبه و الرّحم الماسّه و کونهم من جمله ذوی الحقوق فی بیت المال من أن یعطیه منه شـیئا یسیرا من الطعام و هو الصاع من البرّ لمحض الاحتیاط فی الدّین و ملاحظه حقوق المسلمین، و خوفا من شبهه الظلم، فأبعد من أن یحوم حوم الظلم ثمّ أبعد.

قال الشارح المعتزلی: سأل معاویه عقیلا عن قصّه الحدیـده المحماه المـذکوره قال: أصابتنی مخمصه شدیده فسألته علیه السّـلام فلم تند صـفاته، فجمعت صبیانی فجئت بهم إلیه و البؤس و الضـرّ ظاهران علیهم، فقال علیه السّـلام: ائتنی عشیّه لأدفع إلیک شیئا فجئته یقودنی أحد ولدی، فأمره بالتّنحّی ثمّ قال علیه السّـلام: ألافدونک، فأهویت حریصا قد غلبنی الجشع، أظنّها صـرّه فوضعت یـدی علی حدیـده تلتهب نارا، فلمّا قبضـتها نبذتها و خرت کما یخور الثّور تحت ید جازره فقال: ثکلتک أمّک هذا من حدیده أوقدت لها نار الدّنیا، فکیف بک و بی غدا إن سلکنا فی سلاسل جهنّم ثمّ قرء:

«إِذِ الْأَغْلالُ فِی أَعْناقِهِمْ وَ السَّلاسِلُ یُسْحَبُونَ » ثمّ قـال علیه السّـلام: لیس عنـدی فوق حقّـک الّـذی فرضه اللّه لک إلّا ما تری فانصرف إلی أهلک، فجعل معاویه یتعجّب و یقول:

هیهات هیهات النّساء أن یلدن بمثله.

و فی البحار من مناقب ابن شهر آشوب من جمل أنساب الأشراف قال:

و قـدم علیه علیه السّـلام عقیل فقال للحسن: اکس عمّک، فکساه قمیصا من قمصه و رداءه من أردیته، فلمّا حضـر العشاء فاذا هو خبز و ملـح فقال عقیل: لیس إلّا ما أری فقال علیه السّـلام: أو لیس هذا من نعمه اللّه و له الحمد کثیرا، فقال: اعطنی ما اقضـی به دینی

ص:۲۹۳

و عجّل سراحى حتّى أرحل عنك، قال عليه السّلام: فكم دينك يا أبا يزيد؟ قال: مأئه ألف درهم، قال عليه السّلام: لا و اللّه ما هى عندى و لا أملكها و لكن اصبر حتّى يخرج عطائى فاواسيكه و لولا أنّه لابدّ للعيال من شيء لأعطيتك كلّه، فقال عقيل: بيت المال فى يدك و أنت تسوّفنى إلى عطائك و كم عطاؤك و ما عساه يكون و لو أعطيتنيه كلّه فقال عليه السّلام: ما أنا و أنت فيه إلّا بمنزله رجل من المسلمين و كانا يتكلّمان فوق قصر الاماره مشرفين على صناديق أهل السوق فقال علىّ عليه السّلام: إن أبيت يا أبا يزيد ما أقول فانزل إلى بعض هذه الصناديق فاكسر أقفاله و خذ ما فيه قال: و ما فى هذه الصناديق؟ قال عليه السّلام: فيها أموال التجار، قال أ تأمرنى أن اكسر صناديق قوم قد توكّلوا على اللّه و جعلوا فيها أموالهم، فقال أمير المؤمنين عليه السّلام أ تأمرنى أن أفتح بيت مال المسلمين فأعطيك أموالهم و قد توكّلوا على اللّه و أقفلوا عليها و إن شئت أخذت سيفك و أخذت سيفى و خرجنا جميعا إلى الحيره فانّ بها تجارا مياسير فدخلنا على بعضهم فأخذنا ماله، فقال: أو سارقا جئت؟ قال عليه السّلام: نسرق من واحد خير من أن يسرق من المسلمين جميعا، قال له: أو تأذن لى أن أخرج إلى معاويه؟ فقال عليه الصلاه و السلام له:

قد أذنت لك، قال: فأعنّى على سفرى هذا، فقال عليه السّلام: يا حسن اعط عمّك أربعمائه درهم، فخرج عقيل و هو يقول:

سيغنينى الذى أغناك عنّى و يقضى دينا ربّ قريب

و ذكر عمرو بن العلاء أنّ عقيلا لمّا سأل عطاءه من بيت المال قال له أمير المؤمنين عليه السّلام: تقيم إلى يوم الجمعه فأقام، فلمّا صلّى أمير المؤمنين عليه السّلام الجمعه قال لعقيل: ما تقول فيمن خان هؤلاء أجمعين؟ قال: بئس الرّجل ذاك قال عليه السّلام:

فأنت تأمرنى أن أخون هؤلاء و أعطيك.

و فيه من المناقب أيضا قال: سمعت مذاكره من الشّيوخ أنّه دخل عليه عمرو بن العاص ليله و هو فى بيت المال فطفى السراج و جلس فى ضوء القمر و لم يستحلّ أن يجلس فى الضوء بغير استحقاق، هذا (و أعجب من ذلك) أى ممّا ذكرته من قصّه عقيل قصّه الأشعث بن قيس الكندى و تقرّبه إلىّ بالهديه الّتى كانت رشوه فى الحقيقه استماله لى و تخديعا إيّاى. فانّه كما قال الشارح المعتزلى: كان أهدى له نوعا من الحلواء تأنق فيه و كان

يبغض الأشعث لأنّ الأشعث كان يبغضه، و ظنّ الأشعث أنه يستميله بالمهاداه لغرض دنيوى كان فى نفس الأشعث و كان عليه السّلام يتفطّن لذلك و يعلمه، و لذلك ردّ هدّيته و لولا ذلك لقبلها كما نبّه عليه السّلام على ذلك بقوله:

(طارق طرقنا) أى أتى إلينا ليلا (بملفوفه) أى بهدّيه على زعم الطارق بها لفّها و غطاها (فى وعائها و معجونه شنئتها) أى أبغضتها و نفرت عنها لما علمت من الطارق بها (كأنّما عجنت بريق حيّه أو قيئها) أى بالسمّ القاتل الموجب لغايه البخل و النفره (فقلت أ صله أم زكاه أم صدقه فذلك) أى كلّ منها (محرّم علينا أهل البيت).

قال الشارح المعتزلى: الصله العطيه لا يراد بها الاخره بل يراد بها وصله إلى الموصول و أكثر ما تفعل للذكر و الصّيت و الزكاه هى ما تجب فى النّصاب من المال، و الصدقه ههنا هى صدقه التطوع.

فان قلت: كيف قال فذلك محرّم علينا أهل البيت و إنّما يحرم عليهم الزّكاه الواجبه خاصّه و لا يحرم عليهم الصدقه التطوع و لا قبول الصلاه.

قلت: أراد بقوله أهل البيت الأشخاص الخمسه و هم محمّد و علىّ و فاطمه و الحسن و الحسين عليهم السّلام فهؤلاء خاصّه دون غيرهم من بنى هاشم يحرم عليهم قبول الصدقه و الصلاه، انتهى ملخصا.

أقول: أمّا الصلاه فلم يقل أحد بحرمتها عليهم عليهم السّلام و لا على غيرهم من الهاشميّين، و أمّا الصدقه المندوبه فكذلك على مذهب المشهور من أصحابنا، فلا بدّ فى رفع الاشكال من جعل المشار إليه بقوله فذلك أحد الأخيرين أعنى الزّكاه و الصدقه أو الصدقه المستحبّه مع البناء على مذهب بعض الأصحاب من تحريمها عليهم أيضا و جعل المراد بالصدقه الكفّارات الواجبه.

و يؤيّد ذلك أعنى كون الاشاره إلى أحد الأخيرين فقط جواب الأشعث بقوله: لا ذا و لا ذاك، حيث نفى الاثنين من الثلاث دون الثلاث جميعا، فيكون قوله:

و لكنّها هدّيه بمعنى أنّها صله.

و على كون المشار إليه جميع الثلاث فاللّازم حمل الصّله على ما كان

على وجه المصانعه و الرّشوه،و على كون المراد بالصدقه صدقه التّطوع و البناء على مذهب المشهور فلا بدّ من ارتكاب المجاز فى التّحريم، و حمل قوله عليه السّلام:

محرّم على ما يعمّ الكراهه و الحرمه المصطلحه، فافهم جيّدا.

(فقال لا ذا و لا ذاک و لکنّها هدّيه) و إنّما قال ذلک لکونه عارفا بأنّه عليه السّلام کان يقبل الهدايا و لا يشمئزّ منها إلاّ أنّه عليه السّلام لمّا عرف فساد غرضه فيها اعترض عليه و أجابه بقوله (فقلت هبلتک الهبول) أى ثکلتک أمّک (أ عن دين اللّه أتيتنى لتخدعنى أ مختبط) أنت (أم ذو جنّه أم تهجر) الاستفهام إنکارىّ و الغرض منه توبيخ الأشعث و تقريعه على ما أتى به من الهديه و التّعريض عليه بأنّ إتيانه بها مع ما أضمر من سوء النيّه يشبه فعل صاحب الخبط و الجنون و الهذيان قال الشارح المعتزلى: المختبط المصروع من غلبه الاخلاط السّوداء أو غيرها عليه و ذو الجنّه من به مسّ من الشيطان، و الّذى يهجر هو الّذى يهذى فى مرض ليس بصرع کالمبرسم و نحوه، انتهى.

أقول: إن أراد أنّ المختبط قسيم ذى الجنّه يعنى خصوص المصروع من غير مسّ الشيطان فيردّه قوله تعالى «لا يَقُومُونَ إِلاّ کَما يَقُومُ الَّذِى يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطانُ مِنَ الْمَسِّ » و إن أراد کونه أعمّ منه فلا بأس به لکن الأظهر أن يکون مراده عليه السّلام به کونه ذا خبط أى طالب معروف من غير سابقه و لا قرابه أو أنّه ذو خبط أى حرکه على غير النّحو الطبيعى کخبط العشواء ثمّ شدّد النّکير على الطارق و أبطل ما کان فى خلده من إمکان إقدامه عليه السّلام على الظلم و المعصيه بوسيله الهديه و دقّ عليه السّلام خيشومه بقارعه الخيبه فقال (و اللّه) الکريم و إنّه لقسم لو تعلمون عظيم (لو أعطيت الأقاليم السبعه) و بقاع الأرضين (بما تحت أفلاکها على أن أعصى اللّه) طرفه عين و أقدم على الظلم و لو (فى) حقّ (نمله) هى أضعف مخلوق (أسلبها جلب شعيره) و قشرها (ما فعلته) و هذا دليل على کمال عدله عليه السّلام و بلوغه فيه الغايه القصوى الّتى لا يتصوّر ما فوقها.

و لمّا نبّه على نزاهته من الظلم و کان منشأ الظلم کساير المعاصى هو

حبّها لكونها رأس كلّ خطيئه أردفه بالتنبيه على غايه زهده فيها و طهاره لوح نفسه من دنس حبّها فقال (و إنّ دنياكم عندى لأهون من ورقه فى فم جراده تقضمها) و تكسرها (ما لعليّ و لنعيم يفنى و لذّه لا تبقى) إنكار لميل نفسه إلى نعيم الدّنيا و لذّاتها الفانيه، يعنى أنّ حال عليّ ينافى رغبته إلى تلك اللّذات.

(نعوذ باللّه من سبات العقل) أى نومه و غفلته عن ادراك مفاسد تلك اللّذات و ما يترتّب عليها من المخازى و الهلكات (و قبح الزّلل) و الضّلال عن الصّراط المستقيم النّاشى من الرّكون إلى الدنيا و الرّغبه إلى نعيمها (و به نستعين) فى النّجاه من تلك الورطاه و فى جميع الحالات.

قال كاشف الغمّه و لنعم ما قال:

و اعلم أنّ أنواع العباده كثيره، و هى متوقّفه على قوّه اليقين باللّه تعالى و ما عنده و ما أعدّه لأوليائه فى دار الجزاء، و على شدّه الخوف من اللّه تعالى و أليم عقابه، و عليّ عليه السّلام القائل: لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا، فشدّه يقينه دالّه على قوّه دينه و رجاحه موازينه، و قد تظاهرت الرّوايات أنّه لم يكن نوع من أنواع العباده و الزّهد و الورع إلاّ و حظه عليه السّلام منه وافر الأقسام، و نصيبه منه تامّ بل زايد على التّمام، و ما اجتمع الأصحاب على خير إلاّ كانت له رتبه الامام، و لا ارتقوا قبّه مجد إلاّ و له ذروه الغارب و قلّه السّنام، و لا احتكموا فى قضيّه شرف إلاّ و ألقوا إليه أزمه الأحكام.

و روى الحافظ أبو نعيم بسنده فى حليته أنّ النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: يا عليّ إنّ اللّه قد زيّنك بزينه لم يزيّن العباد بزينه أحبّ إلى اللّه منها هى زينه الأبرار عند اللّه تعالى: الزّهد فى الدّنيا فجعلك لا ترزء من الدّنيا شيئا و لا ترزء منك الدّنيا شيئا أى لا تنقص منها و لا تنقص منك.

و قد أورده صاحب كفايه الطالب أبسط من هذا قال: سمعت أبا مريم السلولى يقول: سمعت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: يا عليّ إنّ اللّه قد زيّنك بزينه لم يزيّن العباد بزينه أحبّ إلى اللّه منها: الزهد فى الدّنيا فجعلك لا تنال من الدّنيا شيئا و لا تنال

الـدّنيا منـك شيـئا، و وهب لك حبّ المساكين فرضوا بك إماما و رضـيت بهم أتباعا فطوبى لمن أحبّك و صـدق فيك و ويل لمن أبغضك و كـذب عليك، فأما الذين أحبّوك و صدقوا فيك، فهم جيرانك فى دارك و رفقاؤك فى قصـرك و أما الذين أبغضوك و كذبوا عليك فحقّ على اللّه أن يوقفهم موقف الكذابين يوم القيامه، و ذكره ابن مردويه فى مناقبه.

فقد ثبت لعليّ عليه السّـلام الزّهد بشهاده النّبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم له بذلك، و لا يصحّ الزّهد فى الشىء إلاّ بعد معرفته و العلم به و عليّ عليه السّـلام عرف الدّنيا بعينها و تبرّجت له فلم يحفل بزينتها لشينها و تحقق زوالها، فعاف وصالها و تبين انتقالها، فصـرم حبالها و اسـتبان قبح عواقبها و كدر مشار بها فألقى حبلها على غاربها و تركها لطالبها و تيقّن بؤسها و ضررها فطلّقها ثلاثا و هجرها، و عصاها إذ أمرته فعصته إذ أمرها و علمت أنه ليس من رجالها و لا من ذوى الرّغبه فى جاهها و مالها و لا ممّن تقوده فى حبالها و تورده موارد وبالها، فصاحبته هـدنه على دخن، و ابتلته بأنواع المحن و جرت فى معاداته على سـنن، و غالته بعده فى ابنيه الحسـين و الحسن، و هو صـلّى اللّه عليه لاـ يزداد على شـدّه للأـواء إلاّ صبرا، و لا على تظاهر الأعـداء إلاّ حمـدا للّه تعالى و شكرا، آخذا بسـنه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لا يحول عنها مقتفيا لاثاره لا يفارقها، واطئا لعقبه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لاـ يجاوزهـا حتّى نقله اللّه تعـالى إلى جواره و اختـار له دارا خيرا من داره فمضـى محمود الأـثر، مشـكور الورد و الصـدر، مسـتبدلا بـدار الصّـفاء من دار الكـدر، قـد لقى محمّـدا صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم بـوجه لم يشـوهه التبـديل، و قلب لم تزدهه الأباطيل.

تكمله

هـذا الكلام له عليه السّـلام رواه المحـدّث العلامه المجلسـيّ قـدّس سـرّه فى المجلّـد التاسع و المجلّد السابع عشـر من البحار من الأمـالى عـن عليّ بن أحمـد الـدّقاق عن محمّـد بن الحسن الطّـارى عن محمّـد بن الحسـين الخشـاب عن محمّـد بن محسن عن المفضّل ابن عمر عن الصّادق جعفر بن محمّد عن أبيه عن جدّه عن أبيه عليهم السّلام قال:

قال أمير المؤمنين عليه السّلام: و اللّه ما دنياكم عندى إلاّ كسفر على منهل حلّوا إذ صاح

بهم سائقهم فارتحلوا و لا لذاذتها فى عينى إلّا كحميم أشربه غساقا و علقم أتجرّعه زعاقا و سمّ أفعاه أسقاه دهاقا و قلاده من نار اوهقها خناقا، و لقد رقعت مدرعتى هذه حتّى استحييت من راقعها و قال لى: اقذف بها قذف الاتن لا يرتضيها ليراقعها، فقلت له: اعزب عنى فعند الصباح يحمد القوم السرى و ينجلى عنا غيابات الكرى، و لو شئت لتسربلت بالعبقرى المنقوش من ديباجكم و لأكلت لباب البرّ بصدور دجاجكم و لشربت الماء الزلال برقيق زجاجكم، و لكنّى أصدق اللّه جلّت عظمته حيث يقول:

«مَنْ كانَ يُرِيدُ الْحَياهَ الدُّنْيا وَ زِينَتَها نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمالَهُمْ فِيها وَ هُمْ فِيها لا يُبْخَسُونَ أُولئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَهِ إِلَّا النّارُ ».

فكيف استطيع المصير على نار لو قذفت بشرره إلى الأرض لأحرقت نبتها و لو اعتصمت نفس بقلّه لأنضجها وهج النار فى قلّتها، و أيّما خير لعلىّ أن يكون عند ذى العرش مقرّبا أو يكون فى لظى خسيئا مبعدا مسخوطا عليه بجرمه مكذّبا و اللّه لأن أبيت على حسك السعدان مرقدا و تحتى أطمار على سفاها ممدّدا، أو اجرّ فى أغلالى مصفدا، أحبّ إلىّ من أن ألقى فى القيامه محمّدا صلّى اللّه عليه و آله و سلّم خائنا فى ذى يتمه اظلمه بفلسه متعمدا و لم أظلم اليتيم و غير اليتيم لنفس تسرع إلى البلى قفولها و يمتدّ فى أطباق الثرى حلولها، و إن عاشت رويدا فبذى العرش نزولها.

معاشر شيعتى احذروا فقد عضّتكم الدّنيا بأنيابها، تختطف منكم نفسا بعد نفس كذئابها، و هذه مطايا الرّحيل قد أنيخت لركابها إلّا أنّ الحديث ذو شجون فلا يقولنّ قائلكم إنّ كلام علىّ متناقض، لأنّ الكلام عارض.

و لقد بلغنى أنّ رجلا من قطّان المداين تبع بعد الحنيفيّه علوجه، و لبس من ناله دهقانه منسوجه، و تضمخ بمسك هذه النّوافج صباحه، و تبخّر عود الهند رواحه، و حوله ريحان حديقه يشم تفّاحه، و قد مدّ له مفروشات الرّوم على سرره، تعسا له بعد ما ناهز السّبعين من عمره و حوله شيخ يدبّ على أرضه من هرمه و ذا يتمه تضوّر من ضرّه و من قرمه، فما واساهم بفاضلات من علقمه لئن أمكننى اللّه منه لأخضمنّه

خضم البرّ، و لاقيمنّ عليه حدّ المرتدّ، و لأضربنّه الثمانين بعد حدّ و لأسدنّ من جهله كلّ مسدّ، تعسا له أفلا شعر أفلا صوف أفلا وبر أفلا رغيف قفار الليل افطار معدم أفلا عبره على خدّ فى ظلمه ليالى تنحدر و لو كان مؤمنا لاتّسقت له الحجّه إذا ضيّع ما لا يملك.

و اللّه لقد رأيت عقيلا أخى و قد أملق حتّى استماحنى من برّكم صاعه، و عاودنى فى عشر وسق من شعيركم يطعمه جياعه، و يكاد يلوى ثالث أيّامه خامصا ما استطاعه و رأيت أطفاله شعث الألوان من ضرّهم كأنّما اشمأزّت وجوههم من قرّهم، فلمّا عاودنى فى قوله و كرّره أصغيت إليه سمعى فغرّه، و ظنّنى اوتغ دينى فاتّبع ما سرّه أحميت له حديده ينزجر إذ لا يستطيع منها دنوّا و لا يصبر، ثمّ أدنيتها من جسمه فضجّ من ألمه ضجيج ذى دنف يئنّ من سقمه، و كاد يسبّنى سفها من كظمه، و لحرقه فى لظى أضناله من عدمه فقلت له: ثكلتك الثّواكل يا عقيل أتئنّ من حديده أحماها إنسانها لمدعبه، و تجرّنى إلى نار سجّرها جبّارها من غضبه، أتئنّ من الأذى و لا أئنّ من لظى.

و اللّه لو سقطت المكافاه عن الامم و تركت فى مضاجعها باليات الرّمم لاستحييت من مقت رقيب يكشف فاضحات من الأوزار تنسخ فصبرا على دنيا تمرّ بلاء وائها كليله بأحلامها تنسلخ، كم بين نفس فى خيامها ناعمه و بين أثيم فى جحيم يصطرخ فلا تعجب من هذا.

و أعجب بلا صنع منا من طارق طرقنا بملفوفات زملها فى وعائها و معجونه بسطها فى إنائها فقلت له: أصدقه أم نذر أم زكاه و كلّ ذلك يحرم علينا أهل بيت النّبوه و عوضنا منه خمس ذى القربى فى الكتاب و السنّه، فقال لى: لا ذاك و لا ذاك و لكنّه هديّه فقلت له: ثكلتك الثّواكل أفعن دين اللّه تخدعنى بمعجونه عرقتموها بقندكم، و خبيصه صفراء أتيتمونى بها بعصير تمركم، أ مختبط أم ذو جنّه أم تهجر أ ليست النّفوس عن مثقال حبّه من خردل مسئوله، فما ذا أقول فى معجونه اتزقمها معموله و اللّه لو اعطيت الأقاليم السّبعه بما تحت أفلاكها و استرق لى قطانها مذعنه بأملاكها

على أن أعصى اللّه فى نمله أسلبها شعيره فألوكها ما قبلت و لا أردت، و لدنياكم أهون عندى من ورقه فى فم جراده تقضمها و أقذر عندى من عراقه خنزير يقذف بها أجذمها، و أمرّ على فؤادى من حنظله يلوكها ذو سقم فيشتمها «فيبشمها» فكيف أقبل ملفوفات عكمتها فى طيّها و معجونه كأنّها عجنت بريق حيّه أو فيئها.

اللّهم انّى نفرت عنها نفار المهره من كيّها أريه السّها و يرينى القمر.

أ أمتنع من وبره من قلوصها ساقطه، و أبتلع إبلا فى مبركها رابطه، أدبيب العقارب من و كرها ألتقط، أم قواتل الرّقش فى مبيتى ارتبط، فدعونى أكتفى من دنياكم بملحى و أقراصى، فبتقوى اللّه أرجو خلاصى ما لعلىّ و نعيم يفنى و لذّه تنحتها المعاصى سالقى و شيعتى ربّنا بعيون ساهره و بطون خماص ليمحّص اللّه الّذين آمنوا و يمحق الكافرين، و نعوذ باللّه من سيّات الأعمال، و صلّى اللّه على محمّد و آله الطّاهرين(۱).

بيان

ما يحتاج الى التّوضيح و البيان من غربب ألفاظ هذه الروايه الّتى لم تتقدّم فى روايه الرضىّ فنقول و باللّه التّوفيق:

«الحميم» الماء الحارّ الشّديد الحراره يسقى منه أهل النّار و عن ابن عبّاس لو سقطت منه نقطه على جبال الدنيا لأذابتها «و الغسّاق» بالتّخفيف و التّشديد ما يسيل من صديد أهل النّار و غسالتهم أو ما يسيل من دموعهم و «العلقم» شجر مرّ و يقال للحنظل و لكلّ شىء مرّ: علقم.

و السم «الزّعاق» وزان غراب هو الّذى يقتل سريعا، و الماء الزّعاق الملح الغليظ لا يطاق شربه و «الدّهاق» وزان كتاب الممتلى و «الوهق» بالتحريك و يسكن الحبل يرى به فى انشوطه فيؤخذ به الدابه و الانسان و «المدرعه» القميص و قوله «قذف الاتن» هو بضمتين جمع الاتان و هى الحماره و التّشبيه بقذفها لكونها أشدّ امتناعا للحمل من غيرها أو لكونها أكثر قذفا لجلّها، و «غيابات الكرى» بالضم جمع غيابه و غيابه كلّ شىء ما ستركك منه و منه غيابات الجبّ، و قال الجوهرى

ص:۳۰۱

۱- (۱) - أقول: حيث كانت النسخه مغلوطه جدا و بعضها لا يكاد يقرأ، صحّحت هذا الكلام الشريف عن نسخه البحار المطبوعه اخيرا ج ۴۰ ص ۳۴۵ و هكذا من البيان ما كان موجودا فى البحار «المصحح».

الغيابه كلّ شـيء تظلّ الانسان فوق رأسه مثل السّحابه و الغبره و الظلمه و نحو ذلك، و فى بعض النسـخ علالات الكرى بالضـمّ أيضـا جمع علالـه بقيه كلّشـيء و الكرى النعـاس و النّوم أى من يسـرى باللّيل يعرضه فى اليوم النّعاس لكنّه ينجلى منه بعـد النوم فكـذلك يـذهب مشـقه الطاعات بعـد الموت هكـذا قال العلامه المجلسـىّ قدّس سره و قال الميدانى «عند الصـباح يحمد القوم السرى» يضرب للرجل يحتمل المشقّه رجاء الراحه و «العبقرى» الدّيباج و قيل البسط الوشيه.

و قوله «و لو اعتصـمت نفس بقله» أى بعـد قـذف الشـرره لو التجأت نفس إلى رأس جبـل لا- نضـج تلـك النفس «و هـج النّار» بسـكون الهـاء أى اتقادهـا و حرّهـا و الضـمير «فى قلّتهـا» راجع إلى النّفس و الاضـافه للملا-بسه «و الخسـىء» الصاغر و المبعـد و «الأطمار» جمع طمر بالكسر و هو الثوب الخلق البالى و «السّفا» التراب الذى تسـفيه الرّيح و كلّ شـجر له شوك و ضـمير سفاها راجع إلى الأرض بقرينه المقام.

و قوله «رويدا» أى قليلا و «الذّئاب» جمع الذّئب و الضـمير راجع إلى الدّنيا أى كما تختطف الذئاب فى الدّنيا و «الشّجون» الطرق و يقال الحديث ذو شجون اى يدخل بعضه فى بعض قال العلامه المجلسىّ قدّس سرّه: و المراد بالتّناقض هنا عدم التناسب.

و قوله «إنّ رجلا- من قطـان المـداين» قـال المجلسـىّ: يحتمل أن يكون مراده به معاويه بل هو الظاهر، فالمـداين جمع المـدينه لا النّاحيه الموسومه بـذلك، و المراد بعلوجه آبـاؤه الكفره شـبّههم فى كفرهم بـالعلوج و هو جمع علـج بالكسـر الرّجـل من كفّـار العجم هكذا فى القاموس و «النّاله» جمع النّائل و هو العطاء كالقاده و القائد و «الدّهقان» بالضمّ و الكسـر القوى على التصرّف مع عـدّه و رئيس الاقليم معرّب، و الضّـمير فى «منسوجه» راجع إلى الدّهقان قال المجلسـىّ قدّس سـرّه أو راجع إلى النّاله بتأويل أى ليس من عطايا دهقانه أو ممّا أصاب و أخذ منه ما نسجه الدهقان أو ما كان منسوجا من عطاياه.

و «تضـمّخ» بالطّيب تلطخ به و «النّوافج» جمع نافجه معرّب نافه و «دبّ» الشـيخ دبيبا مشـى مشـيا رويدا و الضـمير فى «أرضه» إما راجع إلى

الشیخ أو إلی الرجل و «تضوّر» فلان من شده الحمّی أی تلوّی و صاح و تقلّب ظهرا لبطن و «الضّرّ» بالضمّ سوء الحال و «القرم» شدّه شهوه اللحم و «العلقم» الحنظل و کلّشیء مرّ، و إنّما شبّه ما یأکله من الحرام بالعلقم لسوء عاقبته و کثیرا ما یشبه الحرام فی العرف بسمّ الحیّه و الحنظل.

و «الخضم» الأکل بأقصی الأضراس «و إقامه حدّ المرتدّ علیه» لانکاره بعض الضّروریات کما یشعر به ما تقدّم من قوله: و تبع بعد الحنیفیه علوجه، أو استحلاله دماء المسلمین إن کان المراد بالرّجل معاویه حسبما اشرنا إلیه و «ضرب الثمانین» لشرب الخمر أو قذف المحصنه.

و قوله «و لأسدّن من جهله کلّ مسدّ» قال المجلسیّ قدّس سرّه: کنایه عن إتمام الحجّه و قطع أعذاره أو تضییق الأمر علیه، و قوله «أفلاـ رغیف» بالرفع و یجوز فی مثله الرّفع و النّصب و البناء علی الفتح و «القفار» بالفتح ما لا ادام معه من الخبز و أضیف إلی اللّیل و هو صفه للرّغیف و «إفطار معدم» بدل من رغیف، و فی بعض النسخ قفارا بالنّصب علی الحال للیل إفطار معدم باللّام الجارّه و إضافه لیل إلی الافطار المضاف إلی المعدم أی الفقیر.

و «الاتّساق» الانتظام و «الوسق» ستّون صاعا و قوله «یکاد یلوی ثالث أیامه» لعلّه من لویت الحبل فتلته أی یلتفّ إحدی رجلیه بالأخری من شدّه جوعه و قوله «خامصا ما استطاعه» أی جائعا ما کان قادرا علی الجوع و «القرّ» بالضمّ البرد و «عاوده» فی مسأله مسأله مرّه بعد اخری و «اوتغ» بالتاء المثناه و الغین المعجمه من الوتغ بالتحریک و هو الهلاک و «السّفه» الجهل و خفه الحلم.

و قوله «من کظمه» أی من قلّه کظمه للغیظ و قوله «لحرقه» عطف علی قوله سفها، و لمّا لم یکن الحرقه مثل السّفه من فعل الساب أتی باللّام للتعلیل و «أضنا» أفعل من أضناه المرض أثقله من ضنی ضنا من باب رضی أی مرض مرضا ملازما حتّی أشرف علی الموت أی کاد یسبّنی لحرقه کانت أمرض له من فقره الذی کان به

و یحتمل أن یکون الواو فی و لحرقه للقسم و اللام فیها بالفتح أی و اللّه لحرقه فی نار جهنّم أو فی هذه الحدیده المحماه أمرض له من عدمه.

و قوله «من مقت رقیب» الظاهر أنّ المراد بالرّقیب هنا هو اللّه تعالی لأنّه من جمله أسمائه الحسنی و فی الکتاب العزیز - فلمّا توفّیتنی کنت أنت الرّقیب علیهم و أنت علی کلّ شیء شهید - و جمله «تنسخ» صفه أو حال من فاضحات أو من الأوزار قال تعالی - إنّا کنّا نستنسخ ما کنتم تعملون - أی نثبت ما کنتم تعملون أو نأخذ نسخته، و قوله «فصبرا» الفاء للتفریع أی فاصبروا صبرا علی دنیا تمرّ مع شدّتها مثل لیله تنسلخ و تمضی مع أضغاث أحلامها، و قوله «کم بین نفس» الاستفهام للتعجّب و الضمیر فی «خیامها» راجع إلی الجنه المعلومه بقرینه المقام و «الاصطراخ» الصیاح الشدید.

و قوله «بلا صنع منا» قال العلامه المجلسیّ قدّس سرّه حال من مفعول أعجب أی اعجب مما صدر من طارق منّا من غیر أن یکون منّا فیما فعله مدخل و «زملها» أی لفّها و قوله «أم نذر» لعلّ المراد کفاره النذر و «الزّقم» اللقم الشدید و الشرب المفرط و الضمیر فی «املاکها» راجع إلی القطان أی معتقده بأنی أملکها، و یحتمل رجوعه إلی الأقالیم أی مذعنه بأنی أملک الأقالیم و لیس لهم فیها حقّ.

و «اللّوک» العلک و هو دون المضغ قال العلاّمه المجلسیّ قدّس سرّه و قبحه یدلّ علی قبح العلک بطریق أولی و علی قبح السلب أیضا بغیر انتفاع بطریق أولی لأنّ النفس قد تنازع السلب فی صوره الانتفاع بخلاف غیرها کما قیل.

و «العراقه» بالضمّ العظم إذا أکل لحمه و الضمیر فی «بها» راجع الی العراقه و فی «أجذمها» إلی الدّنیا أو العراقه بأدنی الملابسه، و فی هذه الفقره من المبالغات فی التنفّر و التکیر ما لا یتصوّر فوقها، و کذا فی الحنظله التی مضغها

ص:۳۰۴

ذو السقم فيشتمها أى يسبّها نفره عنها و قال المجلسىّ أى لفظها بغضا و عداوه لها فلفظه مع اختلال ذائقته يدلّ على كمال مرارته و ملفوظه أقذر من ملفوظ غيره لمراره فيه و لتوهّم سرايه مرضه أيضا، انتهى.

أقول: لا دلاله فى شتمها على لفظها كما فى نسخه البحار، و يحتمل أن يكون يشتمها من تحريف النساخ و يكون الأصل يسمها أى يأكلها على مرارتها مأخوذا من المسمّ وزان مسنّ و هو الذى يأكل ما قدر عليه كما فى القاموس و لعلّ قوله: على فؤادى يؤيّد ذلك فانّ ذا السّقم إذا ابتلع الحنظله يؤثّر مرارتها فى باطنه و يفسد معدته و امعائه، و التخصيص بذى السّقم لأن صحيح المزاج لا يلوك الحنظله و لا يلقمها.

و «عكمت» المتاع شددته بثوب و المراد بالطى ما يطوى فيه الشيء أى المطوى على الشيء و «المهر» ولد الفرس.

و قوله «أريه السّها و يرينى القمر» قال المجلسىّ أى انّى فى وفور العلم و دقّه النّظر ارى الناس خفايا الامور و هم يعاملون معى معامله من يخفى عليه أوضح الامور عند إراده مخادعتى قال الزّمخشرى فى مستقصى الأمثال: اريها السّها و ترينى القمر، السّها كوكب صغير خفىّ فى بنات النعش و أصله أنّ رجلا كان يكلّم امرأه بالخفى الغامض من الكلام و هى تكلّمه بالواضح البين، فضرب السها و القمر مثلا لكلامه و كلامها يضرب لمن اقترح على صاحبه شيئا فأجابه بخلاف مراده قال الكميت:

شكونا إليه خراب السواد فحرّم علينا لحوم البقر

فكنّا كما كان من قبلنا أريها السها و ترينى القمر

الضمير فى إليه راجع إلى الحجاج بن يوسف شكى إليه أهل السواد خراب السواد و ثقل الخراج فقال: حرمت عليكم ذبح الثيران، أراد بذلك أنها إذا لم تذبح كثرت و اذا كثرت كثرت العماره و خفّ الخراج، انتهى.

و قوله «أ امتنع اه» الاستفهام للتعجّب أو الانكار أى انّى لكمال زهدى أمتنع

ص:٣٠٥

من أحـد وبره ساقطه من ناقه فكيف أبتلع إبلا رابطه فى مربطها لملاكها و «القلوص» الشابه من النوق و قيل القلوص بفتح القاف من الابـل الباقيه من السير خصّـها بالـذكر لأنّ الوبر الساقط من الابل حين السـير أهون عنـد صاحبها من السّاقط من الرابطه و منه يظهر فايده قيد الرّبط فى الأخير.

و قوله «ادبيب العقـارب من وكرهـا التقـط» قـال الجوهرى: كلّما مشـى على وجه الأرض دابّه و دبيب أى ألتقط العقارب الكبيره التى تـدبّ من وكرها أى جحرها مجازا فانّها إذا أريـد أخـذها من جحرها كان أشـدّ لذعا شـبّه عليه السّـلام بها الأموال المحرّمه المنتزعه من محالها لما يترتّب على أخذها من الهلكات الاخرويه.

و قال بعض الأفاضل: الدّبيب مصدر دبّ من باب ضرب إذا مشى، و هو مفعول التقط و فى الكلام مجاز يقال: دبّ عقارب فلان علينا أى طعن فى عرضـنا، فالمقصود أ أجعل عرضـى فى عرضه طعن الناس طعنا صادقا لا افتراء فيه و كان طعنهم صـدقا و ناشيا عن وكره و محلّه لأنّ أخذ الرّشوه الملفوفات إذا صدر عن التارك لجميع الدّنيا للاحتراز عن معصيته فى نمله من السفاهه بحيث لا يخفى، انتهى.

و «الرّقش» بـالضمّ جمع الرّقشـاء و هى الأفعى سـمّيت بـذلك لترقيش فى ظهرها و هى خطوط و نقط و «الارتباط» شـدّ الفرس و نحـوه للانتفـاع به، و قوله «تنحتهـا المعاصـى» هو من النّحت برى النّبـل و نحوه اسـتعاره و فى بعض النسـخ تنتجهـا أى تفيـدها و تثمرها و باللّه التوفيق.

الترجمه

از جملۀ كلام بلاغت فرجام آن حضرتست در تنزيه نفس قدسى خود از ظلم كردن أنام مى فرمايد:

سوگنـد بخـدا كه شب به روز آوردن من بر بالاـى خـار سعدان در حالتى كه بيـدار باشم، و كشيده شـدن من در زنجيرها در حالتى كه دست و گردن بسـته در بنـد باشم، دوست تر است بمن از اين كه ملاقات نمايم خدا و رسول او را در روز قيامت در حالتى كه ظلم نمايندۀ بعض بندگان باشم و غصب كنندۀ چيزى از متاع اين جهان

ص:۳۰۶

و چگونه ظلم کنم أحدی را از برای نفسی که سرعت می نماید بسوی پوسیدن باز گشتن او، و دراز می شود در خاک نزول کردن آن.

قسم بخدا که دیدم برادرم عقیل را در حالتی که فقیر و بی چیز شده بود تا بحدّی که خواهش نمود از من از گندم شما یک صاع، و دیدم کودکان او را پریشان مویها و غبار آلود رنگها از غایت فقر گویا سیاه رنگ شده بود رخسارهای ایشان با رنگ نیل، و آمد و رفت نمود نزد من در حالتی که تأکید کننده بود در خواهش خود، و مکرر کرد بر من آن سخن را در حالتی که اعاده نماینده بود، پس برگرداندم بطرف او گوش خود را پس گمان نمود که می فروشم باو دین خود را و متابعت می کنم افسار او را در حالتی که مفارقت کننده باشم از طریق عدالت خود چون اصرار از اندازه گذرانید پس گرم کردم از برای او آهنی را بعد از آن نزدیک کردم آن آهن گرم را از بدن او تا عبرت بردارد بان، پس ناله کرد مثل ناله کردن صاحب مرض از درد آن و نزدیک بود که بسوزد از اثر آن آهن، پس گفتم او را که بنشینند در ماتم تو زنانی که بچه مردگان باشند ای عقیل آیا ناله میکنی از آهنی که گرم کرده باشد آن را آدمی برای شوخی و بازیچه گی خود، و می کشی مرا باتشی که افروزنده است آن را خداوند قهار آن برای غضب و خشم خود، آیا ناله می کنی از اذیّت این آهن و ناله نکنم من از آتش سوزان جهنّم.

و عجب تر از این قصّهٔ عقیل اینست که آیندهٔ وقت شب آمد نزد ما با هدیهٔ پیچیده شده در ظرفش و با معجونی که دشمن داشتم آن را باندازهٔ که گویا سرشته شده آن با آب دهن مار یا با قیء آن، پس گفتم بأو آیا این عطیّه است یا زکاه است یا صدقه پس این حرام است بر ما أهل بیت رسالت، پس گفت نه اینست و نه آن و لکن هدیه است که آورده ام، پس گفتم گریان باد بتو چشم مادر بی پسر تو آیا از دین خدا آمدهٔ نزد من تا فریب دهی مرا، آیا مرض خبط داری یا صاحب جنون هستی یا هذیان می گوئی، قسم بخدا اگر عطا کرده شوم من اقلیمهای هفتگانه را با آنچه که در زیر افلاک آنهاست بر آنکه معصیت نمایم خدا را در

حقّ مورچهٔ که بربایم از او پوست جویرا، نمی کنم این کار را، و بدرستی که دنیای شما نزد من هر آینه خوارتر است از برگی که در دهن ملخ باشد بخورد آن را، چیست علی را با نعمت فانی و لذّت غیر باقی، پناه می برم بخدا از غفلت عقل و قباحت لغزش و بأو استعانت میکنم در امور دنیا و آخرت.

و من دعاء له علیه السّلام و هو المأتان و الثالث و العشرون من المختار فی باب الخطب

اشاره

اللّهمّ صن وجهی بالیسار، و لا تبذل جاهی بالإقتار، فأسترزق طالبی رزقک، و أستعطف شرار خلقک، و ابتلی بحمد من أعطانی، و أفتتن بذمّ من منعنی، و أنت من وراء ذلک کلّه ولیّ الإعطاء و المنع، إنّک علی کلّ شیء قدیر.

اللغه

(صانه) صونا و صیانا و صیانه حفظه فهو مصون و (الوجه) هنا بمعنی الجاه و منه کان لعلیّ علیه السّلام وجه من النّاس حیاه فاطمه أی جاه و عزّ قاله ابن الأثیر و (البذل) کالابتذال ضدّ الصیانه، و المبتذل بالکسر لابس البذله و هو الثّوب الخلق و ما لا یصان من الثّیاب و (القتر) و التقتیر الرّمقه من العیش و قلّه النفقه و أقتر علی عیاله ضیّق فی النفقه.

ص:۳۰۸

الاعراب

قوله عليه السّلام: فأسترزق، منصوب بأن مضمره وجوبا لوقوعه فى جواب الدّعاء و قوله: و أنت آه الجمله فى محلّ النّصب على الحال و أنت مبتدأ و الظّرف خبره و ولىّ خبر بعد خبر و يجوز كون ولىّ خبره و الظّرف متعلّقا به متقدّما عليه للتّوسع فيكون ظرف لغو.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ مقصوده بهذا الدّعاء طلب الغنى و عدم الابتلاء بالفقر و لوازمه فقوله (اللهمّ صن وجهى باليسار) أى اجعل جاهى محفوظا بالغنى و السّعه حتّى أستغنى عن مسأله المخلوقين، و مراده عليه السّلام به الكفاف و هو ما يكفّ عن المسأله و يستغنى به فيكون مساوقا لما ورد فى الدّعاء النبوىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم المروىّ فى الكافى: اللهمّ ارزق محمّدا و آل محمّد الكفاف، و هو بالفتح ما لا يحتاج معه و لا يفضل عن الحاجه فهو متوسّط بين الفقر و الغنى و خير الامور أوسطها و إنّما سمّى بذلك لأنّه يكفّ عن النّاس و يغنى عنهم.

و فى الكافى أيضا عن النّوفلى عن السّكونى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: اللهمّ ارزق محمّدا و آل محمّد و من أحبّ محمّدا و آل محمّد العفاف و الكفاف و ارزق من أبغض محمّدا و آل محمّد المال و الولد.

قال بعض شرّاح الحديث: العفاف بالفتح عفّه البطن و الفرج عن الطّغيان أو العفّه من السّؤال عن الانسان أو الجميع، و قال: لمّا كان شىء من المال ضروريّا فى البقاء و العباده و هو الكفاف الواقع بين الطرفين طرف الفقر الّذى فيه رائحه الكفر و العصيان، و طرف الغنى الّذى فيه شايبه التّكبر و الطغيان، طلبه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لنفسه و لمحبّيه، و طلب لمن أبغضهم طرف الغنى و الكثره لأنّ مفاسده أكثر و أعظم و فتنته أشدّ و أفحم من مفاسد الفقر و فتنته كما قال عزّ و جلّ «إِنَّما أَمْوالُكُمْ وَ أَوْلادُكُمْ فِتْنَةٌ » و قال «إِنَّ الْإِنْسانَ لَيَطْغى أَنْ رَآهُ اسْتَغْنى ».

و بالجمله لمّا كان حصول الكفاف مانعا من دواعى طرفى التّفريط و الافراط

ص:۳۰۹

و كان العبد معه مستقيم الأحوال على سواء الصّراط طلبه لنفسه و لمحبّيه.

قال الشّارح: و اعلم أنّ الأحاديث مختلفه ففى بعضها طلب الغنى و اليسار و فى بعضها طلب الكفاف، و فى بعضها طلب الفقر، و فى بعضها الاستعاذه من الفقر، و وجه الجمع بينها أن يقال: المراد بطلب الغنى طلب الكفاف لأنّ الكفاف هو المطلوب عند أهل العصمه، و ليس المراد به ما هو المتعارف عن أبناء الدّنيا من جمع المال و اذخاره و الاتّساع به فوق الحاجه، فانّ ذلك مناف لما هو المعهود من حالهم من طلاق الدّنيا و الزّهد فيها و قد قال أمير المؤمنين عليه السّلام:

علّل النّفس بالكفاف و إلاّ طلبت منك فوق ما يكفيها

ما لما قد مضى و لا للّذى لم يأت من لذّه لمستحلّيها

إنّما أنت طول مدّه ما عمرت كالسّاعه التى أنت فيها

و رواه فى البحار من كتاب مطالب السؤول لمحمّد بن طلحه، و قال أيضا من نظمه عليه السّلام

دليلك أنّ الفقر خير من الغنيو أنّ قليل المال خير من المثرى

لقاؤک مخلوقا عصى اللّه بالغنيو لم تر مخلوقا عصى اللّه بالفقر

و هذا هو الذى أراد النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بقوله: نعم المال الصّالح للعبد الصّالح و المراد بطلب الفقر طلب قدر الحاجه و الكفاف لأنّ الكفاف فقر عند أهل الدنيا و إن كان يسارا عندهم عليهم السّلام و المراد بالاستعاذه من الفقر الاستعاذه ممّا دون الكفاف و هو الفقر عندهم عليهم السّلام و أقوى أفراده عند أهل الدّنيا هذا.

و قال المحدّث العلاّمه المجلسىّ قدّس سرّه: سؤال الفقر لم يرو فى الأدعيّه بل ورد فى أكثرها الاستعاذه من الفقر الذى يشقى به و عن الغنى الذى يسير سببا لطغيانه انتهى.

و كيف كان فقد ظهر بذلك كلّه أنّ غرضه عليه السّلام بالسؤال صون جاهه و عزّه باليسار لاستلزام الغنى احترام صاحبه عند عامّه النّاس كاستلزام الفقر لمهانه المبتلى به عندهم.

ص:٣١٠

و لـذلك عقّبه بقوله (و لا تبـذل جاهى بالاقتار) أى لا تجعل مروّتى و حرمتى ساقطه عنـد النّاس بضـيق المعيشه و قلّه النفقه، فانّ الاقتار يوجب الاستهانه و الاحتقار و استخفاف النّاس بالمتّصف به.

و من هنا قال الصّادق عليه السّلام: لا تدعوا التّجاره فتهونوا.

و فى بعض الاثار أحسـنوا تعهّد المال فانّه ما افتقر أحد قطّ إلّا أصابه ثلاث خصال: رقّه فى دينه، و ضعف فى عقله، و ذهاب من مروّته، و الرابعه هى العظمى و هى استخفاف الناس به.

و فى وصايا لقمان: يا بنىّ اكلت الحنظل و ذقت الصّبر فلم يكن أمرّ من الفقر، فان افتقرت فلا تحدّث النّاس كيلا ينتقصوك.

و ترك ابن المبارك دنانير و قال: اللّهمّ إنك تعلم أنّى لم أجمعها إلّا لأصون بها حسبى و دينى.

و قـالت الحكمـاء: المـال يرفع صـاحبه و إن كـان وضـيع النّسب قليـل الأدب و ينصـره و إن كان جبانا، و ينبسط لسانه و إن كان عيابه، يظهر المروه و يتم الرياسه يصـلك إذا قطعك النّاس، و ينصـرك إذ اخـذ لك الأقربون، و لولاه ما مـدح كريم و لا صـين حريم.

و كان بعضـهم يقول: النّاس لصاحب المال ألزم من الشعاع للشّمس، و من الذّئب للمصر، و من الحكم للمقرّ، و هو عندهم أرفع من السّـماء و أعـذب من المـاء و أحلى من الشـهد و أزكى من الـورد، خطـاؤه صـواب، و سـيئته حسـنه و قوله مقبول، و حـديثه مغسول، يغشـى مجلسه و لاـ يملّ صـحبته، و المفلس عنـد النّاس أكـذب من لمعان السّـراب، و من سـحاب تموز لا يسأل منه إن تخلّف، و لا يسـلّم عليه إن قدم إذا غاب شـتموه و إن حضر طردوه و إذا غضب ضعفوه، مصافحته تنقض الوضوء، و قراءته تقطع الصّلاه أثقل من الامانه و أبغض من المبرم الملحف.

و قد أكثر الشعراء فى نظمهم من هذا المعنى قال بعضهم:

فصاحه سحبان و خطّ ابن مقله و حكمه لقمان و زهد ابن أدهم

إذا اجتمعت للمرء و المرء مفلس فليس له قدر بمقدار درهم

و قال آخر:

و زينى للغنى أسعى فانى رأيت الناس شرّهم الفقير

و أبعدهم و أهونهم عليهم و إن أمسى له حسب و خير

و يكرهه النّدى و تزدريه خليلته و ينهره الصّغير

و يلقى ذو الغنى و له جلال يكاد فؤاد صاحبه يطير

قليل ذنبه و الذنب جمّ و لكن الغنى ربّ غفور

و قال آخر:

و لم أر بعد الدّين خيرا من الغنى و لم أر بعد الكفر شرّا من الفقر

و قال الزّمخشرى:

لا تلمنى إذا رقيت الأواقى فالأواقى لماء وجهى اراقى

ثمّ المراد بالجاه أيضا الذى سأل عليه السّلام صونه باليسار و عدم ابتذاله بالاقتار ليس ما يقصد به الفخر و التّرأس كما هو شأن أهل الدنيا بل ما يستعان به على القيام بطاعه اللّه و عبادته و أداء حقوقه اللازمه و الذى من هو اللّه سبحانه به على الأنبياء و اشير إليه فى قوله تعالى «يا مَرْيَمُ إِنَّ اللّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَهٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهاً فِى الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ ».

و فى الحديث النّبوى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم اذا كان يوم القيامه دعى اللّه بعبد من عباده فيتوقّف بين يديه فيسأله عن جاهه كما يسأله عن ماله و قوله عليه السّلام (فأسترزق طالبى رزقك) الفاء للسّببيّه أى فيسبّب ابتذال جاهى بالاقتار أن أسترزق طالبى رزقك الذين من شأنهم أن يطلبوا منك الرزق لا أن يطلب منهم.

(و أستعطف شرار خلقك) أى أطلب العاطفه و الافضال من شرار خلقك الذين ليسوا بأهل الاستعطاف، و فى بيانه لهذين السببين تأكيد للالتجاء باللّه تعالى فى

صيانته من الفقر و اعاذته من الابتـذال اذ فى استرزاق الخلق و اسـتعطافهم من الذلّ و الخضوغ و التّملّق و المهانه للمسـئول منه ما يجب أن يتضرّع إلى اللّه عزّ و جلّ فى الوقايه منه.

و قـد تواترت الأخبار و الاثار و تطابقت الأشعار على ذمّ السّؤال و كراهه بذل الوجه فى الطّلب من الخلق خصوصا ممّن لم يكن معروفا بالمعروف.

فمن ذلك ما فى الكافى عن عبـد الأعلى بن أعين قال: سـمعت أبا عبد اللّه عليه السّـلام يقول: طلب الحوائج إلى النّاس استـلاب للعزّ مذهبه للحياء و اليأس مما فى أيدى النّاس عزّ للمؤمن فى دينه و الطمع هو الفقر الحاضر.

و فيه عن أبى عبـد اللّه عليه السّـلام قـال: قال رسول اللّه صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم: إنّ اللّه تبارك و تعالى أحبّ شـيئا لنفسه و أبغضه لخلقه أبغض لخلقه المسأله و أحبّ لنفسه أن يسأل و ليس شىء أحبّ إلى اللّه عزّ و جلّ من أن يسأل فلا يستحى أحدكم أن يسأل اللّه عزّ و جلّ من فضله و لو شسع نعله.

و روى عنه عليه السّلام اياكم و سؤال النّاس فانّه ذلّ فى الدّنيا و فقر تعجّلونه و حساب طويل يوم القيامه.

و عن أبى جعفر عليه السّلام لو يعلم السائل ما فى المسأله ما سأل أحد أحدا، و لو يعلم المعطى ما فى العطيّه ما ردّ أحد أحدا.

و فى البحار عن النّبىّ صـلّى اللّه عليه و آله و سـلّم قال: قال اللّه عزّ و جلّ ما من مخلوق يعتصم بمخلوق دونى إلاّ قطعت أسـباب السّماوات و أسباب الأرض من دونه فان سألنى لم اعطه و إن دعانى لما اجبه، و ما من مخلوق يعتصم بى دون خلقى إلاّ ضمنت السّماوات و الأرض رزقه فان دعانى أجبته و إن سألنى أعطيته و إن استغفرنى غفرت له.

و قال بعض السّـلف: من سأل حاجه فقد عرض نفسه على الرّثّ، فان قضاها المسـئول استعبده بها و إن ردّه عنها رجع حرّا و هما ذليلان هذا بذلّ اللؤم و ذلك بذلّ الرّد، و من الشعر المنسوب إلى الحسين عليه السّلام:

أغن عن الخلق بالخالق تغن عن الكاذب بالصّادق

و استرزق الرّحمه من فضله فليس غير اللّه من رازق

و قال محمود الورّاق:

ساو الملوک قصورهم و تحصّنوا من کلّ طالب حاجه أو راغب

فارغب إلی تلک الملوک و لا تکن بادی الضّراعه طالبا من طالب

و قال آخر:

لموت الفتی خیر من البخل للفتی و للبخل خیر من سؤال فقیر

لعمرک ما شیء لوجهک قیمه فلا تلق إنسانا بوجه ذلیل

ثمّ الظّاهر أنّ مراده علیه السّلام بشرار الخلق فی قوله: و أستعطف شرار خلقک من لم یکن أهلا للمعروف و من هو باللّوم موصوف، فان طلب العاطفه و البرّ منهم أمرّ علی ذوی الوجوه من طعم الحنظل و العلقم و أدهی و أضرّ من إدخال الید فی فم الأرقم.

قال شارح الصّحیفه السّجادیه: قد روی أنّ فی زبور داود علیه السّلام إن کنت تسأل عبادی فاسأل معادن الخیر ترجع مغبوطا مسرورا، و لا تسأل معادن الشرّ ترجع ملوما محسورا.

و روی المحدّث الجزایری عن أمیر المؤمنین علیه السّلام قال: قلت: اللّهمّ لا تحوجنی الی أحد من خلقک، فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: لا تقولنّ هکذا فلیس من أحد إلاّ و هو محتاج إلی النّاس، قال: فکیف أقول یا رسول اللّه؟ قال: قل: اللهمّ لا تحوجنی إلی شرار خلقک، قال: قلت: یا رسول اللّه و من شرار خلقه؟ قال: الّذین إذا اعطوا منّوا و إذا منعوا عابوا.

و فی الأثر أنّ اللّه تعالی أوحی إلی موسی علی نبیّنا و علیه السّلام لأن تدخل یدک فی فم التّنین إلی المرفق خیر من أن تبسطها إلی غنیّ نشأ فی الفقر.

و فی کلامهم: لا شیء أوجع للأحرار من الرّجوع إلی الأشرار.

و قيل لأعرابى: ما السّقم الّذى لا يبرء و الجرح الّذى لا يندمل؟ قال حاجه الكريم إلى اللئيم.

و أوصى بعضهم ابنه فقال: لا تدنّس عرضك و لا تبذلنّ وجهك بالطّلب إلى من ردّك كان ردّه عليك عيبا و ان قضى حاجتك جعلها عليك منّا، و احتمل الفقر بالتنزّه عمّا فى أيدى النّاس و الزم القناعه بما قد قسم لك.

و قال رجل لابنه: اياك أن تريق ماء وجهك عند من لا ماء فى وجهه رأى الاصمعى كنّاسا يكنّس كنيفا و هو ينشد:

و اكرم نفسى انّنى ان أهنتها و حقّك لم تكرم على أحد بعدى

و قال: فقلت له: يا هذا إنّك و اللّه لم تترك من الهوان شيئا إلّا و قد فعلته بنفسك مع هذه الحرفه، فقال: بلى و اللّه إننى صنتها عمّا هو أعظم من هذا من الهوان فقلت و ايّ شيء هو؟ قال: سؤال مثلك، قال: فانصرفت عنه و أنا من أخزى النّاس.

و قال عمر بن أحمد الباهلى:

من يطلب المعروف من غير أهله يجد مطلب المعروف غير يسير

إذا أنت لم تجعل لعرضك جنه من الذّلّ سار الذل كلّ مسير

و قال آخر:

و إذا بليت ببذل ماء وجهك سائلا فابذله للمتكرّم المفضال

إنّ الجواد إذا حباك بموعد أعطاكه سلسا بغير مطال

ما اعتاض باذل وجهه بمطاله عوضا و لو نال المنى بسؤال

و إذا السّؤال مع النّوال قرنته رجح السّؤال و خفّ كلّ نوال

و قال آخر:

اسأل العرف إن سألت جوادا لم يزل يعرف الغنى و اليسارا

فاذا لم تجد من الذّل بدّا فالق بالذّل إن لقيت الكبارا

ليس إجلالك الكبير بذلّ إنّما الذّلّ أن تجلّ الصّغارا

و قال آخر:

إنّ الغنى عن لئام النّاس مكرمه و عن كرامهم أدنى إلى الكرم

و فى البحار من الكافى عن بكر الارقط أو ابن شبيب عن أبى عبد اللّه عليه السّلام انّه دخل عليه واحد فقال له: أصلحك اللّه انّى رجل منقطع اليكم بمودّتى و قد أصابتنى حاجه شديده و قد تقرّبت بذلك إلى أهل بيتى و قومى فلم يزدنى بذلك منهم الاّ بعدا، قال عليه السّلام: فما أتاك اللّه خير ممّا أخذ منك، قال: جعلت فداك ادع اللّه أن يغنينى من خلقه، قال عليه السّلام إنّ اللّه تعالى قسّم رزق من شاء على يدى من شاء، و لكن اسأل اللّه أن يغنيك عن الحاجه الّتى تضطرّك إلى لئام خلقه.

قال العلامه المجلسىّ قدّس سرّه: اللئام جمع اللّئيم يقال للشّحيح الدّنىّ النّفس و المهين و نحوهم، لأنّ اللّؤم ضدّ الكرم، و يؤمى الحديث إلى أنّ الفقر المذموم ما يصير سببا كذلك و غير ممدوح و ذمّه لأنّ اللّئيم لا يقضى حاجه و ربّما يلومه فى رفع الحاجه إليه و إذا قضاه لا يخلو من منّه، و يمكن أن يشمل الظالم و الفاسق المعلن بفسقه.

و فى كثير من الأدعيّه: اللّهم لا تجعل لظالم و لا فاسق علىّ يدا و لا منّه و ذلك لأنّ القلب مجبول بحبّ من أحسن إليه و فى حبّ الظّالم معاصى كثيره كما فى قوله تعالى «وَ لا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النّارُ » هذا.

و فى عطف قوله عليه السّلام (و ابتلى بحمد من أعطانى و افتتن بذمّ من منعنى) على ما سبق تاكيد آخر للاعاذه من الاقتار الموجب لاسترزاق طالبى الرّزق و استعطاف شرار الخلق المستلزمين للابتلاء بثناء المعطى و الافتتان بازراء المانع أى الميل إلى تعييبه دونه و الطّعن عليه لكون النّفوس مجبوله مفتونه بذلك بشهاده العيان و التّجربه.

و يشير إليه أيضا قوله تعالى «وَ مِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْها رَضُوا وَ إِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْها إِذا هُمْ يَسْخَطُونَ ».

و إنّما أكّد عليه السّلام التجاءه إلى اللّه تعالى بذكر هذين اللازمين لأنّ ابتلاء

العبد و افتتانه بحمد المخلوق و ذمّه معطيا و ما نعا يوجبان انصرافه عن الخالق و عنايته بالمخلوق و هما خلاف وظيفه العبوديه.

و قوله عليه السّلام (و أنت من وراء ذلك كله ولىّ الاعطاء و المنع) قد قلنا إنّ الجمله حاليه أى لا تبذل جاهى بالاقتار فيلحقنى بسببه ما يلحقنى من المكاره المعدوده و الحال انّك من وراء ذلك الخلق كلّه القيّم بالاعطاء و المنع و القاهر القادر على التّيسير و التّقتير، لأنّ أزمه الامور كلّها بيد قدرتك.

و المراد بكونه من وراء الخلق سلطانه عليهم و احاطته بهم كما قال تعالى:

«بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ وَ اللّهُ مِنْ وَرائِهِمْ مُحِيطٌ » قال أمين الاسلام قدّس سرّه: معناه أنّهم فى قبضه اللّه و سلطانه لا يفوتونه كالمحاصر المحاط به من جوابه لا يمكنه الفوات و الهرب و هذا من بلاغه القرآن.

و قوله عليه السّلام (انّك على كلّ شىء قدير) مسوق فى معرض التّعليل لكونه عزّ و جلّ ولىّ الاعطاء و المنع، أى أنت وليّهما بمقتضى عموم قدرتك على جميع الأشياء.

تبصره

هذا الدّعاء الّذى نسبه الرّضىّ قدّس سرّه إلى أمير المؤمنين عليه السّلام قد روى عن علىّ بن الحسين عليهما السّلام فى ضمن أدعيّه الصّحيفه الكامله فى فقرات دعائه عليه السّلام فى مكارم الأخلاق باختلاف يسير و هو قوله عليه السّلام: اللهمّ صلّ على محمّد و آل محمّد و صن وجهى باليسار و لا تبتذل جاهى بالاقتار فأسترزق أهل رزقك و أستعطى شرار خلقك، فافتتن بحمد من أعطانى و ابتلى بذمّ من منعنى و أنت من دونهم ولىّ الاعطاء و المنع، هكذا وجدته.

تذييل

قد تقدّم فى شرح الكلام السّادس و الأربعين فصل مبسوط فى فضل الدّعاء و التّرغيب عليه و مطلوبيته من طريق العقل و النّقل و مطالب نفيسه ينفعك مراجعتها فى هذا المقام، و أحببت أن اورد هنا بعض الأدعيّه الوارده فى طلب الرّزق

ص:۳۱۷

فأقول و باللّه التوفيق:

روى فى البحار من العيون عن الرّضا عليه السّلام قال: قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم:

من أنعم اللّه عزّ و جلّ عليه نعمه فليحمد اللّه، و من استبطأ الرّزق فليستغفر اللّه، و من حزنه أمر فليقل لا حول و لا قوّه إلّا باللّه.

و فيه من الخصال عن أمير المؤمنين عليه السّلام قال: الاستغفار يزيد فى الرّزق.

و فيه من الكتاب العتيق الغروى دعاء اللهمّ كما صنت وجهى عن السجود إلّا لك فصنه عن طلب الرّزق إلّا منك، اللهمّ قوّنى على ما خلقتنى له و لا تشغلنى بما تكلّفت «تكفّلت ظ» لى به و اعصمنى ممّا تعاقبنى عليه.

و منه أيضا دعاء فى سجده الشّكر لطلب الرّزق: اللهمّ يا من لا يزيد ملكه حسناتى و لا تشينه سيّئاتى و لا ينقص خزائنه غناى و لا يزيد فيها فقرى صلّ على محمّد و آل محمّد و أثبت رجاءك فى قلبى و اقطع رجائى عمّن سواك حتّى لا أرجو إلّا إيّاك و لا أخاف إلّا منك و لا أثق إلّا بك و لا أتّكل إلّا عليك، و أجرنى من تحويل ما أنعمت به علىّ فى الدّين و الدّنيا و الاخره أيّام الدّنيا برحمتك يا أرحم الرّاحمين و فيه من علل الشرائع عن سليمان بن مقبل قال: قلت لأبى الحسن موسى عليه السّلام: لأىّ عله يستحبّ للانسان إذا سمع الأذان أن يقول كما يقول المؤذّن و إن كان على البول و الغايط؟ قال عليه السّلام: إنّ ذلك يزيد فى الرّزق.

و من الأمالى عن أحمد بن عامر عن الرّضا عليه السّلام عن آبائه عليهم السّلام قال: قال النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: من قال فى كلّ يوم مأئه مرّه لا إله إلّا اللّه الحقّ المبين، استجلب به الغنى و استدفع به الفقر و سدّ عنه باب النّار و استفتح له باب الجنّه.

و من ثواب الأعمال عن محمّد بن عمر رفعه إلى أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: من كتب على خاتمه ما شاء اللّه لا قوّه إلّا باللّه استغفر اللّه، أمن من الفقر المدقع.

و من المحاسن عن النّوفلىّ عن السّكونى عن الصّادق عليه السّلام عن آبائه عليهم السّلام قال قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: من ألحّ عليه الفقر فليكثر لا حول و لا قوّه إلّا باللّه ينفى اللّه عنه الفقر.

و من تفسير العياشى عن النّوفلى عن السّكونى عن جعفر بن محمّد عن أبيه عليهما السّلام قال: إنّ النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: فقد رجلا فقال ما بطأ بك عنّا؟ فقال: السقم و العيال فقال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: ألا أعلّمك بكلمات تدعو بهنّ يذهب اللّه عنك السّقم و ينفى عنك الفقر لا حول و لا قوّه إلّا باللّه العلىّ العظيم توكّلت على الحىّ الذى لا يموت الحمد للّه الّذى لم يتّخذ ولدا و لم يكن له شريك فى الملك و لم يكن له ولىّ من الذّلّ و كبّره تكبيرا.

و رواه فى الكافى عن أبى عبد اللّه عليه السّلام نحوه و زاد فى آخره فقال الرّجل:

فو اللّه ما قلته إلّا ثلاثه أيّام حتّى ذهب عنّى الفقر و السّقم، و قد تقدّم تمامه بهذا الطريق فى شرح الخطبه المأتين و الثّالثه عشر و فى البحار أيضا من عدّه الدّاعى عن الصّادق عليه السّلام لطلب الرّزق: يا اللّه يا اللّه يا اللّه أسألك بحقّ من حقّه عليك عظيم أن تصلّى على محمّد و آل محمّد و أن ترزقنى العمل بما علّمتنى من معرفه حقّك و أن تبسط علىّ ما حظرت من رزقك و من الاختصاص عن القسم بن بريد عن أبيه قال دخلت على أبى عبد اللّه عليه السّلام فقلت: جعلت فداك قد كان الحال حسنا و أنّ الأشياء اليوم متغيّره، فقال عليه السّلام:

إذا قدمت الكوفه فاطلب عشره دراهم فان لم تصبها فبع و ساده من وسائدك بعشره دراهم ثمّ ادع عشره من أصحابك و اصنع لهم طعاما فاذا أكلوا فاسألهم فيدعوا اللّه لك، قال: فقدمت الكوفه فطلبت عشره دراهم فلم أقدر عليها حتّى بعت و سادتا لى بعشره دراهم كما قال عليه الصّلاه و السّلام و جعلت لهم طعاما و دعوت أصحابى عشره فلما اكلوا سألتهم أن يدعوا اللّه تعالى فما مكثت حتّى مالت علىّ الدّنيا، هذا.

و الأخبار فى هذا المعنى كثيره مرويّه فى كتب أصحابنا منقوله عن أئمّتنا عليهم صلوات اللّه الملك المنّان المبين، و لنقتصر على ما أوردنا و اللّه الموفّق و هو الرّزاق ذو القوّه المتين.

ص:۳۱۹

الترجمه

از جملهٔ دعای آن امام است بار الها حفظ بفرما قدر و منزلت مرا با غنا و وسعت معیشت، و مبتذل مکن جاه و مرتبهٔ مرا با فقر و تنگی روزی تـا این که محتاج شوم بطلب کردن روزی از طالبان روزی تو، و طلب کردن عاطفت و احسان از شـریران خلق تو، و مبتلا شوم بتعریف و توصیف کسی که بمن ریزش نماید، و مایل شوم بمذمّت آن کسی که از من مضایقه کند، و حال آنکه تو از پشت همهٔ این خلق متولّی إعطاء و منع هستی، بدرستی که تو بر همه چیز قادر و قاهری.

و من خطبه له علیه السّلام و هی المأتان و الرّابعه و العشرون من المختار فی باب الخطب

اشاره

و هی مرویّه فی البحار من کتاب عیون الحکمه و المواعظ باختلاف و زیاده کثیره تقف علیها إنشاء اللّه بعـد الفراغ من شـرح ما أورده السّید فی المتن، و هو قوله علیه السّلام:

دار بالبلاء محفوفه، و بالغدر معروفه، لا تدوم أحوالها، و لا تسـلم نزّالها، أحوال مختلفه، و تارات متصـرّفه، العیش فیها مذموم، و الأمان منها معدوم، و إنّما أهلها فیها أغراض مستهدفه، ترمیهم بسهامها، و تفنیهم بحمامها.

ص:۳۲۰

و اعلموا عباد اللّه أنّكم و ما أنتم فيه من هذه الدّنيا على سبيل من قد مضـى قبلكم ممّن كان أطول منكم أعمارا، و أعمر ديارا، و أبعد آثارا، أصبحت أصواتهم هامده، و رياحهم راكده، و أجسادهم باليه، و ديارهم خاليه، و آثارهم عافيه، فاستبدلوا بالقصور المشيّده، و النّمارق الممهّده، الصّخور و الأحجار المسنّده، و القبور اللاّطئه الملحده، الّتى قد بنى بالخراب فناءها، و شيّد بالتّراب بنائها، فمحلّها مقترب، و ساكنها مغترب، بين أهل محلّه موحشين، و أهل فراغ متشاغلين، لا يستأنسون بالأوطان، و لا يتواصلون تواصل الجيران، على ما بينهم من قرب الجوار، و دنوّ الدّار.

و كيف يكون بينهم تزاور و قد طحنهم بكلكله البلى، و أكلتهم الجنادل و الثّرى، و كأن قد صرتم إلى ما صاروا إليه، و ارتهنكم ذلك المضجع، و ضمّكم ذلك المستودع، فكيف بكم لو تناهت بكم الامور، و بعثرت القبور، هنالك تبلو كلّ نفس ما أسلفت و ردّوا إلى اللّه موليهم الحقّ و ضلّ عنهم ما كانوا يفترون.

اللغه

(سلم) المسافر يسلم من باب تعب نجا و خلص من الافات و (تارات)

ص:۳۲۱

جمع تاره و هی مرّه واحده و (الأغراض) جمع الغرض و هی الهدف الّذی یرمی إلیه السّهام و (المستهدفه) بصیغه الفاعل أی منتصبه للرمی إلیها، و فی بعض النّسخ بصیغه المفعول أی جعلت هدفا و (همد) النّار همودا من باب قعد ذهب حرّها و لم یبق منها شیء و همدت الرّیح سکنت.

و (المشیّده) بضمّ المیم و تشدید الیاء و فتحها کما فی قوله تعالی «وَ لَوْ کُنْتُمْ فِی بُرُوجٍ مُشَیَّدَهٍ » أی قصور مصونه و قیل: مجصّصه و قیل: مزینه، و فی بعض النّسخ المشیده بفتح المیم و تخفیف الیاء کما فی قوله تعالی «وَ قَصْرٍ مَشِیدٍ » أی المعمول بالشّید و الجصّ یقال: شدت البیت من باب باع أی بنیته بالجصّ و شاده شیدا أی جصّصه.

و (النّمرق) و النمرقه بتثلیث النّون و ضمّ الرّاء الوساده و هی المتکاء، و الجمع نمارق قال تعالی «وَ نَمارِقُ مَصْفُوفَهٌ » و (المسنّده) بتشدید النّون و تخفیفها من سند إلی الشّیء من باب قعد و تعب اعتمد علیه کاستند إلیه و یعدّی بالهمزه و التّضعیف یقال اسندته إلی الشّیء و سندته فسند هو و (اللّطأ) بالأرض من باب منع و فرح لصق و (لحد) القبر و ألحده عمل به لحدا و (فناء) البیت بالکسر ما امتدّ من جوانبه.

و (موحشین) فی بعض النّسخ بصیغه الفاعل من أوحش المکان و توحش خلا من الانس و أوحش النّاس أی انقطع و بعد قلوبهم عن المودّه و الالفه و فی بعضها بصیغه المفعول من أوحش الأرض وجدها وحشه خالیه من الانس کلّها مأخوذه من الوحش و هو ما لا یستأنس من دواب البرّ و یقال إذا أقبل اللّیل: استأنس کلّ و حشیّ و استوحش کلّ انسیّ.

و (الکلکل) و زان جعفر الصّدر و (الجندل) و زان جعفر أیضا ما یقلّه الرّجل من الحجاره و قد تکسر الدّال و (بعثرات القبور) أی قلّبت ترابها و أخرج موتاها من بعثرت الشیء و بعثرته إذا استخرجته و کشفته.

الاعراب

قوله عليه السّلام: دار، خبر لمبتدأ محذوف أى الدّنيا دار، و قوله: أحوال مختلفه أيضا خبر محذوف المبتدأ أى أحوالها أحوال مختلفه، و قوله: الأمان منها معدوم، فى نسخه الشّارح المعتزلى و كذا البحرانى بدل منها فيها، و قوله: ترميهم بسهامها الباء للتّعديه إلى المفعول الثّانى أى ترمى إليهم سهامها، و قوله: تفنيهم بحمامها الباء للاله، و قوله: إنّكم و ما أنتم فيه، الواو بمعنى مع، و قوله: فاستبدلوا بالقصور، الباء للمقابله، و قوله: قد بنى بالخراب، الباء بمعنى على، و يؤيّده ما فى بعض النّسخ على الخراب بدله و هى للاستعلاء المجازى.

و قوله: بين أهل، متعلّق بقوله: مغترب، و على فى قوله: على ما بينهم، بمعنى مع كما فى قوله تعالى «وَ آتَى الْمالَ عَلى حُبِّهِ » و قوله: «إِنَّ رَبَّکَ لَذُو مَغْفِرَهٍ لِلنّاسِ عَلى ظُلْمِهِمْ » و قوله: و قد طحنهم، الجمله فى محلّ النّصب على الحال، و البلى فاعل طحن، و قوله: و كأن قد صرتم، مخفّف كأنّ المشبّهه و الاسم محذوف أى كأنّكم، و يحتمل أن يكون ضمير شأن أى كأنّه قد صرتم و على التّقديرين فكأن هنا مفيده للتّقريب لأنّ شباهه الأحوال بعضها ببعض تفيد قرب بعضها من بعض، و قوله: فكيف بكم، الفاء فصيحه و كيف اسم استفهام فى محلّ الرّفع خبر لمبتدأ محذوف أى فكيف الحال بكم.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ الغرض من هذه الخطبه الشريفه التّنفير عن الدّنيا و التّحذير منها و التّنبيه على مساويها و مخازيها الموجبه للنّفره و الحذر، قال عليه السّلام (دار بالبلاء محفوفه) أى حفّت بالمكاره و البليّات و أحاطت بها من كلّ جانب الالام و الافات و فى نسبه محفوفه إلى الدّار توسّع و المراد كون أهلها محفوفه بها.

(و بالغدر معروفه) قال الشّارح البحرانى: استعار لفظ الغدر عمّا يتوهّم الانسان دوامها عليها من أحوالها المعجبه له كالمال و الصحّه و الشّباب فكأنّه فى مدّه بقاء تلك الأحوال قد أخذ منها عهدا فكأن التغيّر العارض لها المستلزم لزوال

ص:٣٢٣

تلک الأحوال أشبه شیء بالغدر، انتهی.

أقول: مراده علیه السّلام أنّها مشهوره بالغدر و الخداع، معروفه بالمکر و الغرور غیر مختفیه حیلتها و مکیدتها علی أهل البصیره، لأنّها بکونها حلوه خضره محفوفه بالشهوات و مهیّاه للامال و الامنیّات، أعجبت النّاس بشهواتها العاجله و تحبّبت إلیهم بلذّاتها الحاضره، و تزیّنت بالغرور، فاغترّ بها کلّ من کان غافلا عن مکیدتها و افتتن بحبّها کلّ من کان جاهلا بحقیقتها، حتّی إذا أوقعتهم فی حبائل محبّتها أبدت ما کان مضمرا فی باطنها من مکرها و حیلتها، فلم یکن امرء منها فی حبره إلّا أعقبته بعدها عبره و لم یلق من سرّائها بطنا إلّا منحته من ضرّائها ظهرا، و لم ینل أحد من غضارتها رغبا إلّا أرهقته من نوائبها تعبا، فکم من واثق بها قد فجعته، و ذی طمأنینه قد صرعته، و ذی ابهه قد جعلته حقیرا، و ذی نخوه قد ردّته ذلیلا.

و کفی فی ایضاح غدرها ما قاله بعض قدماء أهل الحقیقه و البصیره من أنها الاخذه ما تعطی و المورثه بعد ذلک التبعه، السالبه لمن تکسو و المورثه بعد ذلک العری، الواضعه لمن ترفع و المورثه بعد ذلک الجزع، التارکه لمن یعشقها و المورثه بعد ذلک الشقوه، المغویه لمن أطاعها الغدّاره بمن أئتمنها، هی المحبوبه التی لا تحبّ أحدا، الملزومه التی لا تلزم أحدا یوف لها و تغدر، و یصدق لها و تکذب و ینجز لها فتخلف، هی المعوّجه لمن استقام بها، و المتلاعبه بمن استمکنت منه بیناهی تطعمه إذ حولته مأکولا، و بیناهی تخدمه إذ جعلته خادما، و بیناهی تضحکه إذ ضحکت منه، و بیناهی تشتمه إذ شتمت منه، و بیناهی تبکیه إذ بکت علیه، و بیناهی قد بسطت یده بالعطیه إذ بسطتها بالمسأله، و بینا هو فیها عزیز إذ أذلّته، و بینا هو فیها مکرّم إذ أهانته، و بینا هو فیها معظم إذ حقرته، و بینا هو فیها رفیع إذ وضعته، و بینا هی له مطیعه إذ عصته، و بینا هو فیها مسرور إذ أحزنته، و بینا هو فیها شبعان إذ أجاعته، و بینا هو فیها حیّ إذ أماتته.

فافّ لها من دار هذه صفتها تضع التاج علی رأسه غدوه، و تعفّر خدّه بالتراب

ص:۳۲۴

عشیه، و تحلی الأیـدی بالأسوره عشیّه، و تجعلها فی الأغلال غـدوه، و تقعـد الرّجل علی السـریر غـدوه، و ترمی به فی السـجن عشیّه، تفرش له الـدّیباج عشـیّه، و تفرش له التراب غدوه، و تجمع له الملاهی و المعازف غدوه، و تجمع علیه النوائح و النوادب عشیّه، تحبّب إلی أهله قربه عشیّه، و تحبّب إلیهم بعده غدوه، تطیب ریحه غدوه، و تنتن ریحه عشیّه.

فهو فی کـلّ سـاعه متوقّع لسـطوتها غیر آمن غـدرها و خـدیعتها، غیر نـاج من بلائهـا و فتنها، تمتّع نفسه من أحادیثها، و عینه من أعاجیبها، و یده من جمعها، ثمّ یصبح باکی العینین، صفر الیدین، فی أودیه الندامه و الحسره و الخذلان حیران.

و من ذلک کلّه علم أنها (لا تدوم أحوالها) بل یصـیر حیاتها موتا و غناؤها فقرا و فرحها ترحا، و صـحتها سقما، و قوّتها ضعفا، و عزّها ذلا، إلی غیر هذه من حالاتها المتبدّله المتغیّره.

(و لا تسـلم نزالها) أی لا تسـلم النازل فی تلک الـدّار من آلامها و آفاتها و صدماتها بل هو فی کلّ آن مترقّب لإصابه مکروه، و جل من کلّ بلاء.

فانّ کلّ ذی جسـد فیها لا ینفکّ جسـده من أنّ الحرّ یذیبه، و البرد یجمده و السّـموم یتخلّله، و الماء یغرقه، و الشّـمس تحرقه، و الهواء یسقمه، و السّباع یفترسه، و الطّیر تنقره، و الحدید یقطعه، و الصّدم یحطمه.

ثمّ هو معجون بطینه من ألوان الأسـقام و الأوجاع و الأمراض، فهو مرتهن بها مترصّد لها دائما، لکونه مخلوقا من الأخلاط الأربعه الّتی لو غلب أحـدها علی الاخر أحدث أنواعا من المرض أ لا تری إنّ أصحّ الأخلاط و أقربها إلی الحیاه هو الدّم، فاذا خرج عن حدّ الاعتدال یموت صاحبه بموت الفجأه و الطّاعون و الاکله و السّرسام.

هـذا کلّه مع مـاله من مقـارنه الافـات السّـبع الّتی لا یتخلّص منها ذو جسـد، و هی الجوع، و الظّماء، و الحرّ، و البرد، و الخوف، و الجوع «و المرض ظ» و الموت.

أحوالها (أحوال مختلفه) إن جانب منها اعذوذب و احلولى أمرّ منها جانب فأوبى، لم تطل على أحد فيها ديمه رخاء إلّا هتنت عليه مزنه بلاء، و لم يمس امرء منها فى جناح أمن إلّا أصبح على قوادم خوف.

(و تارات متصرّفه) يعنى أنّ حالاتها تتغيّر بأهلها تاره بعد اخرى، و مرّه بعد مرّه، فانّها تنقل أقواما من الجدب إلى الخصب و من الرّجله إلى الرّكب، و من البؤس إلى النّعمه، و من الشدّه إلى الرّخاء، و من الشّقاء إلى الرّاحه، ثمّ تنقلب بهم فتسلبهم الخصب و تنزع منهم النّعمه و الرّاحه.

و محصّله أنّها دار تصرّف و انتقال و تقلّب من حال إلى حال صحّتها تتبدّل بالسّقم، و شبابها بالهرم، و غناها بالفقر، و فرحها بالتّرح، و سرورها بالحزن، و عزّها بالذّل، و أمنها بالخوف.

بينا ترى المرء فيها مغتبطا محبورا و ملكا مسرورا فى خفض و دعه و نعمه و لذّه و أمن وسعه، فى بهجه من شبابه و حداثه من سنّه، و بهاء من سلطانه، و صحّه من بدنه إذا انقلبت به الدّنيا أسرّ ما كان فيها قلبا، و أطيب ما كان فيها نفسا، و أقرّ ما كان فيها عينا، و ألذّ ما كان فيها عيشا، فأخرجته من ملكها و غبطتها و خفضها و دعتها و بهجتها، فأبدلته بالعزّ ذلّا، و بالسّرور حزنا، و بالنّعمه نقمه، و بالغنى فقرا، و بالسّعه ضيقا، و بالشّباب هرما، و بالشّرف ضعه و بالحياه موتا.

ففارق الأحبّه و فارقوه، و خذله إخوانه و تركوه، و صار ما جمع فيها مفرّقا و ما عمل فيها متبرا، و ما شيّد فيها خرابا و صار اسمه مجهولا، و ذكره منسيّا، و حسبه خاملا، و جسده باليا، و شرفه وضيعا، و نعمته وبالا، و كسبه خسارا، و ورث أعداؤه سلطانه، و استذلّوا عقبه، و استباحوا حريمه، و تملّكوا أمواله، و نقضوا عهده و ملكوا جنوده، فافّ و تفّ لدار حالها هذا، و شأن ساكنها ذلك، وفّقنا اللّه تعالى للزّهد فيها و الاعراض عنها.

و بما ذكرنا ظهر أنّ (العيش فيها مذموم) و أراد بالعيش التّرفّه فيها و التنعّم بلذّاتها و الالتذاذ بشهواتها و إنّما كان مذموما لكونه شاغلا عن التّوجّه

ص:٣٢٦

إلى الحقّ و عن الالتفات إلى الاخره، و معقّبا للنّدم و الحسره الطّويله و العذاب الشّديد يوم القيامه.

قد وقع ذمّه فى كتاب اللّه تعالى و على ألسنه الأنبياء و الرّسل متجاوزا عن حدّ الاحصاء قال تعالى «اِعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَياةُ الدُّنْيا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ وَ زِينَةٌ وَ تَفاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَ تَكاثُرٌ فِي الْأَمْوالِ وَ الْأَوْلادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفّارَ نَباتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَراهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطاماً وَ فِي الْآخِرَهِ عَذابٌ شَدِيدٌ » و قال أيضا «مَنْ كانَ يُرِيدُ الْحَياةَ الدُّنْيا وَ زِينَتَها نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمالَهُمْ فِيها وَ هُمْ فِيها لا يُبْخَسُونَ أُولئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَهِ إِلاَّ النّارُ وَ حَبِطَ ما صَنَعُوا فِيها وَ باطِلٌ ما كانُوا يَعْمَلُونَ » و قد وقع تشبيه المتنعّم باللّذات الدّنيويّه و المتلذّذ بشهواتها الملهيه له عن التّوجّه إلى عاقبه أمره و الالتفات إلى مال حاله فى كلام الحكماء برجل حمل عليه فيل مغتلم، فانطلق مولّيا هاربا، فاتّبعه الفيل فغشيه حتّى اضطرّه إلى بئر فتدلّى فيها و تعلّق بغصنين نابتين على شفير البئر، فاذا فى أصلهما جرذان يقرضان الغصنين أحدهما أبيض و الاخر أسود، فلمّا نظر إلى تحت قدميه فاذا رءوس أربع أفاع قد طلعن من جحرهن، فلمّا نظر إلى قعر البئر إذا تنين فاغر فاه نحوه يريد التقامه، فلما رفع رأسه إلى أعلى الغصنين إذا عليهما شيء من عسل النّحل فألهاه ما طعم منه و ما نال من لذّه العسل و حلاوته عن الفكر فى أمر الأفاعى اللواتى لا يدرى متى يبادرونه، و ألهاه عن التّنين الّذى لا يدرى كيف مصيره بعد وقوعه فى لهواته أما الفيل فهو الأجل، و أمّا البئر فالدّنيا المملوّه من الافات و البلايا و الشرور و أمّا الغصنان فالعمر، و أمّا الجرذان فالليل و النّهار يسرعان فى قطع العمر، و أمّا الأفاعى الأربعه فالأخلاط الأربعه الّتى هى السّموم القاتله من المرّه و البلغم و الرّيح و الدّم الّتى لا يدرى صاحبها متى تهيج به، و أمّا التّنين الفاغر فاه ليلتقمه فالموت الرّاصد الطالب، و أمّا العسل الّذى اغترّ بأكله فما ينال النّاس من عيش الدّنيا و لذّتها و شهوتها و نعيمها و دعتها من لذّه الطّعام و الشّراب و اللباس و الشم و اللّمس و البصر، هذا هو العيش المذموم.

ص:٣٢٧

و بقباله العيش الممدوح و هو العيش الهنیء الّذی اشیر إلیه فی الحدیث القدسی المرویّ فی البحار من إرشاد القلوب للّدیلمی عن أمیر المؤمنین علیه السّلام إنّ اللّه تعالی شأنه قال للنّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لیله المعراج فی جمله مخاطباته: یا أحمد هل تدری أیّ عیش أهنی و أیّ حیاه أبقی؟ قال: اللهمّ لا، قال: أمّا العیش الهنیء فهو الّذی لا یفتر صاحبه عن ذکری و لا ینسی نعمتی و لا یجهل حقّی، یطلب رضائی فی لیله و نهاره، و أمّا الحیاه الباقیه فهی الّتی تعمل لنفسه حتّی تهون علیه الدّنیا و تصغر فی عینه و تعظم الاخره عنده و یؤثر هوای علی هواه، و یبتغی مرضاتی، و یعظّم حقّ عظمتی، و یذکر عملی به، و یراقبنی باللیل و النّهار عند کلّ سیّئه أو معصیه، و ینقی قلبه عن کلّ ما أکره، و یبغض الشیطان و وساوسه، و لا یجعل لابلیس علی قلبه سلطانا و لا سبیلا، فاذا فعل ذلک أسکنت قلبه حبّا حتّی اجعل قلبه لی و فراغه و اشتغاله و همّه و حدیثه من النّعمه الّتی أنعمت بها علی أهل محبّتی من خلقی و أفتح عین قلبه و سمعه حتّی یسمع بقلبه و ینظر بقلبه إلی جلالی و عظمتی، و أضیّق علیه الدّنیا و أبغّض إلیه ما فیها من اللذات، و أحذّره من الدّنیا و ما فیها کما یحذّر الرّاعی علی غنمه مراتع الهلکه فاذا کان هکذا یفرّ من النّاس فرارا، و ینقل من دار الفناء إلی دار البقاء، و من دار الشیطان إلی دار الرّحمن، یا أحمد لأزیننّه بالهیبه و العظمه، فهذا هو العیش الهنیء و الحیاه الباقیه، و هذا مقام الرّاضین، الحدیث (و الأمان فیها معدوم) لأنها إذا کانت بالبلاء محفوفه و بالخدیعه موصوفه مختلفه الحالات متصرّفه التارات حسبما عرفت تفصیلا و توضیحا فکیف یؤمن من بوائقها و یطمئنّ من طوارقها، و کیف یسلم من فجعتها و یستراح من خدعتها، و یتخلّص من غیلتها؟!.

فهی غراره ضراره حائله زائله نافذه بائده أکاله غوّاله حیّها بعرض موت و صحیحها بعرض سقم، ملکها مسلوب، و مالها منهوب، و عزیزها مغلوب، و موفورها منکوب، کیف لا و قد رایتها تنکرها لمن أمن بها و دان لها و اطمئنّ إلیها حتّی ظعنوا عنها لفراق الأبد هل زوّدتهم إلاّ السغب، أو أحلّتهم إلاّ الضنک،

ص:۳۲۸

أو نوّرت لهم إلاّ الظلمه، أو أعقبتهم الاّ الحسره و الندامه، فبئست الدّار لمن لم يتّهمها و لم يكن فيها على وجل.

(و انما أهلها فيها أغراض مستهدفه ترميهم بسهامها) قال الشارح البحرانى استعار لفظ الأغراض و رشح بذكر الاستهداف و كذلك استعار لفظ الرّمى لايقاع المصائب بهم و رشح بذكر السهام.

أقول: بل هو استعاره مكنيه تخييليه ترشيحيه فانّه عليه الصلاه و السلام شبه الدّنيا بنبال ينصب غرضا و يتّخذ هدفا يرمى إليه بسهامه، فطوى عن ذكر المشبّه به و ذكر المشبّه كما هو شأن الاستعاره المكنيه، و أثبت له ما هو من لوازم المشبّه به تخييلا و هو الأغراض و السهام، و رشح بذكر ما هو من ملايمات المشبّه به و هو الرّمى و الاستهداف.

و محصّل المراد أنّ الناس فى الدّنيا بمنزله أغراض منصوبه للهدفيه ترمى الدّنيا إليهم بسهامها أى مصائبها و محنها و آلامها قال الشاعر:

رمانى الدّهر بالارزاء حتّى فؤادى فى غشاء من نبال

فصرت إذا أصابتنى سهام تكسّرت النصال على النصال

و قوله عليه السّلام (و تفنيهم بحمامها) ترشح آخر أى تهلكهم بموتها.

ثمّ ذكرهم بالاعتبار بأحوال السلف الماضين و ما جرت عليهم من تقلّبات الدّنيا و تصاريفها و تنكّر حالاتها و اغتيالها لهم و ما صار إليه عاقبه أمورهم ايضاحا بذلك لما قدّمه سابقا من غدر الدّنيا و عدم دوام أحوالها و سلامه نزالها و انتفاء الأمان فيها و إفنائها بحمامها و تنبيها به على أنّ الباقين فيها سيحلقون بالماضين و يحذون حذوهم و ينقلون من القصور إلى القبور، و يبدّلون السّرور بالويل و الثّبور.

فقال عليه السّلام (و اعلموا عباد اللّه أنكم و ما أنتم فيه من هذه الدّنيا) من متاعها و حطامها و زبرجها و زخارفها (على سبيل من قد مضى قبلكم) من أهل الدّيار الخاليه و الربوع الخاويه (ممّن كان أطول منكم أعمارا) منهم عوج بن عناق كان جبارا عدو اللّه و للاسلام، و له بسطه فى الجسم و الخلق

ص:۳۲۹

و كان يضرب يده فيأخذ الحوت من أسفل البحر ثمّ يرفعه إلى السّماء فيشويه فى حرّ الشّمس و كان عمره ثلاثه آلاف و ستمائه سنه.

و منهم عاد قوم هود فقد كانت بلادهم فى الباديه و كان لهم زرع و نخل كثير و لهم أعمار طويله فعبدوا الأصنام و بعث اللّه إليهم هودا يدعوهم إلى الاسلام و خلع الأنداد فأبوا.

و منهم شداد بن عاد الّذى بنى ارم ذات العماد فى عدّه ثلاثمأه سنه و كان عمره تسعمائه سنه قال فى إكمال الدّين: وجدت فى كتب معمر أنّه ذكر عن هشام بن سعيد الرّحال، قال: إنّا وجدنا حجرا بالاسكندريّه مكتوبا فيه: أنا شدّاد بن عاد أنا شيّدت إرم ذات العماد الّتى لم يخلق مثلها فى البلاد، و جنّدت الأجناد و شددت بساعدى الواد.

و منهم لقمان بن عاد و كان من بقيّه عاد الاولى فقد روى أنّه عاش ثلاثه آلاف و خمسمائه سنه.

و منهم فرعون ذو الأوتاد قال فى مجمع البيان: قال الضحّاك: انّه عاش أربعمائه سنه و كان قصيرا ذميما و هو أوّل من خضب بالسّواد.

و منهم عمرو بن عامر الملقّب بمزيقيا و ماء السّماء ملك أرض سبا فقد عاش ثمانمائه سنه أربعمائه سنه سوقه فى حياه أبيه و أربعمائه سنه ملكا و كان يلبّس كلّ يوم حليتين فى سنّى ملكه فاذا كان بالعشىّ مزق الحليتين حتّى لا يلبسهما أحد غيره سمّى مزيقيّا و سمّى بماء السّماء أيضا لأنّه كان حياه أينما نزل كمثل ماء السّماء.

و منهم أبو هبل بن عبد اللّه بن كنانه عاش ستمائه سنه.

و منهم جلهمه بن اود و يقال له طىّ و اليه تنسب قبيله طىّ كلّها، و كان له ابن أخ يقال له: بجابر بن ملك بن اود، و قد عاش كلّ منهما خمسمائه سنه.

و منهم عبيد بن الأبرص عاش ثلاثمأه سنه فقال:

فنيت و أفنانى الزّمان و أصبحت لدىّ بنو العشرون هنّ الفواقد

و منهم عزيز مصر الّذى كان فى زمن يوسف و أبوه و جدّه و هم الوليد بن

الرّيان بن ذوسع و كان عمر العزيز سبعمائه سنه و عمر الرّيان ألف و سبعمائه سنه و عمر ذوسع ثلاثه آلاف سنه.

و منهم الضحّاك صاحب الحيّتين عاش ألفا و مأتی سنه.

و منهم افريدون العادل عاش فوق ألف سنه.

و منهم الملك الذی أحدث المهرجان فقد زعمت الفرس انّه عاش ألفی سنه و خمسمائه.

إلی غير هؤلاء من المعمّرين الّذين لا نطول بذكرهم، و انّما ذكرنا هؤلاء تاييدا لما قاله أمير المؤمنين عليه السّلام و ايضاحا له، لأنّ هؤلاء مع كونهم أطول أعمارا قد كانوا (أعمر ديارا و أبعد آثارا) أيضا حسبما أشرنا إليه.

و المراد ببعد الاثار بعدها عن أن يقتدر علی مثلها المخاطبون الّذين خاطبهم عليه السّلام بهذه الخطبه و كفی بذلك شاهدا بناء الهرمين بمصر، و هما إلی الان باقيان و قد بناهما عزيز مصر وليد بن الرّيان كما نقله تفصيلا الصّدوق فی كتاب اكمال الدّين و قد اشير الی بعد آثار بعض من تقدّم ذكرهم فی قوله تعالی «أَ لَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعادٍ إِرَمَ ذاتِ الْعِمادِ اَلَّتِی لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُها فِی الْبِلادِ وَ ثَمُودَ الَّذِينَ جابُوا الصَّخْرَ بِالْوادِ وَ فِرْعَوْنَ ذِی الْأَوْتادِ اَلَّذِينَ طَغَوْا فِی الْبِلادِ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسادَ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ ».

قال أمين الاسلام الطّبرسی: الايه خطاب للنّبی صلّی اللّه عليه و آله و سلّم و تنبيه للكفّار علی ما فعله سبحانه بالامم السّالفه لما كفرت باللّه و بأنبيائه و كانت أطول أعمارا و أشدّ قوّه و عاد قوم هود.

و اختلفوا فی إرم علی أقوال:

أحدها أنّه اسم قبيله و قيل إنّه جدّ عاد و هو عاد بن عوص بن إرم بن سام ابن نوح.

و ثانيها أنّه اسم بلد و هو دمشق و قيل: هو مدينه الاسكندريّه و قيل مدينه شدّاد بن عاد فلمّا أتمّها و أراد أن يدخلها أهلكه اللّه بصيحه نزلت من السّماء

و ثالثها أنّه لقب عاد و قوله «ذات العماد» معناه ذات الطول و الشدّه و قيل: ذات الأبنيه العظام المرتفعه، و قال ابن زيد ذات العماد فی احکام البنيان «التی لم يخلق مثلها» أی مثل أبنيتها «فی البلاد و ثمود الذين جابوا الصخر بالواد» أی قطعوا الصخر و نقبوها بالوادی الذين كانوا ينزلونه و هو وادی القری.

قال ابن عباس: كانوا ينحتون الجبال فيجعلون منها بيوتا كما قال تعالی «وَ تَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبالِ بُيُوتاً فارِهِينَ » «وَ فِرْعَوْنَ ذِی الْأَوْتادِ » قال علیّ بن إبراهيم القمّی عمل الاوتاد التی أراد أن يصعد بها إلی السماء.

و قال الطبرسی قيل فی معناه أقوال:

أحدها أنه كانت له ملاعب من أوتاد يلعب له عليها.

و الثانی انه كان يعذّب بالأوتاد و ذلك أنه إذا غضب علی أحد و تد يديه و رجليه و رأسه علی الأرض و الثالث أنّ معناه ذو البنيان و البنيان أوتاد.

و الرّابع أنه ذو الجموع و الجنود الكثيره بمعنی أنهم يشدّدون ملكه و يقوّون أمره كما يقوّی الوتد الشیء.

و الخامس أنه سمّی ذو الأوتاد لكثره جيوشه السائره فی الأرض و كثره أوتاد خيامهم فعبر بكثره الأوتاد عن كثره الأجناد و كيف كان فقد ظهر بذلك كلّه أنّ السلف الماضين كانوا طويله الأعمار عامره الدّيار بعيده الاثار من أن يصفها الواصفون أو يقوی علی إتيان مثلها الغابرون و مع اتّصافهم بهذه الابهه و العظمه و القوّه و الجلال:

(أصبحت أصواتهم هامده) و هذه الجمله استينافيه بيانيه فانه لما نبّه المخاطبين علی أنهم علی سبيل من قد مضی قبلهم فكان لقائل أن يستفهم و يقول: كيف كان حال الماضين و مال أمرهم؟ أجاب عليه السّلام بأنّ أصواتهم العاليه الجهوريه بالأمر

و النّهى و الحكم و الالزام صارت ساكته ذاهبه الاثر بالمرّه.

(و رياحهم راكده) قال الشارح البحرانى: ركود رياحهم كنايه عن سكون أحوالهم و خمول ذكرهم بعد العظمه فى الصّدور انتهى.

و الأظهر أن يراد أنّ أعاصيرهم العاصفه الشديده الهبوب التى كانت تهب بالرّتق و الفتق و السّياسات صارت ساكنه.

(و أجسادهم باليه) بعد بضاضتها و نضارتها (و ديارهم خاليه) من أهلها بعد عمارتها (و آثارهم عافيه) مندرسه بعد عظمتها و جلالتها.

(فاستبدلوا بالقصور المشيده) المجصّصه الرّفيعه البنيان المحكمه القواعد و الأركان (و النمارق الممهّده) أى الوسائد المهيئه للمتكئين (الصخور و الأحجار المسنّده) اى المستنده بعضها إلى بعض أو أنها كانت لهم سنادا (و القبور اللاّطئه الملحده) أى اللاصقه بالأرض المعمول لها اللّحد(التى قد بنى بالخراب فناؤها)أى على الخراب، و المراد خراب نفس القبور و تسرّع انهدامها، و انما نسب البناء إلى الفناء و لم يقل قد بنيت بالخراب، لأنّه من باب الكنايه باقتضاء البلاغه و قد عرفت فى ديباجه الشرح فى مبحث الكنايه أنّهم يقصدون إثبات شيء لشيء فيتركون التصريح باثباته له و يثبتونه لمتعلّقه كما فى قول الشّاعر:

إنّ المروّه و السّماحه و الندى فى قبّه ضربت على ابن الحشرج

جعل الأوصاف الثلاثه فى قبّه الممدوح و كنى به عن ثبوتها له و قول الاخر فى وصف الخمر

صفراء لا تنزل الأحزان ساحتهالو مسّها حجر مسّته سرّاء

كنى عن نفى الحزن عنها بنفيها عن ساحتها و هو أبلغ من التّصريح به و يحتمل أن يكون المراد خراب الأبدان المدفونه فيها و فناؤها بالبلى (و شيّد بالتراب بناؤها) و فى وصفها بذلك أى بكون شيدها التراب دون الجصّ ايماء إلى هوانها و هوان من دفن فيها.

ص:٣٣٣

(فمحلّها مقترب و ساكنها مغترب) يحتمل أن يكون المراد أنّ محلّ القبور و مكانها قريب من الأحياء و لكن ساكنها غريب عنهم، و أن يكون المراد أنّ محلّ كلّ منها قريب من الاخر و لكن ساكنوها غرباء، يعنى أنّهم تدانوا فى خططهم و قربوا فى مزارهم و بعدوا فى لقائهم.

(بين أهل محلّه موحشين) أى ذوى وحشه ليس بينهم مودّه و لا الفه و على كون موحشين بصيغه المفعول فالمعنى استيحاش الاحياء منهم، و حاصله أنّهم لا يستأنسون بأحد و لا يستأنس بهم أحد لا من الأحياء و لا من الأموات (و أهل فراغ متشاغلين) أى فراغ من الأمور الدّنيويّه متشاغلين بالامور البرزخيّه من السؤال و الجواب و الثواب و العقاب.

(لا يستأنسون بالأوطان) كاستيناس الاحياء بأوطانهم (و لا يتواصلون تواصل الجيران) كتوصّل أهل الدّنيا بجيرانهم (على ما بينهم من قرب الجوار و دنوّ الدّار) و حاصله أنّهم جيران لا يتأنسون و أحياء لا يتزاورون، بليت بينهم عرى التّعارف، و انقطعت منهم أسباب التّواصل، فكلّهم و حيدوهم جميع، و بجانب الهجران و هم جيران (و كيف يكون بينهم تزاور) و تأنّس(و قد طحنهم بكلكله البلى)استعاره بالكنايه شبّه البلى بالجمل الضّروس الّذى يرضّ و يدقّ ما يركب عليه بكلكله أى صدره فأثبت له الكلكل تخييلا، و الطحن ترشيحا، و الجامع أنّ البلى يجعل الأجساد أجزاء دقاقا مثل الدّقيق و الطّحين، و كذلك يجعل الضّروس بكلكله ما برك عليه عند الصّيال، و محصّله استبعاد تزاورهم مع اضمحلال أجسامهم و انحلالها بالبلى و كونهم ممزّقين كلّ ممزّق(و أكلتهم الجنادل و الثرى)استعاره تبعيّه كما فى قولهم: نطقت الحال، و المراد إفناؤها لهم، فاستعار لفظ الاكل للافناء أى كيف يكون بينهم تزاور و قد أفنتهم الجنادل و التّراب هذا.

و لا يخفى عليك أنّ إنكار التّزاور و التأنس إمّا مخصوص بغير المؤمنين

ص:۳۳۴

أو محمول على التزاور بالأجساد، و هو الأظهر، لأنّ المستفاد من الأخبار الكثيره ثبوت التّزاور بين أرواحهم، و قد مضت عدّه منها فى أواخر التّذييل الثالث من شرح الفصل السّابع من فصول الخطبه الثانيه و الثّمانين فليراجع ثمّه.

و رويت هنا مضافا إلى ما سبق من البحار من المحاسن عن ابن محبوب عن إبراهيم بن إسحاق الجازى قال: قلت لأبى عبد اللّه عليه السّلام أين أرواح المؤمنين؟ فقال: أرواح المؤمنين فى حجرات الجنّه يأكلون من طعامها و يشربون من شرابها و يتزاورون فيها و يقولون ربّنا أقم لنا السّاعه لتنجز لنا ما وعدتنا، قال: قلت:

فأين أرواح الكفار؟ فقال: فى حجرات النّار يأكلون من طعامها و يشربون من شرابها و يتزاورون فيها و يقولون: ربّنا لا تقم لنا السّاعه لتنجز لنا ما وعدتنا.

و من المحاسن أيضا عن ابن فضّال عن حماد بن عثمان عن أبى عبد اللّه عليه السّلام قال: ذكر الأرواح أرواح المؤمنين فقال: يلتقون، قلت: يلتقون؟ قال: نعم يتساءلون و يتعارفون حتى إذا رأيته قلت فلان.

و فيه من الكافى باسناده عن أبى بصير عن أبى عبد اللّه عليه السّلام إنّ الأرواح فى صفه الأجساد فى شجر الجنه تعارف و تسائل، فاذا قدمت الرّوح على الأرواح تقول:

دعوها فانها قد أقبلت من هول عظيم، ثمّ يسألونها ما فعل فلان و ما فعل فلان، فان قالت لهم: تركته حيا ارتجوه، و إن قالت لهم: قد هلك، قالوا: قد هوى هوى و الاخبار فى هذا المعنى كثيره و لا حاجه إلى الاطاله.

ثمّ إنه عليه السّلام لما ذكر المخاطبين بشرح أحوال الماضين و عظم ما حلّ بهم من احوال القبر و دواهيه عقّب عليه السّلام ذلك بالتنبيه على قرب لحاقهم بهم فقال (و كأن قد صرتم إلى ما صاروا إليه) أى انتقلتم من ذروه القصور إلى وهده القبور و بدّلتم النمارق الممهّده بالأحجار المشيده، و دار الانس و العيش و السعه ببيت الوحده و الوحشه و الضيق و الغربه (و ارتهنكم ذلك المضجع) أى أخذكم أخذ المرتهن لرهنه (و ضمّكم ذلك المستودع) أى ضغطكم القبر الذى هو محلّ الاستيداع

قال الشارح البحرانی: و اطلق علیه لفظ المستودع باعتبار کونهم سیخرجون منه یوم القیامه، انتهی.

و قد تقدّم بیان ضغطه القبر تفصیلا و تحقیقا مع الأخبار الوارده فیها فی التذییل الثالث من شرح الفصل السابع من الخطبه الثانیه و الثمانین و لا حاجه إلی الاعاده.

ثمّ ذکرّهم علیه السّلام بدواهی القیامه و أفزاعها فقال (فکیف بکم لو تناهت بکم الأمور) أی الامور البرزخیه (و بعثرت القبور) أی قلب ترابها و بعث الموتی الذین فیها و جدّدوا بعد اخلاقهم و جمعوا بعد افتراقهم لنقاش الحساب و معاینه الجزاء و هذه اللفظه من ألفاظ الکتاب العزیز قال سبحانه «إِذَا السَّماءُ انْفَطَرَتْ وَ إِذَا الْکَواکِبُ انْتَثَرَتْ وَ إِذَا الْبِحارُ فُجِّرَتْ وَ إِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ عَلِمَتْ نَفْسٌ ما قَدَّمَتْ وَ أَخَّرَتْ » و قال أیضا «أَ فَلا یَعْلَمُ إِذا بُعْثِرَ ما فِی الْقُبُورِ وَ حُصِّلَ ما فِی الصُّدُورِ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ یَوْمَئِذٍ لَخَبِیرٌ » أی بحث عن الموتی فاخرجوا عنها یعنی عند البعث.

(هنا لک تبلو کلّ نفس ما أسلفت و ردّوا إلی اللّه مولیهم الحقّ و ضلّ عنهم ما کانوا یفترون) اقتباس من الایه الشّریفه فی سوره یونس أی فی ذلک المقام یعنی مقام البعث تختبر کلّ نفس ما قدّمت من عمل فتعاین نفعه و ضرّه، و قرء بعضهم تتلو أی تقرء من التلاوه أو تتبع من التّلو، و ردّوا إلی اللّه مولیهم الحقّ أی إلی ربّهم الصّادق ربوبیّته المتولّی لأمرهم علی الحقیقه لا ما اتّخذوه مولیو ضلّ عنهم ما کانوا یفترون،أی ضاع عنهم ما کانوا یدعونه أنّهم شرکاء اللّه و أنّهم تشفع لهم روی فی البحار من کتاب مطالب السّؤول عن أمیر المؤمنین علیه السّلام أنّه قال:

انظروا إلی الدّنیا نظر الزّاهدین فیها فانّها و اللّه عن قلیل تشقی المترف، و تحرّک السّاکن، و تزیل الثّاوی، صفوها مشوب بالکدر، و سرورها منسوج بالحزن، و آخر حیاتها مقترن بالضعف، فلا یعجبنّکم ما یغرّنکم منها فعن کثب تنقلون

عنها، و كلّ ما هو آت قريب، و هنا لك تبلو كلّ نفس مأ اسلفت و ردّوا إلى اللّه موليهم الحقّ و ضلّ عنهم ما كانوا يفترون.

تكمله

هذه الخطبه رواها المحدّث العلامه المجلسى قدّس سرّه فى المجلّد السابع عشر من البحار من كتاب عيون الحكمه و المواعظ لعليّ بن محمّد الواسطى قال:

و من كلام له عليه السّلام: إنكم مخلوقون اقتدارا، و مربوبون اقتسارا، و مضمّنون أجداثا، و كائنون رفاتا، و مبعوثون افرادا، و مدينون جزاء، و مميّزون حسابا، فرحم اللّه عبدا اقترف فاعترف، و وجل فعمل، و حاذر فبادر، و عبّر فاعتبر، و حذّر فازدجر، و أجاب فأناب، و راجع فتاب، و اقتدى فاحتذى، فأسرع طلبا، و نجا هربا فأفاد ذخيره، و أطاب سريره، و تأهّب للمعاد، و استظهر بالزّاد، ليوم رحيله، و وجه سبيله، و حال حاجته، و موطن فاقته، تقدّم امامه لدار مقامه فمهّدوا لأنفسكم فى سلامه الأبدان، فهل ينتظر أهل غضاره الشّباب إلاّ حوانى الهرم، و أهل بضاضه الصحّه إلاّ نوازل السّقم، و أهل مدّه البقاء إلاّ مفاجاه الفناء، و اقتراب الفوت و دنوّ الموت، و ازوف الانتقال، و اشفاء الزّوال، و حفى الأنين، و رشح الجبين، و امتداد العرنين، و علز القلق، و فيض الرّمق، و ألم المضض، و غصص الجرض.

و اعلموا عباد اللّه أنكم و ما أنتم فيه من هذه الدّنيا على سبيل من قد مضى ممّن كان أطول منكم أعمارا، و أشدّ بطشا، و أعمر ديارا، و أبعد آثارا، فأصبحت أصواتهم هامده جامده من بعد طول تقلبها، و أجسادهم باليه، و ديارهم خاليه، و آثارهم عافيه، و استبدلوا بالقصور المشيّده، و السّرور و النّمارق الممهّده، الصخور و الأحجار المسنده، فى القبور اللاطئه الملحده التى قد بين الخراب فنائها و شيد التراب بنائها، فمحلّها مقترب و ساكنها مغترب، بين أهل عماره موحشين، و أهل محلّه متشاغلين، لا يستأنسون بالعمران، و لا يتواصلون الجيران و الاخوان على ما بينهم من قرب الجوار و دنوّ الدّار.

ص:٣٣٧

و کیف یکون بینهم تواصل و قد طحنهم بکلکله البلی، فأکلهم الجنادل و الثری، فأصبحوا بعد الحیاه أمواتا، و بعد غضاره العیش رفاتـا، فجع بهم الأحبـاب و سـکنوا التراب، و ظعنوا فلیس لهم ایاب، هیهات هیهات «کلاّ إنها کلمه هو قائلها و من ورائهم برزخ إلی یوم یبعثون».

و کأن قد صرتم إلی ما صاروا إلیه من البلی و الوحده فی دار الموت، و ارتهنتهم فی ذلک المضجع، و ضمّکم ذلک المستودع، فکیف بکم لو قـد تنـاهت الامور، و بعثرت القبور و حصّل ما فی الصّـدور و وقعتم للتحصـیل، بین یـدی الملک الجلیل، فطارت القلوب لاشفاقها من سلف الذنوب، هتکت منکم الحجب و الأستار، و ظهرت منکم العیوب و الأسرار «هنا لک تجزی کلّ نفس بما کسبت» إنّ اللّه یقول «لِیَجْزِیَ الَّذِینَ أَساؤُا بِما عَمِلُوا وَ یَجْزِیَ الَّذِینَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَی ».

اغتنموا أیّام الصـحّه قبـل السـقم، و أیام الشـیبه قبل الهرم، و بادروا بالتوبه قبل النّـدم، و لا یحملنّکم المهله علی طول الغفله، فان الأجل یهدم الأمل، و الأیّام موکله بنقص المدّه، و تفریق الأحبّه.

فبادروا رحمکم اللّه بالتوبه قبل حضور النوبه، و بروز اللّعبه التی لا ینتظر معه الأوبه و استعینوا علی بعد المسافه بطول المخافه.

فکم من غافـل وثق لغفلته، و تعلّل بمهلته، فأمّل بعیـدا، و بنی مشـیدا، فنقص بقرب أجله بعـد أمله، فأجابه منیّته، فصار بعـد العزّ و المنعه و الشـرف و الرفعه مرتهنا بموبقات عمله، قد غاب فما رجع، و ندم فما انتفع، و شـقی بما جمع فی یومه و سعد به غیره فی غـده، و بقی مرتهنـا بکسب یـده، زاهلاـ عن أهله و ولـده، لا یغنی عنه ما ترک فتیلا، و لا یجـد إلی مناص سبیلا فعلهم عباد اللّه التعرّج و الدّلج و إلی أین المفرّ و المهرب، و هذا الموت فی الطلب یخترم الأوّل فالأوّل، لا یتحنّن علی ضـعیف، و لا یعرّج علی شریف، و الجدیـد ان یحثّان الأجـل تحثیثـا، و یسوقـانه سوقـا حثیثـا، و کـلّ ما هو آت فقریب، و من وراء ذلک العجب العجب فأعدّوا الجواب یوم الحساب، و أکثروا الزّاد لیوم المعاد، عصمنا اللّه و إیاکم بطاعته، و أعاننا و ایاکم

ص:۳۳۸

على ما يقرّب إليه و يزلف لديه، فانما نحن به و له إنّ اللّه وقّت لكم الاجال، و ضرب لكم الأمثال، و ألبسكم الرّياش، و أرفع لكم المعاش، و آثركم بالنعم السوابغ، و تقدم إليكم بالحجج البوالغ، و أوسع لكم فى الرفد الرافع، فتنهزوا فقد أحاط بكم الاحصاء، و ارتهن لكم الجزاء القلوب قاسيه عن حظها، لاهيه عن رشدها، اتّقوا اللّه تقيّه من شمّر تجريدا، و جدّ تشميرا و انكمش فى مهل، و أشفق فى وجل، و نظر فى كرّه الموئل، و عافيه الصبر، و معيه المرجع، و كفى باللّه منتقما و نصيرا، و كفى بكتاب اللّه حجيجا و خصيما.

رحم اللّه عبدا استشعر الحزن، و تجلبب الخوف و أضمر اليقين، و عرى من الشك فى توهم الزّوال، فهو منه على وبال، فزهر مصباح الهدى فى قلبه، و قرّب على نفسه البعيد، و هوّن الشديد، فخرج من صفه العمى، و مشاركه الموتى و اجتاز من مفاتيح الهدى، و مغاليق أبواب الرّدى، و استفتح بما فتح العالم به أبوابه، و خاض بحاره، و قطع غماره، و وضحت له سبيله و مناره، و استمسك من العرى بأوثقها، و استعصم من الحبال بأمتنها، خواض غمرات، فتاح مبهمات، دافع معضلات امه و لاـ مطيه إلاّ قصدها

تنبيه

قد تقدّم أوائل فقرات هذا الكلام بهذه الرّوايه إلى قوله و غصص الجرض فى ضمن فقرات الخطبه الثانيه و الثمانين باختلاف أيضا فانظر ما ذا ترى و بما ذكرناه فى شرح هذه الخطبه و الخطب المتقدّمه يتّضح لك قريب «غريب ظ» ما فى هذه الروايه و لا حاجه إلى الاعاده هذا.

و يستفاد من بعض الرّوايات كون هذه الخطبه مع الكلام الثانى و الأربعين ملتقطين من خطبه طويله، و هو ما رواه أيضا فى المجلّد السابع عشر من البحار فى موضع آخر من مناقب ابن الجوزى قال: خطبه و يعرف بالبالغه.

روی ابن أبی ذئب عن أبی صالح العجلی قال: شـهدت أمیر المؤمنین کرّم اللّه وجهه و هو یخطب فقال بعد أن حمد اللّه تعالی و صلّی علی محمّد رسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم:

أیّهـا النّـاس إنّ اللّه أرسـل إلیکم رسولاـ لیربـح به علیکم، و یوقـظ به غفلتکم و إنّ أخوف مـا أخاف علیکم اتّباع الهوی و طول الأمل، أمّا اتّباع الهوی فیصـدّکم عن الحقّ، و أمّا طول الأمل فینسـیکم الاخره، ألا و انّ الـدّنیا قـد ترحّلت مدبره، و إنّ الاخره قد ترحّلت مقبله، و لکـلّ واحـد منهمـا بنون فکونوا من أبنـاء الاـخره و لا تکونوا من أبناء الـدّنیا، فانّ الیوم عمل و لا حساب و غـدا حساب و لا عمل.

و اعلموا أنّکم میّتون و مبعوثون من بعـد الموت و محاسـبون علی أعمالکم و مجازون بها، فلا یغرّنکم الحیاه الـدّنیا و لا یغرّنکم باللّه الغرور.

فانّها دار بالبلاء محفوفه، و بالعناء و الغدر موصوفه، و کلّ ما فیها إلی زوال، و هی بین أهلها دول و سجال، لا تدوم أحوالها، و لا یسـلم من شـرّها نزّالها، بینا أهلها فی رخاء و سرور، إذا هم فی بلاء و غرور، العیش فیها مذموم، و الرّخاء فیها لا یدوم، أهلها فیها أغراض مستهدفه، کلّ حتفه فیها مقدور، و حظّه من نوائبها موفور.

و أنتم عباد اللّه علی محجّه من قد مضـی، و سبیل من کان ثمّ انقضـی، ممّن کان أطول منکم أعمارا و أشدّ بطشا، و أعمر دیارا، أصـبحت أجسادهم بالیه، و دیارهم خالیه، فاستبدلوا بالقصور المشـیّده، و النّمارق الموسّـده، بطون اللّحود، و مجاوره الدّود، فی دار ساکنها مغترب، و محلّها مقترب، بین قوم مستوحشین، متجاورین غیر متزاورین، لا یستأنسون بالعمران، و لا یتواصلون تواصل الجیران، علی ما بینهم من قرب الجوار، و دنوّ الدّار.

و کیف یکون بینهم تواصـل و قـد طحنتهم البلی، و أظلتهم الجنـادل و الثری، فأصـبحوا بعـد الحیـاه أمواتا، و بعـد غضاره العیش رفاتا، قد فجع بهم الأحباب، و اسکنوا التّراب، و ظعنوا فلیس لهم ایاب، و تمنّوا الرّجوع فحیل بینهم و بین ما یشتهون

كلّا إنّها كلمه هو قائلها و من ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون.

قال و قد أخرج أبو نعيم طرفا من هذه الخطبه فى كتابه المعروف بالحليه.

الترجمه

از جملهٔ خطب شريفهٔ آن حضرتست در تنفير أز دنيا و تنبيه بسرعت زوال آن مى فرمايد:

دنيا خانه ايست ببلا احاطه كرده شده، و با مكر و حيله اشتهار يافته، ثبات ندارد حالات آن، و سلامت نمى ماند نازل شوندگان آن، حالهاى آن حالتهاى مختلف است، و مرّات متغيّر و متبدّل تعيّش و التذاذ در آن مذموم است، و أيمنى در آن معدوم است، و جز اين نيست كه أهل دنيا در دنيا نشانگاهانى هستند كه نصب شده اند بنشانگى مى اندازد دنيا بايشان با تيرهاى خود، و فانى مى سازد ايشان را با مرگ خود.

و بدانيد أى بندگان خدا بدرستى كه شما با چيزى كه هستيد در آن از متاع اين دنيا بر طريقه و روش كسانى هستيد كه گذشته اند پيش از شما از أشخاصى كه درازتر بودند از شما از حيثيّت عمرها، و معمورتر بودند از حيثيّت خانها، و دورتر بودند از حيثيّت أثرها، گرديد آوازهاى ايشان خاموش، و بادهاى غرور ايشان ساكن، و بدنهاى ايشان پوسيده، خانه هاى ايشان خالى، و أثرهاى ايشان مندرس پس عوض كردند بقصرهاى محكم شده با گچ و متّكاهاى مهيا شده، سنگها و حجرهاى تكيه كرده بهم قبرهاى هموار شده بزمين صاحب لحد را، چنان قبرهايى كه بنا كرده شده بر خرابى أطراف آنها، و بخاك محكم كرده شد بناى آنها، پس مكان آن قبرها نزديكست، و ساكن آنها غريبست در ميان أهل محله كه صاحبان وحشتند، و در ميان أهل فراغتى كه مشغولند بهولهاى برزخ، انس نمى گيرند ايشان بوطنها، و وصلت نمى كنند مثل وصلت كردن همسايها، با وجود اين كه در ميان ايشانست از قرب همسايگى و نزديكى خانه.

ص:۳۴۱

و چگونه می شود در میان ایشان زیارت کردن یکدیگر و حال آنکه مثل آرد کرده بدنهای ایشان را پوسیدگی بسینهٔ خود، و خورده است ایشان را خاکها و سنگها، و گویا گردیدید شما بسوی آنچه که گردیدند ایشان بسوی آن و بگرو گرفت شما را آن خوابگاه قبر، و فشار داد شما را آن امانت گاه.

پس چگونه باشد حال شما اگر بپایان برسد بشما کارها، و بیرون آورده شود مردهای قبرها، در آن زمان امتحان می کند هر نفس آن چیزی را که پیش فرستاده و رد کرده شوند بسوی خدا که مولای بحقّ ایشانست، و گم شود از ایشان آن چیزی که افترا می گفتند یعنی شریکی که قرار می دادند برای خدا.

و من دعاء له علیه السّلام و هو المأتان و الخامس و العشرون من المختار فی باب الخطب

اشاره

أللّهمّ إنّک آنس الانسین لاولیاءک، و أحضرهم بالکفایه للمتوکّلین علیک، تشاهدهم فی سرائرهم، و تطّلع علیهم فی ضمائرهم و تعلم مبلغ بصائرهم، فأسرارهم لک مکشوفه، و قلوبهم إلیک ملهوفه، إن أوحشتهم الغربه آنسهم ذکرک، و إن صبّت علیهم المصائب لجئوا إلی الاستجاره بک، علما بأنّ أزمّه الامور بیدک، و مصادرها عن قضائک.

ص:۳۴۲

ألّهمّ إن فههت عن مسئلتى، أو عمهت عن طلبتى، فدلّنى على مصالحى، و خذ بقلبى إلى مراشدى، فليس ذلك بنكر من هداياتك و لا ببدع من كفاياتك، ألّلهمّ احملنى على عفوك و لا تحملنى على عدلك.

اللغه

(الانس) بالضمّ و بالتحريك ضدّ الوحشه اسم من آنست بالشىء انسا من باب علم و فى لغه من باب ضرب و فى القاموس من باب شرف أيضا، و الأنيس المونس و كلّ ما يونس به، و الايناس ضد الايحاش و هو وجدان الشىء الّذى يونس به قال تعالى «آنَسَ مِنْ جانِبِ الطُّورِ ناراً » أى أبصره و أحسّ به و استأنست به و تأنّست به أى ذهب التوحّش عنّى و سكن القلب و لم ينفر.

إذا عرفت ذلك فأقول: قوله عليه السّلام: إنّك آنس الانسين آنس بفتح النون على وزن افعل اسم تفضيل من الانس، و آنسين بكسر النّون جمع انس اسم فاعل من انس بالشىء، و أمّا ما قاله الشّارح المعتزلى من انّه كان القياس أن يقول إنّك آنس المؤنسين، لأنّ الماضى أفعل و انّما الانسون جمع انس و هو الفاعل عن آنست بكذا فالرّوايه الصّحيحه إذا بأوليائك أى أنت أكثرهم انسا بأوليائك، فلا يكاد يفهم له معنى محصّل.

و (لهف) لهفا من باب فرح حزن كتلهّف عليه و هو لهيف القلب و لاهفه و ملهوفه أى محترقه و (الفهه) و الفهاهه العىّ، و قد فهه عيى، و فهه الشىء نسيه و (العمه) الحيره و التردّد مصدر عمه يعمه من باب فرح و منع، و فى بعض النسخ بدل عمهت عميت و (الطلب) بكسر اللاّم ما تطلبه و (النّكر) بالضمّ و بضمّتين المنكر.

و (البدع) بالكسر الأمر الّذى كان أولا يقال فلان بدع فى هذا الأمر أى هو

ص:۳۴۳

أوّل من فعله فیکون اسم فاعل بمعنی المبتدع و البدیع فعیل منه و فیه معنی التّعجب و منه قوله تبارک و تعالی «قُلْ ما کُنْتُ بِدْعاً مِنَ الرُّسُلِ » أی ما أنا بأوّل من جاء بالوحی من عند اللّه و نشر الشرائع و الأحکام

الاعراب

قوله علیه السّلام: لأولیائک، متعلّق بانس و اللاّم هنا بمعنی الباء تفید کون الأولیاء مأنوسا بهم و تسمّی هذه اللاّم لام التّبیّن لتبیینه المفعول من الفاعل، و ضابطها أن تقع بعد فعل تعجّب أو اسم تفضیل مفهمین حبّا أو بغضا تقول ما أحبّنی و ما أبغضنی فان قلت لفلان فأنت فاعل الحبّ و البغض و هو أعنی فلان مفعولهما، و إن قلت إلی فلان فالأمر بالعکس لأنّ إلی تفید فاعلیّه مجرورها بعد فعل التعجّب أو اسم التفضیل المفیدین للحبّ و البغض نحو ربّ السجن أحبّ إلیّ و فلان أمقت إلیّ.

و بما ذکرناه علم أنّ ما قدّمنا نقله من الشّارح المعتزلی من قوله: فالرّوایه الصّحیحه إذا بأولیائک و هم هذا.

و انّما عدل علیه السّلام عن الباء إلی اللاّم مع کون الباء أصرح و أقیس تضمینا للانس معنی الحبّ، فانّ الانس بمعناه الحقیقی کالوحشه من صفات الاجسام لا یمکن اتّصافه تعالی به، فیراد ما یلازمه و هو الحبّ و ستعرف الملازمه بینهما فی بیان المعنی.

و قوله علیه السّلام: آنسهم ذکرک من إضافه المصدر إلی المفعول أی ذکرهم ایّاک و قوله: علما مفعول لأجله لقوله لجئوا.

المعنی

اشاره

اعلم أنّه لمّا کان من جمله آداب الدّعاء تقدیم المدحه للّه عزّ و جلّ و الثناء علیه قبل المسأله کما قال الصّادق علیه السّلام: إذا طلب أحدکم الحاجه فلیثن علی ربّه و لیمدحه فانّ الرّجل منکم إذا طلب الحاجه من سلطان هیّأ له من الکلام أحسن

ما يقدر عليه، فاذا طلبتم الحاجه فمجّدوا اللّه العزيز الجبّار و امدحوه و أثنوا عليه الحديث لا جرم قدّم عليه السّلام قبل مسألته بقوله اللّهمّ إن فههت، و قوله اللّهمّ احملنى على عفوك، تمجيد اللّه تعالى و تعظيمه، و وصفه بجمله من أوصاف كماله فقال:

(اللّهمّ إنّك آنس الانسين لأوليائك) قد عرفت فى شرح الفصل السّادس من الخطبه الاولى استحاله الاستيناس و الاستيحاش على اللّه سبحانه، فلابدّ من أن يراد بالانس المحبّه أى أنت أشدّ حبّا لأوليائك من جميع المحبّين.

أمّا أولياؤه فهم الحائزون قصب السّبق فى مضمار العرفان و اليقين، و البالغون إلى الغايه القصوى فى حمايه حمى الدّين، و سلوك مسالك الشرع المبين، و هم عباد اللّه المخلصون المتّصفون بالأوصاف المتقدّمه الذّكر فى الخطبه السّادسه و الثّمانين و الخطبه المأه و الثّانيه و التّسعين، و الكلام المأتين و الثّامن عشر و غيرها.

و أمّا اتّصافه بالمحبّه لأوليائه المقرّبين فشواهده من النّقل متجاوزه عن حدّ الاحصاء قال تعالى فى كتابه العزيز «إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ » و قال «إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ التَّوّابِينَ وَ يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ » و قال «يُحِبُّهُمْ وَ يُحِبُّونَهُ » و قال «يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَ اللّهُ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِينَ » و قال «إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّهَ فَاتَّبِعُونِى يُحْبِبْكُمُ اللّهُ وَ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ » إلى غير هذه ممّا لا حاجه إلى ذكرها.

و فى الحديث القدسى: ما تحبّب إلىّ عبدى بشىء أحبّ إلىّ مما افترضته إليه، و انّ عبدى ليتحبّب إلىّ بالنافله حتّى أحبّه، فاذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به، الحديث.

و أما محبه اللّه لعبده فليس بالمعنى الذى يتصوّر فى المخلوق إذ الحبّ فى الاصطلاح عباره عن ميل النفس إلى الشىء الموافق الملائم، و هذا من صفات ذوى النفوس الناقصه المستفيده بنيل المحبوب كمالا فتلتذّ به، و هذا محال على اللّه سبحانه إذ ليس له تعالى و تقدّس نفس فضلا عن كونه ناقصا و قد عرفت فى تضاعيف الشرح فى غير موضع أنّ ذات اللّه تعالى شأنه تامّ

فوق التمام، و جميع صفات الجلال و الجمال و الكمال حاصله له بالفعل و واجب الحصول أزلا و أبدا، و من هذا شأنه فكيف يتصوّر أن يكون ناقصا بذاته مستكملا بغيره، فلا بدّ أن يراد بحبّه عزّ شأنه لعبده معنى آخر.

و قد اختلفوا فى تقريره و بيانه بوجوه يقرب بعضها من بعض.

فقال صدر المتألّهين: إنّ المحبه تابعه لادراك الوجود لأنه خير محض فكلّ ما وجوده أتم كانت خيريّته أعظم و الادراك به أقوى و الابتهاج به أشدّ، فأجلّ مبتهج بذاته هو الحقّ الأوّل، لأنه أشدّ إدراكا لأعظم مدرك له الشرف الأكمل و النور الأنور و الجلال الارفع، فمحبه اللّه لعباده راجعه إلى محبّته لذاته، لأنه لما ثبت أنّ ذاته أحبّ الأشياء اليه تعالى و هو أشدّ مبتهج به و كلّ من أحبّ شيئا أحبّ جميع أفعاله و حركاته و آثاره لذلك المحبوب، و كلّ ما هو أقرب إليه فهو أحبّ إليه، و جميع الممكنات آثار الحقّ و أفعاله فاللّه يحبّها لأجل ذاته، و أقرب المجعولات إليه تعالى الرّوح المحمّدى صلّى اللّه عليه و آله فكان عليه السّلام حبيب اللّه و أحبّ الخلق إليه، انتهى.

و قال الغزالى بعد ما ذكر أنّ المحبّه عباره عن ميل النّفس إلى الشيء الموافق ما لفظه:

فأما حبّ اللّه للعبد فلا يمكن أن يكون بهذا المعنى أصلا، بل الأسامى كلّها إذا اطلقت على اللّه تعالى و على غير اللّه تعالى لم تطلق عليهما بمعنى واحد أصلا حتى أنّ اسم الوجود الذى هو أعمّ الأسماء اشتراكا لا يشمل الخالق و الخلق على وجه واحد، بل كلّ ما سوى اللّه تعالى فوجوده مستفاد من وجود اللّه تعالى، فالوجود التابع لا يكون مساويا للوجود المتبوع، و إنما الاستواء فى إطلاق الاسم، فكان استعمال الأسامى فى حقّ الخالق بطريق الاستعاره و التجوّز و النقل، و المحبه فى وضع اللسان عباره عن ميل النفس إلى موافق ملايم.

و هذا إنما يتصوّر فى نفس ناقصه، فانها تستفيد بنيل ما يوافقها كمالا فتلتذّ بنيله، و هذا محال على اللّه تعالى، فانّ كلّ كمال و جمال و بهاء و جلال ممكن

فی حقّ الالهیه، فهو حاضر و حاصل و واجب الحصول أزلا و أبدا، و لا یتصوّر تجدّده و لا زواله، فلا یکون له نظر إلی غیره من حیث إنه غیره، بل نظره إلی ذاته و أفعاله فقط، و لیس فی الوجود إلاّـ ذاته و أفعاله، فلا یجاوز حبّه ذاته و توابع ذاته من حیث هی متعلّقه بذاته، فهو اذا لا یحبّ إلاّ نفسه.

و ما ورد من الألفاظ فی حبّه لعباده فهو مؤوّل و یرجع معناه إلی کشف الحجاب عن قلبه حتّی یراه بقلبه و إلی تمکینه إیاه من القرب منه و الی إرادته ذلک به فی الأزل، فحبّه لمن أحبّه أزلیّ مهما أضیف إلی الاراده الأزلیه اقتضت تمکین هذا العبد من سلوک طرق هذا القرب، و إذا أضیف إلی فعله الذی یکشف الحجاب عن قلب عبده فهو حادث یحدث بحدوث السبب المقتضی له کما قال تعالی: لا یزال عبدی یتقرّب إلیّ بالنوافل حتّی أحبّه.

فیکون تقرّبه بالنوافل سببا لصفاء باطنه و ارتفاع الحجاب من قلبه و حصوله فی درجه القرب من ربّه، فکلّ ذلک فعل اللّه تعالی و لطفه به فهو معنی قربه و هو قرب بالصفه لا بالمکان و من لم یکن قریبا ثمّ صار قریبا فقد تغیر، فربما یظنّ بهذا أنّ القرب لما تجدّد فقد تغیر وصف العبد و الربّ جمیعا إذ صار قریبا بعد أن لم یکن و هو محال فی حقّ اللّه تعالی، إذ التغیر علیه محال، بل لا یزال فی نعوت الجلال علی ما کان علیه فی أزل الازال و لا ینکشف هذا إلاّ بمثال فی القرب بین الأشخاص.

فانّ الشخصین قد یتقاربان بتحرّکهما جمیعا، و قد یکون أحدهما ثابتا فیتحرّک الاخر فیحصل القرب بتغیّر فی أحدهما من غیر تغیّر فی الاـخر، بل القرب فی الصفات أیضا کذلک، فانّ التلمیذ یطلب من درجه استاده فی کمال العلم و جماله، و الاستاد واقف فی کمال علمه غیر متحرّک بالنزول إلی درجه تلمیذه، و التلمیذ متحرّک مترق من حضیض الجهل إلی ارتفاع العلم، فلا یزال دائما فی التغیّر و الترقی إلی أن یقرب من الاستاد، و الاستاد ثابت غیر متغیّر.

فکذلک ینبغی أن یفهم ترقی العبد فی درجات القرب، فکلّما صار أکمل صفه و أتمّ علما و إحاطه بحقایق الامور و أثبت قوّه فی قهر الشیطان و قمع الشهوات و أظهر نزاهه عن الرزائل صار أقرب من درجه الکمال و منتهی الکمال للّه و قرب کلّ أحد من اللّه بقدر کماله.

نعم قد یقدر التلمیذ علی القرب من الاستاد و علی مساواته و علی مجاوزته، و ذلک فی حقّ اللّه تعالی محال فانه لا نهایه لکماله و سلوک العبد فی درجات الکمال متناه و لا ینتهی إلّا إلی حدّ محدود، فلا مطمع له فی المساواه.

ثمّ درجات القرب تتفاوت تفاوتا لا نهایه له أیضا، لأجل انتفاء النهایه عن ذلک الکمال، فاذا محبه اللّه للعبد تقریبه من نفسه بدفع الشواغل و المعاصی عنه و تطهیر باطنه من کدورات الدّنیا و رفع الحجاب من قلبه حتّی یشاهده کأنّه یراه بقلبه.

و أما محبه العبد للّه فهو میله إلی درک ذلک الکمال الذی هو مفلس عنه فاقد له فلا جرم یشتاق إلی ما فاته و إذا أدرک منه شیئا یلتذّ به، و الشّوق و المحبّه بهذا المعنی محال علی اللّه، انتهی کلامه ملخّصا.

و محصّله ما قاله بعض المحقّقین من أنّ محبّه اللّه للعبد کشف الحجاب عن قلبه و تمکینه من أن یطأ علی بساط قربه، فانما یوصف به سبحانه باعتبار الغایات لا المبادی، و علامه حبّه للعبد توفیقه للتّجافی عن دار الغرور و الترقی إلی عالم النور و الانس باللّه و الوحشه ممّن سواه و صیروره جمیع الهموم هما واحدا.

و قال بعض الشارحین للحدیث القدسی: إذا أحببت عبدی کنت سمعه الذی یسمع به آه، إنّ هذا مبالغه للقرب و بیان لاستیلاء سلطان المحبه علی ظاهر العبد و باطنه و سرّه و علانیته، فالمراد إنی اذا أحببت عبدی جذبته إلی محلّ الانس و صرفته إلی عالم القدس، فصیرته مستغرقا فی عالم الملکوت، و حواسّه مقصوره علی اجتذاب أنوار الجبروت، فتثبت حینئذ فی مقام القرب قدمه، و یمتزج بالمحبّه لحمه و دمه

ص:۳۴۸

إلى أن يغيب عن نفسه و يذهل عن حبّه حتى أكون بمنزله سمعه و بصره، انتهى.

و قيل: محبّه اللّه صفه من صفات فعله فهى إحسان مخصوص يليق بالعبد و أمّا محبّه العبد للّه فحاله يجدها فى قلبه يحصل منها التّعظيم و ايثار رضاه و الاستيناس بذكره، هذا.

و أنت بعد الخبره بما ذكرناه فلا يخفى عليك معنى التّفضيل فى قوله عليه السّلام آنس الانسين، فإنّه إن كان المراد بالمحبّه المراده بالانس على ما حقّقناه إدراك الكمال على ما حكيناه عن صدر المتألّهين كان معنى آنس أنّه عزّ و جلّ أكمل إدراكا لكمال أوليائه المقرّبين إليه و أشدّ ابتهاجا بعباده المخلصين، لما لهم من مزيد القرب و الكمال.

و ان كان المراد بها تقريب العبد و توفيقه للتّرقى إلى معارج الملكوت و مدارج الجبروت و جذبه إلى حظاير القدس و محافل الانس، كان معناه انّه أعظم قدره على التّوفيق و التّأييد و أكثر عنايه و لطفا فى حقّ أوليائه.

قال أبو الدرداء الكعب الحبر: أخبرنى عن أخصّ آيه يعنى فى التّوراه فقال:

يقول اللّه تعالى: طال شوق الأبرار إلى لقائى و انّى إلى لقائهم لأشدّ شوقا.

و فى أخبار داود عليه السّلام: إنّ اللّه تعالى قال: يا داود أبلغ أهل أرضى أنّى حبيب لمن أحبّنى، و جليس لمن جالسنى، و مونس لمن انس بذكرى، و صاحب لمن صاحبنى و مختار لمن اختارنى، و مطيع لمن أطاعنى، ما أحبّنى عبد أعلم ذلك يقينا من قلبه إلّا قبلته لنفسى، و أحببته حبّا لا يتقدّمه أحد من خلقى، من طلبنى بالحق وجدنى و من طلب غيرى لم يجدنى، فارفضوا يا أهل الأرض ما أنتم عليه من غرورها، و هلمّوا إلى كرامتى و مصاحبتى و مجالستى، و آنسوا بى أؤانسكم و اسار إلى محبّتكم فانى خلقت طينه أحبّائى من طينه إبراهيم خليلى و موسى نجيّى و محمّد صفيّى، و خلقت قلوب المشتاقين من نورى و نعمتها بجلالى، هذا.

و بما ذكرناه كلّه ظهر لک أنّ المراد بقوله عليه السّلام: آنس الانسين لأوليائک

ص:۳۴۹

انس اللّه تعالى بأوليائه لا انس أوليائه به كما زعمه الشّارح البحرانى و فصل الكلام فى كيفيّه انسهم به.

(و أحضرهم بالكفايه للمتوكّلين عليك) يحتمل رجوع ضمير الجمع إلى الانسين و الى الأولياء، و الأوّل أنسب إلى سياق العباره، و الثانى أقرب معنى، و المراد واحد، أى أنت اكمل حضورا بالكفايه للمتوكّلين عليك منهم، أى أبلغ إحضارا لكفايتهم، و انما كان كذلك لأنّه عزّ و جلّ الغنى المطلق الّذى لا ينقص خزائنه بالكرم و الجود، و العالم الذى لا يعزب عن علمه شىء، و القادر الّذى لا يعجزه شيء، و الجواد الذى لا بخل من جهته و لا رادع من افضاله.

و مع اتّصافه بهذه الأوصاف فهو أقدر على بذل محاويج عباده، و القيام بكفايه المتّكلين عليه بعد ما علم من حالهم حسن اتكالهم و اعتمادهم فى جميع امورهم عليه، و انقطاعهم عمّن سواه، و استعدادهم بالهم من التوكل لقبول إفاضاته و عناياته، فيفيض كلا منهم مقدار كفايته من دون رادع و لا مانع و لا ابطاء و لا تأخير، فكان أسرع إحضارا لكفايه من استكفاه قال تعالى «وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ » و قال «أَ لَيْسَ اللّهُ بِكافٍ عَبْدَهُ » و هو وارد فى معرض التقريع على منكر كفايته.

ثمّ لما كان من لوازم كونه تعالى أحضر كفايه علمه بأحوال المتوكلين و مكنونات قلوبهم فيما يخافون و يرجون حسبما اشرنا إليه أردفه عليه السّلام بقوله (تشاهدهم فى سرائرهم و تطلع عليهم فى ضمائرهم و تعلم مبلغ بصائرهم) أى أنت بصير بما يسرّونه، و خبير بما يضمرونه، محيط بهم علما لا يعزب عنك شىء من مكنونات قلوبهم و مخفيات صدورهم (فأسرارهم المخفيه لك مكشوفه) كما قال عزّ من قائل «وَ إِنْ تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَ أَخْفى » السرّ ما أكننته فى نفسك و أخفى ما خطر ببالك ثمّ نسيته.

(و قلوبهم اليک ملهوفه) أى محترفه مشتعله، و هو إشاره إلى احتراق قلوبهم

بنار الاشتیاق و المحبه للوصول إلیه و الحضور بین یدیه و الرّغبه بما لدیه، و الیه أشار الشاعر بقوله:

و قالوا قریب قلت ما أنا صانع بقرب شعاع الشمس لو کان فی حجری

فمالی منه غیر ذکر بخاطری یهیّج نار الحبّ و الشوق فی صدری

و قال آخر:

لا تخدعنّ فللمحبّ دلائل و لدیه من تحف الحبیب و سائل

منها تنعّمه بمرّ بلائه و سروره فی کلّ ما هو فاعل

و من الدّلائل حزنه و نحیبه جوف الظلام فما له من عاذل

و الشوق من لوازم المحبه، و المحبّ للّه تعالی مضطرّ إلی الشوق إلیه.

توضیح ذلک انّ کلّ محبوب فهو یشتاق الیه فی غیبته لا محاله، فأما الحاضر الحاصل فلا یشتاق الیه، لأنّ الشوق طلب و تشوّف إلی أمر، و الموجود لا یطلب، و ذلک لأنّ الشوق إنما یتصوّر بالنسبه إلی شیء یکون مدرکا من وجه غیر مدرک من وجه، فأما ما لا یکون مدرکا أصلا فلا یشتاق الیه، فانّ من لم یر شخصا و لم یسمع وصفه لا یتصوّر اشتیاقه الیه کما أنّ ما یکون مدرکا بکماله و بمرئی من المحبّ و مشهد منه لا یتصوّر له أن یشتاق إلیه أیضا، فالشوق لا یتعلق إلّا بما ادرک من وجه و لم یدرک من وجه.

و مثاله فی عالم الظاهر أنّ من غاب عنه معشوقه و بقی فی قلبه خیاله فهو یشتاق إلی استکمال خیاله بالرّؤیه، فلو انمحی عن قلبه ذکره و خیاله حتّی نسیه لم یتصوّر أن یشتاق إلیه کما أنه لو رآه لم یتصوّر أیضا أن یشتاق إلیه فی وقت رؤیته، فمعنی شوقه تشوّف نفسه إلی استکمال خیاله.

و قد یکون الاشتیاق بأن یری وجه محبوبه و لکنه لم یر سایر محاسنه فیشتاق إلی أن ینکشف له ما لم یره من تلک المحاسن و لم یثبت فی نفسه خیال صادر عن رؤیتها و لکنه علم اجمالا بأنّ له أعضاء جمیله مستوره فیکون مشتاقا إلی إدراکها تفصیلا

بالرّؤيه و المشاهده.

و الوجهان جميعا متصوّران فى حقّ المشتاقين إلى اللّه.

فانّ ما اتّضح للعارفين من المعارف الالهيه مشوب بشوائب التخيّلات و كدورات الأوهام، فهم مشتاقون دائما إلى استكمال ذلك الوضوح و دفع مكدّرات المعارف و منقصاتها عن ألواح ضمائرهم حتّى يحصل لهم الترقى من درجه علم اليقين إلى عين اليقين، و هذا أحد وجهى الشوق إليه تعالى.

و الوجه الثانى أنّ الكمالات الالهيّه لا نهايه لها، و انّما ينكشف لكلّ عبد من العباد بعضها على حسب قابليّته و استعداده، و يبقى وراءه ما لا ينتهى إلى غايه و العارف يعرف وجودها و يعرف أنّ ما غاب له منها أكثر ممّا حصل له، فلا يزال متشوقا إلى أن يحصل له أصل المعرفه فيما لم يحصل له من المعارف، و لم يعرفه أصلا لا معرفه واضحه و لا معرفه غير واضحه.

و الحاصل أنّ أولياء اللّه المحبّين له و الانسين به قلوبهم إليه تعالى ملهوفه، و بنار الشّوق و المحبّه محترقه و لعلّ إلى هذا نظر من قال:

إليك إشاراتى و أنت مرادى و إيّاك أعنى عند ذكر سعاد

و أنت مثير الوجد بين جوانحى إذا قال جاد أو ترنّم شاد

و حبك ألقى النار بين جوانحى بقدح وداد لا بقدح زناد

- هذا قال المحدّث الجزايرى فى الحديث عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنه بكى شعيب عليه السّلام من حبّ اللّه عزّ و جلّ حتى عمى، فردّ اللّه عليه بصره، ثمّ بكى حتى عمى فردّ اللّه عزّ و جلّ عليه بصره، ثمّ بكى حتى عمى فردّ اللّه عليه بصره، فلما كانت الرابعه أوحى اللّه إليه يا شعيب إلى متى يكون هذا أبدا منك إن يكن هذا خوفا من النار فقد اجرتك، و إن يكن شوقا إلى الجنه فقد أبحتك قال: إلهى و سيّدى أنت تعلم أنّى ما بكيت خوفا من نارك و لا شوقا إلى جنتك و لكن عقد حبك على قلبى فلست أصبر أو أراك، فأوحى اللّه جلّ جلاله إليه أما إذا كان هذا هكذا فمن أجل هذا سأخدمك كليمى موسى بن عمران.

ص:٣٥٢

و قوله علیه السّلام (إن أوحشتهم الغربه آنسهم ذکرک) یعنی إن استوحشوا من غربتهم و غیبتهم عن أوطانهم الأصلیّه و عن کونهم مسجونین فی سجن الدّنیا استأنسوا بذکرک بلسانهم و جنانهم و بالتفکّر فی ذاتک و صفاتک و جلالک و جمالک.

و هو اشاره إلی انسهم باللّه کما أنّ ما تقدّم من قوله علیه الصّلاه و السّلام:

إنّک آنس الانسین لأولیائک، إشاره إلی انس اللّه تعالی بهم حسبما عرفت تفصیلا و تحقیقا، و الانس به تبارک و تعالی من صفات الأولیاء المقرّبین و الکملین فی محبّته عزّ و جلّ کما قال الشّاعر:

الانس باللّه لا یحویه بطّال و لیس یدرکه بالحول محتال

و الانسون رجال کلّهم نجب و کلّهم صفوه للّه عمّال

و قالت رابعه العدوّیه:

أحبّک حبّین حبّ الهوی و حبّا لأنّک أهل لذاکا

فأمّا الّذی هو حبّ الهوی فشغلی بذکرک عمّن سواکا

و أمّا الّذی أنت أهل له فکشفک لی الحجب حتّی أراکا

فلا الحمد فی ذا و لا ذاک لی و لکن لک الحمد فی ذا و ذاکا

و ینبغی أن یعلم أنّ الانس باللّه أیضا من آثار المحبّه له تعالی کالشوق إلیه عزّ و جلّ حسبما عرفت قریبا لکنّ هذین الأثرین یختلفان علی المحبّ بحسب اختلاف حالاته.

فانّه إذا غلب علیه التّطلّع من وراء حجب الغیب إلی منتهی الکمال و استشعر قصوره عن الاطّلاع علی کنه الجلال انبعث القلب و انزعج له و هاج إلیه و تسمّی هذه الحاله فی الانزعاج شوقا.

و إذا غلب علیه الفرح فی القرب و کان نظره مقصورا علی مطالعه ما أدرکه من الجمال غیر ملتفت إلی ما لم یدرکه بعد استبشر القلب بملاحظه الجمال المدرک فیسمّی استبشاره انسا.

ص:۳۵۳

فمعنى الانس استبشار القلب و فرحه بمطالعه جمال الحقّ حتّى أنّه إذا تجرّد عن ملاحظه ما غاب عنه عظم انبساطه و لذّته، و من غلب عليه الانس لم تكن شهوته إلاّ فى الانفراد و الخلوه و الاعتزال عن الخلق كما قال بعضهم:

تركت للنّاس دنياهم و دينهم شغلا بذكرك يا دينى و دنيائى

و ذلك لأنّ الأنس باللّه يلازمه التّوحش عن غير اللّه قال اللّه عزّ و جلّ لداود عليه السّلام:

كن لى مشتاقا و بى مستونسا و عن سواى مستوحشا.

قال عبد الواحد بن زيد: مررت براهب فقلت له: يا راهب لقد أعجبتك الوحده، فقال: يا هذا لو ذقت حلاوه الوحده لاستوحشت إليها من نفسك، الوحده رأس العباده، فقلت: يا راهب ما أقلّ ما تجده فى الوحده؟ قال: الراحه من مداراه النّاس و السّلامه من شرّهم، قلت: يا راهب متى يذوق العبد حلاوه الذّوق باللّه؟ قال: إذا صفا الودّ و خلص المعامله، قلت: متى يصفو الودّ؟ فقال: إذا اجتمع الهمّ فصار همّا واحدا فى الطاعه.

و قال بعض الحكما: عجبا للخلايق كيف أرادوا بك بدلا، عجبا للقلوب كيف استأنست بسواك عنك.

و بالجمله الأنس من آثار المحبّه، و المحبّه مستلزمه لكمال الانس بمناجاه المحبوب و كمال الالتذاذ بالخلوه به، و الاستيحاش من كلّ ما ينغص عليه الخلوه و يعوق عن لذّه المناجاه.

و قد ورد فى الحديث القدسى: كذب من زعم أنّه يحبّنى و هو ينام طول ليله، أليس كلّ حبيب يحبّ الخلوه مع حبيبه، يا ابن عمران لو رأيت الّذين يصلّون فى الدّجى و قد مثّلت نفسى بين أعينهم يخاطبونى و قد جللت عن المشاهده، و يكلّمونى و قد عزّزت عن الحضور، يا ابن عمران هب لى من عينك الدّموع و من قلبك الخشوع ثمّ ادع لى فى ظلم اللّيالى تجدنى قريبا مجيبا.

فقد ظهر بذلك أنّه إذا غلب عليه الانس و الحبّ صارت الخلوه و المناجاه قرّه عينه، و ألذّ الأشياء عنده، كالّذى يخاطب معشوقه و يناجيه، بل ربّما يستغرق

الانس و المحبّه قلبه حتّى لا يشعر من امور الدّنيا شيئا ما لم يتكرّر على سمعه مرارا، مثل العاشق الولهان، فانّه يكلّم النّاس بلسانه و انسه فى الباطن بذكر حبيبه، فالمحبّ من لا يطمئنّ إلاّ بمحبوبه، و لا يسكن إلاّ إليه كما قال تعالى «اَلَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللّهِ أَلا بِذِكْرِ اللّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ » (و ان صبّت عليهم المصائب لجئوا إلى الاستجاره بك) أى إن نزلت عليهم مصائب الدّهر و مكائده من الالام و الأسقام و نقص من الأموال و الأنفس و الثمرات و غيرها اعتصموا بك و استندوا إلى طلب الأمان منك فى دفعها و رفعها و الوقايه عنها و إنّما يلجئون اليه تعالى لما لهم من وصف التوكل عليه و الانقطاع عمّن سواه (علما) منهم (بأن أزمه الامور) الحادثه فى الملك و الملكوت كلّها و من جملتها المصائب المصوبه عليهم (بيد) قدرت (ك) و قبضه مشيّتك (و مصادرها عن قضائك) كما اشير اليه فى قوله تعالى «وَ إِنْ مِنْ شَيْ ءٍ إِلاّ عِنْدَنا خَزائِنُهُ وَ ما نُنَزِّلُهُ إِلاّ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ » فالخزائن عباره عمّا كتبه القلم الأعلى أولا على الوجه الكلّى فى لوح القضاء المحفوظ عن التّبديل الّذى منه يجرى ثانيا على الوجه الجزئى فى لوح القدر الّذى فيه المحو و الاثبات مندرجا على التنزيل.

فالى الأوّل اشير بقوله «وَ إِنْ مِنْ شَيْ ءٍ إِلاّ عِنْدَنا خَزائِنُهُ » و بقوله «عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتابِ » و الى الثّانى بقوله «وَ ما نُنَزِّلُهُ إِلاّ بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ » و منه ينزل و يظهر فى عالم الشّهاده كما قال تعالى «تَنَزَّلُ الْمَلائِكَهُ وَ الرُّوحُ فِيها بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ » هذا.

و لمّا فرغ عليه السّلام من مقدّمات الدّعاء و المسأله شرع فى أصل غرضه منها فقال (اللهمّ إن فههت) أى عجزت و عييت (عن مسألتيأو عمهت)أى تردّدت و تحيّرت (عن طلبتى)أى مطلوبى و مرادى و هو كنايه عن عدم اهتدائه إلى وجوه المصالح (فدلّنى على مصالحى) أى اهدنى إلى ما هو صلاح لى فى دنياى و آخرتى ممّا يقرّبنى عن رضاك و يجنّبنى من سخطك (و خذ بقلبى إلى مراشدى) أى مل به و اصرفه إلى محالّ الرشاد و موارد الصّلاح و السّداد فى المبدأ و المعاد.

ص:٣٥٥

و هو فی معنی ما قاله السجّاد علیه السّلام فی دعائه «اللهمّ صلّی علی محمّد و آله و اجعل همسات قلوبنا و حرکات أعضائنا و لمحات أعیننا و لهجات ألسنتنا فی موجبات ثوابک حتّی لا تفوتنا حسنه نستحقّ بها جزاءک و لا تبقی لنا سیئه نستوجب بها عذابک (فلیس ذلک بنکر من هدایاتک و لا ببدع من کفایاتک) أی دلالتی علی مصالحی و أخذ قلبی إلی مراشدی لیس بمنکر أی غیر معروف من هدایاتک و لا ببدع أی أوّل ما تکفینی من کفایاتک، بل عاداتک التوفیق و الهدایه، و سجیّتک الکرم و الکفایه.

قال الشّارح البحرانی: هذا الکلام استعطاف بما فی العاده أن یستعطف به أهل العواطف و الرحمه من الکلام، أی انّ هدایاتک لخلقک إلی وجوه مصالحهم و کفایاتک لهم ما یحتاجون إلیه أمور متعارفه جرت عادتک بها و ألفها منک عبادک (اللهمّ احملنی علی عفوک و لا تحملنی علی عدلک) قال الشارح البحرانی:

قد سأل علیه السّلام أن یحمله علی عفوه فیما عساه صدر عنه من ذنب و لا یحمله علی عدله فیجزیه بما فعل حرمانا أو عقوبه، و هو من لطیف ما تعده النفس لاستنزال الرحمه الالهیّه، انتهی.

و محصّله أنّ منتهی العفو الکرم و الثواب و مقتضی العدل الالهیّه المؤاخذه و العقاب، فسأل عنه تعالی أن یعامله بعفوه و لا یعامله بعدله نظیر ما ورد فی دعاء آخر: اللهمّ عاملنا بفضلک و لا تعاملنا بعدلک.

و قال سیّد السّاجدین علیه السّلام فی دعائه فی اللّجاء إلی اللّه تعالی من أدعیّه الصّحیفه الکامله: اللهمّ إن تشأتعف عنا فبفضلک و ان تشأ تعذّبنا فبعدلک، فسهّل لنا عفوک بمنّک و أجرنا من عذابک بتجاوزک، فانه لا طاقه لنا بفضلک، و لا نجاه لأحد منا دون عفوک.

تذییل

أحببت أن أورد بمناسبه المقام عدّه من الأدعیّه النفیسه استطرفتها لجلاله

قدرها و عظم خطرها و عموم نفعها ضنّا منّى بتركها و شحاحه بخلوّ الشّرح منها فمنها ما فى زهر الرّبيع للمحدّث الجزائرى قال: دعاء منقول عن النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من أراد أن لا يوقفه اللّه على قبيح أعماله و لا ينشر له ديوانا فليدع بهذا الدّعاء فى دبر كلّ صلاه:

اللّهمّ إنّ مغفرتك لى أرجى من عملى، و إنّ رحمتك أوسع من ذنبى، اللهمّ إن لم أكن أهلا أن أبلغ رحمتك فرحمتك أهل أن تبلغنى لأنّها وسعت كلّ شىء يا أرحم الرّاحمين.

و منها ما فى البحار من المكارم عن الحسين بن خالد قال: لزمنى دين ببغداد ثلاثمأه ألف و كان لى دين أربعمائه ألف فلم يدعنى غرمائى اقتضى دينى و اعطيهم قال: و حضر الموسم فخرجت مستترا و أردت الوصول إلى أبى الحسن عليه السّلام فلم أقدر فكتبت إليه أصف له حالى و ما علىّ و مالى فكتب عليه السّلام إلىّ فى عرض كتابى: قل فى دبر كلّ صلاه:

اللهمّ إنّى أسألك يا لا إله إلاّ أنت بحقّ لا إله إلاّ أنت أن ترحمنى بلا إله إلاّ أنت اللهمّ إنّى أسألك يا لا إله إلاّ أنت بحقّ لا إله إلاّ أنت أن تغفر لى بلا إله إلاّ أنت.

أعد ذلك ثلاث مرّات فى دبر كلّ صلاه فريضه فانّ حاجتك تقضى إنشاء اللّه تعالى قال الحسين: فأدمتها فو اللّه ما مضت بى الاّ أربعه أشهر حتّى اقتضت دينى و قضيت ما علىّ و اقتضت مأئه ألف درهم.

و منها ما فى عدّه الدّاعى عن عمر بن شعيب عن أبيه عن جدّه عن النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم انّ جبرئيل نزل عليه بهذا الدّعاء من السّماء و نزل عليه ضاحكا مستبشرا، فقال:

السّلام عليك يا محمّد، قال: و عليك السّلام يا جبرئيل، فقال: إنّ اللّه عزّ و جلّ بعث إليك بهديه فقال: و ما تلك الهديه يا جبرئيل؟ قال: كلمات من كنوز العرش أكرمك اللّه بها، فقال: و ما هنّ يا جبرئيل؟ قال: قل:

یا من أظهر الجمیل و ستر القبیح، یا من لم یؤاخذ بالجریره و لم یهتک الستر، یا عظیم العفو، یا حسن التجاوز، یا واسع المغفره، یا باسط الیدین بالرّحمه، یا صاحب کلّ نجوی، و یا منتهی کلّ شکوی، یا کریم الصّفح، یا عظیم المنّ، یا مبتدأ بالنعم قبل استحقاقها، یا سیّدنا یا ربّنا، یا مولینا، یا غایه رغبتنا، أسألک یا اللّه أن لا تشوّه خلقی بالنّار.

فقال رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لجبرئیل: ما ثواب هذه الکلمات؟ قال: هیهات هیهات انقطع العمل لو اجتمع ملائکه سبع سماوات و سبع أرضین علی أن یصفوا ذلک کما وصفوا إلی یوم القیامه ما وصفوا من کلّ ألف ألف جزء جزءا واحدا.

إذا قال العبد: یا من أظهر الجمیل و ستر القبیح، ستره اللّه و رحمه فی الدّنیا و جمّله فی الاخره و ستر اللّه علیه سترا فی الدّنیا و الاخره.

و إذا قال: یا عظیم العفو، غفر اللّه له ذنوبه و لو کانت خطیئته مثل زبد البحر.

و اذا قال: یا حسن التّجاوز تجاوز اللّه عنه حتّی السّرقه و شرب الخمر و أهاویل الدّنیا و غیر ذلک من الکبایر.

و اذا قال: یا واسع المغفره فتح اللّه له سبعین بابا من الرّحمه فهو یخوض فی رحمه اللّه عزّ و جلّ حتّی یخرج من الدّنیا.

و اذا قال: یا باسط الیدین بالرّحمه بسط اللّه یده علیه بالرّحمه.

و اذا قال یا صاحب کلّ نجوی و یا منتهی کلّ شکوی، أعطاه اللّه من الأجر ثواب کلّ مصاب و کلّ سالم و کلّ مریض و کلّ ضریر و کلّ مسکین و کلّ فقیر و کلّ صاحب مصیبه إلی یوم القیامه.

و اذا قال: یا کریم الصّفح أکرمه اللّه تعالی کرامه الأنبیاء.

و اذا قال: یا عظیم المنّ أعطاه اللّه یوم القیامه امنیّته و امنیّه الخلایق.

و اذا قال: یا مبتدأ بالنّعم قبل استحقاقها، أعطاه اللّه من الأجر بعدد من شکر نعماءه.

ص:۳۵۸

و اذا قال: يا ربّنا و يا سيّدنا قال اللّه تبارک و تعالى: اشهدوا ملائكتى انّى قد غفرت له و أعطيته من الأجر بعدد من خلقته فى الجنّه و النّار و السماوات السبع و الأرضين السّبع و الشّمس و القمر و النّجوم و قطر الامطار و أنواع الخلايق و الجبال و الحصى و الثّرى و غير ذلک و العرش و الكرسى.

و اذا قال: يا مولينا أملاء اللّه قلبه من الايمان.

و اذا قال: يا غايه رغبتنا أعطاه اللّه يوم القيامه رغبه مثل رغبه الخلايق و اذا قال: أسألک يا اللّه أن لا تشوّه خلقى بالنّار، قال الجبّار جلّ جلاله:

استعتقنى عبدى من النّار اشهدوا ملائكتى أنّى قد اعتقته من النار و اعتقت أبويه و اخوته و اخواته و أهله و ولده و جيرانه و شفعته فى ألف رجل ممّن وجبت لهم النار و اجرته من النّار، فعلّمهن يا محمّد المتّقين و لا تعلّمه المنافقين فانها دعوه مستجابه لقائلهن إنشاء اللّه تعالى و هو دعاء أهل البيت المعمور حوله إذا كانوا يطوفون به.

و منها ما فى البحار عن المكارم عن معاذ بن جبل قال: أرسلنى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ذات يوم الى عبد اللّه بن سلام و عنده جماعه من أصحابه فحضر فقال النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: يا عبد اللّه أخبرنى عن عشر كلمات علّمهنّ اللّه عزّ و جلّ ابراهيم يوم قذف فى النّار أتجدهنّ فى التوراه مكتوبا؟ فقال عبد اللّه: يا نبىّ اللّه بأبى و امّى هل انزل عليک فيهنّ شىء فانّى أجد ثوابها فى التوراه و لا أجد الكلمات، و هى عشر دعوات فيهنّ اسم اللّه الأعظم فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: هل علّمهنّ اللّه تعالى موسى؟ فقال: ما علّمهنّ اللّه تعالى موسى غير ابراهيم الخليل فقال النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: و ما تجدثوا بها فى التوراه؟ فقال عبد اللّه: يا رسول اللّه و من يستطع أن يبلغ ثوابها غير أنّى أجد فى التّوراه مكتوبا ما من عبد منّ اللّه عليه و جعل هؤلاء الكلمات فى قلبه إلاّ جعل النور فى بصره، و اليقين فى قلبه، و شرح صدره للايمان، و جعل له نورا من مجلسه إلى

ص:٣٥٩

العرش يتلألأ ـ و يباهى به ملائكته فى كلّ يوم مرّتين، و يجعل الحكمه فى لسانه و يرزقه حفظ كتابه، و لن لم يكن حريصا عليه، و يفقّهه فى الدين، و يقذف له المحبّه فى قلوب عباده، و يؤمنه من عذاب القبر، و فتنه الدّجال، و يؤمنه من الفزع الأ ـكبر يوم القيامه و يحشره فى زمره الشّهداء، و يكرمه اللّه و يعطيه ما يعطى الأنبياء بكرامته، و لا ـ يخاف إذا خاف النّاس، و لا يحزن إذا حزن النّاس، و يكتب عند اللّه من الصدّيقين و يحشر يوم القيامه و قلبه ساكن مطمئنّ، و هو ممّن يكسى مع ابراهيم يوم القيامه، و لا يسأل بتلك الدّعوات شيئا إلاّ أعطاه اللّه، و لو اقسم على اللّه لأبرّ قسمه و يجاور الرّحمن فى دار الجلال، و له أجر كلّ شهيد استشهد منذ يوم خلقت الدنيا.

قال النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: و ما دار الجلال؟ قال: جنه عدن و هو موضع عرش الرّحمن ربّ العزّه و هو فى جوار اللّه.

قال ابن سلام: فعلّمنا يا رسول اللّه و منّ علينا كما منّ اللّه عليك، قال النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم خرّوا سجّدا للّه، قال: فخرّوا سجّدا فلمّا رفعوا رؤوسهم قال النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قولوا:

يا اللّه يا اللّه يا اللّه أنت المرهوب منك جميع خلقك يا نور النّور أنت الّذى احتجبت دون خلقك فلا يدرك نورك نور، يا اللّه يا اللّه يا اللّه أنت الرّفيع الّذى ارتفعت فوق عرشك من فوق سمائك فلا يصف عظمتك أحد من خلقك، يا نور النّور قد استنار بنورك أهل سمائك و استضاء بضوئك أهل أرضك، يا اللّه يا اللّه يا اللّه أنت الّذى لا إله غيرك تعاليت عن أن يكون لك شريك، و تعظّمت عن أن يكون لك ولد و تكرّمت عن أن يكون لك شبيه و تجبّرت عن أن يكون لك ضدّ، فأنت اللّه المحمود بكلّ لسان، و أنت المعبود فى كلّ مكان، و أنت المذكور فى كلّ أوان و زمان، يا نور النّور كلّ نور خامد لنورك، يا مليك كلّ مليك يفنى غيرك، يا دائم كلّ حىّ يموت غيرك، يا اللّه يا اللّه يا اللّه الرّحمن الرحيم ارحمنى رحمه تطفى بها غضبك، و تكفّ بها عذابك، و ترزقنى بها سعاده من عندك، و تحلّنى بها دارك الّتى تسكنها خيرتك من خلقك يا أرحم الراحمين

یـا من أظهر الجمیـل و ستر القبیـح یـا من لم یؤاخـذ بالجریره و لم یهتک السّتر یا عظیم العفو یا حسن التجاوز یا واسع المغفره یا باسط الیدین بالرّحمه یا صاحب کلّ نجوی و یا منتهی کلّ شکوی یا کریم الصّفح یا عظیم المنّ یا مبتدأ بالنّعم قبل استحقاقها یا ربّاه یا ربّاه و یا سیّداه و یا أملاه و یا غایه رغبتاه أسألک یا اللّه یا اللّه یا اللّه أن لا تشوّه خلقی بالنّار.

قال: یا رسول اللّه و ما ثواب من قال هذه الکلمات؟ قال صـلّی اللّه علیه و آله و سلّم هیهات هیهات انقطع القلم لو اجتمع ملائکه سبع سـماوات و سبع أرضین علی أن یصفوا ذلک إلی یوم القیامه لما وصفوا من ألف جزء جزءا واحدا. و ذکر علیه السّلام لهذه الکلمـات ثوابـا و فضایـل کثیره لاـ یحتمـل ذکرهـا ههنا اقتصـرنا علی ذکر المقصود مخافه التّطویل و منها ما فی البحار من مهج الـدّعوات قـال: روینا باسـنادنا إلی سـعد بن عبـد اللّه قال: حـدّثنا أحمـد بن محمّـد عن الحسن بن علیّ بن فضّال عن الحسن بن الجهم عمّن حدّثه عن الحسن بن محبوب أو غیره عن معاویه بن وهب عن أبی عبد اللّه علیه السّلام قال:

إنّ عندنا ما نکتمه و لا یعلمه غیرنا أشهد علی أبی أنّه حدّثنی عن أبیه عن جدّه قال: قال علیّ بن أبی طالب علیه السّلام:

یا بنیّ انّه لا بدّ أن تمضـی مقادیر اللّه و أحکامه علی ما أحبّ و قضـی، و سینفذ اللّه قضاءه و قدره و حکمه فیک فعاهدنی أن لا تلفظ بکلام أسـرّه إلیک حتّی أموت و بعد موتی باثنی عشر شـهرا، و اخبرک بخبر أصـله عن اللّه تقول غدوه و عشیّه فتشغل به ألف ألف ملک یعطی کلّ مستغفر قوّه ألف ألف متکلّم فی سـرعه الکلام، و یبنی لک فی دار السـلام ألف بیت فی مأئه قصـر یکون لک جار جدّک و یبنی لک فی جنّات عدن ألف ألف مدینه و یحشر معک فی قبرک کتابها هذا لا سبیل علیک للفزع و لا للخوف و لا الزّلازل و لا زلّات الصّـِراط و لا لعذاب النار و لا تدعو بدعوه فتحبّ أن یجاب فی یومک فیمسـی علیک یومک إلّا أتتک کائنه ما کان «نت ظ» بالغه ما بلغت فی أیّ نحو کانت و لا تموت إلّا شـهیدا و تحیی ما حییت و أنت سعید لا یصبک فقر أبدا و لا جنون و لا بلوی و یکتب لک فی کلّ یوم بعدد الثّقلین کلّ نفس ألف ألف حسنه، و یمحی عنک ألف

ألف سيئه، و يرفع لک ألف ألف درجه، و يستغفر لک العرش و الکرسی حتّی تقف بين يدی اللّه عزّ و جلّ، و لا تطلب لأحد حاجه إلّا قضاها، و لا تطلب إلی اللّه حاجه.

لک و لا لغيرک إلی آخر الدّهر فی دنياک و آخرتک إلّا قضاها، فعاهدنی کما أذکر لک.

فقال له الحسين عليه السّلام: عاهدنی يا أبا علی ما أحببت.

قال: أعاهدک علی أن تکتم علیّ فاذا بلغ منيتک فلا تعلمه أحدا سوانا أهل البيت أو شيعتنا و أولياءنا و موالينا، فانک إن فعلت ذلک طلب النّاس إلی ربّهم الحوائج فی کلّ نحو فقضاها فأنا أحبّ أن يتمّ اللّه بکم أهل البيت بما علّمنی ممّا اعلمک ما أنتم فيه فتحشرون لا خوف عليکم و لا أنتم تحزنون.

فعاهد الحسين عليّا صلوات اللّه عليهما علی ذلک ثمّ قال عليه السّلام:

إذا أردت ذلک فقل:

سبحان اللّه و الحمد للّه و لا إله إلّا اللّه و اللّه أکبر و لا حول و لا قوّه إلّا باللّه، سبحان اللّه فی آناء الليل و أطراف النّهار، سبحان اللّه بالغدوّ و الاصال، سبحان اللّه بالعشیّ و الابکار، سبحان اللّه حين تمسون و حين تصبحون و له الحمد فی السّموات و الأرض و عشيّا و حين تظهرون يخرج الحیّ من الميّت و يخرج الميّت من الحیّ و يحيی الأرض بعد موتها و کذلک تخرجون، سبحان ربّک ربّ العزه عمّا يصفون، و سلام علی المرسلين و الحمد للّه ربّ العالمين، و لا حول و لا قوّه إلّا باللّه العلیّ العظيم، سبحان اللّه ذی الملک و الملکوت، سبحان اللّه ذی العزّه و العظمه و الجبروت، سبحان اللّه الملک الحقّ القدّوس، سبحان اللّه الملک الحیّ الذی لا يموت، سبحان القائم الدائم، سبحان الحیّ القيّوم، سبحان العلیّ الأعلی، سبحانه و تعالی، سبّوح قدّوس ربّ الملائکه و الرّوح، اللهمّ إنی أصبحت منک فی نعمه و عافيه فأتمم علیّ نعمتک و عافيتک لی بالنجاه من النّار، و ارزقنی شکرک و عافيتک أبدا ما أبقيتنی، اللهمّ بنورک اهتديت، و بنعمتک أصبحت و أمسيت، أصبحت اشهدک و کفی بک شهيدا

و اشـهد ملائكتـك و حمله عرشـك و أنبيائك و رسـلك و جميع خلقك و سـماواتك و أرضك أنّك أنت اللّه لا إله إلّا أنت وحـدك لا شـريك لك، و أنّ محمّـدا صـلواتك عليه و آله عبـدك و رسولك، و أنت على كلّ شـىء قـدير، تحيى و تميت و تميت و تحيى، و أشهد أنّ الجنّه حقّ و النّار حقّ و أنّ الساعه آتيه لا ريب فيها و أنّ اللّه يبعث من فى القبور، و أشهد أنّ علىّ بن أبى طالب عليه السّـلام و الحسن و الحسـين و علىّ بن الحسـين و محمّد بن علىّ و جعفر بن محمّد و موسـى بن جعفر و علىّ بن موسـى و محمّـد بن علىّ و علىّ بن محمّد و الحسن بن علىّ و الامام من ولد الحسن بن علىّ الائمه الهداه المهديّون غير الضّالين و المضـلّين، و أنّهم أوليـاؤك المصـطفون، و حزبـك الغـالبون، و صـفوتك و خيرتـك من خلقك و نجباؤك الـذين انتجبتهم بولايتـك و اختصصـتهم من خلقـك و اصـطفيتهم على عبـادك و جعلتهم حجّه على خلقك، صـلواتك عليهم و السّـلام، اللهمّ اكتب هـذه الشـهاده حتّى تلقينها و أنت عنّى راض يوم القيامه، و قـد رضـيت عنّى انك على كلّ شـىء قـدير، اللهمّ لك الحمد حمـدا تضع لك السّـماء أكنافها و تسبّح لك الأرض و من عليها، و لك الحمـد حمدا يصـعد و لا ينفد، و حمدا يزيد و لا يبيد سرمـدا مـددا لا انقطاع له و لا نفاد أبـدا، حمـدا يصـعد أوله و لا ينفـد آخره، و لك الحمـد علىّ و معى و فىّ و قبلى و بعـدى و امامى ولـدىّ فاذا متّ و فنيت و بقيت يا مولاى فلك الحمـد إذا نشـرت و بعثت، و لك الحمـد و الشـكر بجميع محامدك كلّها على جميع نعمائك كلّها، و لك الحمد على كلّ عرق ساكن و على كلّ أكله و شـربه و بطشه و حركه و نومه و يقظه و لحظه و طرفه و نفس و على كلّ موضع شعره، اللهمّ لك الحمـد كلّه، و لك الملك كلّه، و بيـدك الخير كلّه. و إليك يرجع الأمر كلّه، علانيته و سرّه، و أنت منتهى الشّان كلّه، اللهمّ لك الحمـد على حلمك بعـد علمك، و لك الحمـد على عفوك بعـد قدرتك، اللهمّ لك الحمـد باعث الحمـد، و وارث الحمـد، و بديع الحمد، و مبتدع الحمد، و وافى العهد و صادق الوعد عزيز الجند قديم المجد، اللهمّ لك الحمد مجيب الدّعوات، رفيع الدرجات، منزّل الايات من فوق سـبع سماوات، مخرج النّور من الظلمات، مبدل السّيئات الحسنات، و جاعل الحسنات

درجات، اللهمّ لک الحمد غافر الذنب، و قابل التّوب شدید العقاب ذی الطّول لا إله إلا أنت إلیک المصیر اللّهمّ لک الحمد فی اللیل إذا یغشی، و لک الحمد فی النهار إذا تجلّی، لک الحمد عدد کلّ نجم و ملک فی السّماء، و لک الحمد عدد کلّ قطره نزلت من السّماء إلی الأرض، و لک الحمد عدد کلّ قطره فی البحار و العیون و الأودیه و الأنهار، و لک الحمد عدد الشّجر و الورق و الحصی و الثّری و الجنّ و الانس و البهائم و الطیر و الوحوش و الانعام و السّباع و الهوام، و لک الحمد عدد ما أحصی کتابک و أحاط به علمک حمدا کثیرا دائما مبارکا فیه أبدا، لا إله إلاّ اللّه وحده لا شریک له له الملک و له الحمد یحیی و یمیت و یمیت و یحیی و هو حیّ لا یموت بیده الخیر و هو علی کلّ شیء قدیر عشر مرات أستغفر اللّه الّذی لا إله الاّ هو الحیّ القیّوم و أتوب الیه عشر مرات یا اللّه یا اللّه عشر مرات یا رحمن یا رحمن عشر مرات یا رحیم یا رحیم عشر مرات یا بدیع السّموات و الأرض یا ذا الجلال و الاکرام عشرا یا حنّان یا منّان عشرا یا حیّ یا قیّوم عشرا یا لا إله إلا أنت عشرا اللهمّ صل علی محمّد و آل محمّد عشرابسم اللّه الرحمن الرحیم عشرا آمین آمین افعل بی کذا و کذا و تقول هذا بعد الصّبح مرّه و بعد العصر اخری ثمّ تدعو بما شئت.

و منها ما فی البحار من مهج الدّعوات أیضا قال: روی عن أمیر المؤمنین علیّ بن أبی طالب علیه السّلام عن النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أنّه قال: نزل جبرئیل و کنت أصلّی خلف المقام قال: فلما فرغت استغفرت اللّه عزّ و جلّ لامّتی فقال لی جبرئیل: یا محمّد أراک حریصا علی أمّتک و اللّه تعالی رحیم بعباده، فقال النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لجبرئیل: یا أخی أنت حبیبی و حبیب امّتی علّمنی دعاء تکون امتی یذکرونی من بعدی، فقال لی جبرئیل أوصیک أن تأمر امّتک أن تصوموا ثلاثه أیّام البیض من کلّ شهر: الثّالث عشر، و الرابع عشر، و الخامس عشر، و اوصیک یا محمّد أن تأمر امّتک أن تدعو بهذا الدّعاء الشّریف و أنّ حمله العرش یحملون العرش ببرکه هذا الدّعاء و ببرکته انزل إلی

الأرض و أصعد إلى السّماء، و هذا الدّعاء مكتوب على أبواب الجنّه و على حجراتها و على شرفاتها و على منازلها، و به تفتح أبواب الجنّه، و بهذا يحشر الخلق يوم القيامه بأمر اللّه عزّ و جلّ و من قرأه ينجيه من عذاب النار.

ثمّ سأل رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم جبرئيل عن ثواب هذا الدّعاء.

قال جبرئيل: يا محمّد قد سالتنى عن شيء لا أقدر على وصفه و لا يعلم قدره إلاّ اللّه.

يا محمّد لو صارت أشجار الدّنيا أقلاما و البحار مدادا و الخلايق كتابا لم يقدروا على ثواب قارى هذا الدّعاء، و لا يقرأ هذا عبد و أراد عتقه إلاّ أعتقه اللّه تبارك و تعالى و خلصه من رقّ العبوديه، و لا يقرءه مغموم إلاّ فرّج اللّه همّه و غمّه، و لا يدعو به طالب حاجه إلاّ قضاها اللّه عزّ و جلّ له فى الدّنيا و الاخره إنشاء اللّه تعالى و يقيه اللّه تعالى موت الفجأه و هول القبر و فقر الدّنيا و يعطيه اللّه تبارك و تعالى الشفاعه يوم القيامه و وجهه يضحك و يدخله اللّه ببركه هذا الدّعاء دار السلام و يسكنه اللّه فى غرف الجنان و يلبسه من حلل الجنّه التى لا تبلى، و من صام و قرء هذا الدّعاء كتب اللّه عزّ و جلّ له مثل ثواب جبرئيل و ميكائيل و اسرافيل و عزرائيل و ابراهيم الخليل و موسى الكليم و عيسى و محمّد صلّى اللّه عليهم أجمعين.

قال النّبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: عجبت من كثره ما ذكر جبرئيل عليه السّلام فى فضل هذا الدّعاء و شرفه و تعظيمه و ما ذكر فيه من الثواب لقارئ هذا ثمّ قال جبرئيل: يا محمّد ليس أحد من امتك يدعو بهذا الدّعاء فى عمره مرّه واحده إلاّ حشره اللّه يوم القيامه و وجهه يتلألا مثل القمر ليله تمّه، فيقول الناس من هذا أنبيّ هذا؟ فتخبرهم الملائكه بأن ليس هذا نبيّ و لا ملك بل هذا عبد من عبيد اللّه من ولد آدم قرء فى عمره مرّه واحده هذا الدّعاء فأكرمه اللّه عزّ و جلّ بهذه ثمّ قال جبرئيل للنبيّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من قرء هذا الدّعاء خمس مرّات حشر يوم القيامه و أنا واقف على قبره و معى براق من الجنه و لا أبرح واقفا حتّى يركب على ذلك

ص:۳۶۵

البراق و لا ينزل عنه إلاّ فى دار النعيم خالد مخلّد و لا حساب عليه فى جوار إبراهيم و فى جوار محمّد و أنا اضمن لقارى هذا الدّعاء من ذكر أو أنثى انّ اللّه تعالى لا يعذّبه و لو كان عليه ذنوب أكثر من زبد البحر و قطر المطر و ورق الشجر و عدد الخلايق من أهل الجنّه و أهل النّار، و أنّ اللّه عزّ و جلّ يأمر أن يكتب بهذا الذى يدعو بهذا الدّعاء حجّه مبروره و عمره مقبوله.

يا محمّد و من قرء هذا الدّعاء وقت النوم خمس عشر مرّات على طهاره فانّه يراك فى منامه و تبشّره الجنّه، و من كان جايعا أو عطشانا و لا يجد ما يأكل و لا ما يشرب أو كان مريضا فيقرأ هذا الدّعاء فانّ اللّه عزّ و جلّ يفرج عنه ما هو فيه ببركته و يطعمه و يسقيه و يقضى له حوائج الدّنيا و الاخره، و من سرق له شىء أو أبق له عبد فيقوم و يتطهّر و يصلّى ركعتين أو أربع ركعات و يقرأ كلّ ركعه فاتحه الكتاب مرّه و سوره الاخلاص و هى قل هو اللّه أحد مرّتين فاذا سلّم يقرأ هذا الدّعاء و يجعل الصحيفه بين يديه أو تحت رأسه فان اللّه تعالى يجمع المشرق و المغرب و يردّ العبد الابق ببركه هذا الدّعاء ان شاء اللّه تعالى، و ان كان يخاف من عدوّ فيقرأ هذا الدّعاء على نفسه فيجعله اللّه فى حرز حريز و لا يقدر عليه أعداؤه، و ما من عبد قرأه و عليه دين إلاّ قضاه اللّه عزّ و جلّ و سهّل له من يقضيه عنه إنشاء اللّه تعالى، و من قرأه على مريض شفاه اللّه تعالى ببركته، فان قرأه عبد مؤمن مخلص للّه عزّ و جلّ على جبل يتحرّك الجبل باذن اللّه تعالى، و من قرأه بنيّه خالصه على الماء لجمد الماء، و لا تعجب من هذا الفضل الذى ذكرته فى هذا الدّعاء فانّ فيه اسم اللّه تعالى الأعظم و انّه إذا قرأه القارى و سمعه الملائكه و الجنّ و الانس فيدعون لقاريه و انّ اللّه يستجيب منهم دعاءهم و كلّ ذلك ببركه اللّه عزّ و جلّ و ببركه هذا الدّعاء، و أنّ من آمن باللّه و برسوله و بهذا الدّعاء فيجب أن لا يغاش قلبه بما ذكر فى هذا الدّعاء و أنّ اللّه تعالى يرزق من يشاء بغير حساب، و من حفظه و قرأه أو نسخه فألّا «فلاظ» يبخل به على أحد من المسلمين.

و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: ما قرأت هذا الدعاء فى غزوه إلاّ ظفرت ببركه هذا الدّعاء على أعدائى.

و قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: من قرء هذا الدّعاء اعطى نور الأولياء فى وجهه و سهّل له كلّ عسير و يسير و يسّر له كلّ يسير.

و قال الحسن البصرى: لقد سمعت فى فضل هذا الدّعاء أشياء ما لا أقدر أن أصفه و لو أنّ من يقرءه ضرب برجله على الأرض تحرّكت الأرض.

و قال سفيان الثورى: ويل لمن لا يعرف حقّ هذا الدّعاء فانّ من عرف حقّه و حرمته كفاه اللّه عزّ و جلّ كلّ شدّه و سهّل له جميع الامور و وقاه كلّ محذور و دفع عنه كلّ سوء و نجاه من كلّ مرض و عرض و أزاح الهمّ و الغمّ عنه فتعلّموه و علّموه فانّ فيه الخير الكثير و هو هذا الدّعاء الموصوف:

سبحان اللّه العظيم و بحمده من إله ما أقدره، و سبحانه من قدير ما أعظمه، و سبحانه من عظيم ما أجلّه، و سبحانه من جليل ما أمجده، و سبحانه من ماجد ما أرأفه و سبحانه من رؤوف ما أعزّه، و سبحانه من عزيز ما أكبره، و سبحانه من كبير ما أقدمه، و سبحانه من قديم ما أعلاه، و سبحانه من عال ما أسناه، و سبحانه من سنىّ ما أبهاه، و سبحانه من بهىّ ما أنوره، و سبحانه من منير ما أظهره، و سبحانه من ظاهر ما أخفاه، و سبحانه من خفىّ ما أعلمه، و سبحانه من عليم ما أخبره، و سبحانه من خبير ما أكرمه، و سبحانه من كريم ما ألطفه، و سبحانه من لطيف ما أبصره، و سبحانه من بصير ما أسمعه، و سبحانه من سميع ما أحفظه، و سبحانه من حفيظ ما أملاه، و سبحانه من ملىّ ما أهداه، و سبحانه من هاد ما أصدقه، و سبحانه من صادق ما أحمده، و سبحانه من حميد ما أذكره، و سبحانه من ذاكر ما أشكره، و سبحانه من شاكر ما أوفاه، و سبحانه من وفىّ ما أغناه، و سبحانه من غنىّ ما أعطاه، و سبحانه من معط ما أوسعه، و سبحانه من واسع ما أجوده، و سبحانه من جواد ما أفضله، و سبحانه من مفضل ما أنعمه، و سبحانه من منعم ما أسيده، و سبحانه من سيّد ما أرحمه،

و سبحانه من رحيم ما أرشده، و سبحانه من رشيد ما أقواه، و سبحانه من قويّ ما أحكمه، و سبحانه من حكيم ما أبطشه، و سبحانه من باطش ما أقومه، و سبحانه من قيّوم ما أحمده، و سبحانه من حميد ما أدومه، و سبحانه من دائم ما أبقاه و سبحانه من باق ما أفرده، و سبحانه من فرد ما أوحده، و سبحانه من واحد ما أصمده، و سبحانه من صمد ما أملكه، و سبحانه من مالك ما أولاه، و سبحانه من وليّ ما أعظمه و سبحانه من عظيم ما أكمله، و سبحانه من كامل ما أتمّه، و سبحانه من تامّ ما أعجبه و سبحانه من عجيب ما أفخره، و سبحانه من فاخر ما أبعده، و سبحانه من بعيد ما أقربه، و سبحانه من قريب ما أمنعه، و سبحانه من مانع ما أغلبه، و سبحانه من غالب ما أعفاه، و سبحانه من عفوّ ما أحسنه، و سبحانه من محسن ما أجمله، و سبحانه من جميل ما أقبله، و سبحانه من قابل ما أشكره، و سبحانه من شكور ما أغفره و سبحانه من غفور ما أكبره، و سبحانه من كبير ما أجبره، و سبحانه من جبير ما أدينه، و سبحانه من ديّان ما أقضاه، و سبحانه من قاض ما أمضاه، و سبحانه من ماض ما أنفذه، و سبحانه من نافذ ما أرحمه، و سبحانه من رحيم ما أخلقه، و سبحانه من خالق ما أقهره، و سبحانه من قاهر ما أملكه، و سبحانه من مالك ما أقدره، و سبحانه من قادر ما أرفعه، و سبحانه من رفيع ما أشرفه، و سبحانه من شريف ما أرزقه، و سبحانه من رازق ما أقبضه، و سبحانه من قابض ما أبداه، و سبحانه من بادء ما أقدسه و سبحانه من قدّوس ما أطهره، و سبحانه من طاهر ما أزكاه، و سبحانه من زكيّ ما أبقاه، و سبحانه من باق ما أعوده، و سبحانه من عواد ما أفطره، و سبحانه من فاطر ما أوهبه، و سبحانه من وهّاب ما توّبه، و سبحانه من توّاب ما أسخاه، و سبحانه من سخيّ ما أبصره، و سبحانه من بصير ما أسلمه، و سبحانه من سلام ما أشفاه، و سبحانه من شاف ما أنجاه، و سبحانه من منجى ما أبرّه، و سبحانه من بارّ ما أطلبه، و سبحانه من طالب ما أدركه، و سبحانه من مدرك ما أشدّه، و سبحانه من شديد ما أعطفه، و سبحانه من متعطّف ما أعدله، و سبحانه من عادل ما أتقنه، و سبحانه

من متقن ما أحكمه، و سبحانه من حكيم ما أكفله، و سبحانه من كفيل ما أشهده و سبحانه و هو اللّه العظيم و بحمده الحمد للّه و لا إله إلاّ اللّه و اللّه أكبر و للّه الحمد و لا حول و لا قوّه إلاّ باللّه العليّ العظيم دافع كل بليه و هو حسبى و نعم الوكيل قال سفيان الثورى: ويل لمن لا يعرف حرمه هذا الدّعاء فانّ من عرف حقّ هذا الدّعاء و حرمته كفاه اللّه عزّ و جلّ كلّ شده و صعوبه و آفه و مرض و غم فتعلّموه و علّموه ففيه البركه و الخير الكثير فى الدّنيا و الاخره إنشاء اللّه تعالى.

و منها ما فى البحار أيضا من مهج الدّعوات باسناده عن جابر بن يزيد الجعفى قال: قال أبو جعفر عليه السّلام: من دعا بهذا الدّعاء مرّه واحده فى دهره كتب فى رقّ العبوديّه و رفع فى ديوان القائم عليه السّلام، فاذا قام قائمنا نادى باسمه و اسم أبيه ثمّ يدفع إليه هذا الكتاب و يقال له: خذ هذا الكتاب العهد الذى عاهدتنا فى الدّنيا و ذلك قوله عزّ و جلّ «إِلاّٰ مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْداً » و ادع به و أنت طاهر تقول:

يا إله الالهه يا واحد يا أحد يا آخر الاخرين، يا قاهر القاهرين، يا عليّ يا عظيم أنت العليّ الأعلى علوت فوق كلّ علوّ، هذا يا سيّدى عهدى و أنت منجز وعدى فصل يا مولاى وعدى و أنجز وعدى، آمنت بك و أسألك بحجابك العربيّ و بحجابك العجميّ و بحجابك العبرانيّ و بحجابك السّريانيّ و بحجابك الروميّ و بحجابك الهنديّ و اثبت معرفتك بالعنايه الاولى فانّك أنت اللّه لا ترى و أنت بالمنظر الأعلى و أتقرّب إليك برسولك المنذر صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بعليّ أمير المؤمنين صلوات اللّه عليه الهادى، و بالحسن السّيد و بالحسين الشّهيد سبطى نبيّك، و بفاطمه البتول، و بعليّ بن الحسين زين الثفنات، و محمّد بن عليّ الباقر عن علمك، و بجعفر بن محمّد الصّادق الّذى صدّق بميثاقك و ميعادك، و بموسى بن جعفر الحصور القائم بعهدك و بعليّ بن موسى الرّضا الراضى بحكمك، و بمحمّد بن عليّ الحبر الفاضل المرتضى فى المؤمنين، و بعليّ بن محمّد الأمين المؤتمن هادى المسترشدين، و بالحسن بن عليّ الطّاهر الزكى خزانه الوصيّين، و أتقرّب إليك بالامام القائم العدل المنتظر المهدى إمامنا و ابن إمامنا صلوات اللّه عليهم أجمعين، يا من جلّ فعظم و أهل ذلك فعفى

و رحم، یا من قدر فلطف أشکو إلیک ضعفی و ما قصر عنه عملی من توحیدک و کنه معرفتک، و أتوجّه إلیک بالتسمیه البیضاء و بالوحدانیّه الکبری الّتی قصر عنها من أدبر و تولّی و آمنت بحجابک الأعظم و بکلماتک التامّه العلیا الّتی خلقت منها دار البلاء و أحللت من أحببت جنّه المأوی، آمنت بالسّابقین و الصّدیقین أصحاب الیمین من المؤمنین الّذین خلطوا عملا صالحا و آخر سیئا ألاّ تولّینی غیرهم، و لا تفرّق بینی و بینهم غدا إذا قدّمت الرّضا بفصل القضا آمنت بسرّهم و علانیتهم و خواتیم أعمالهم فانک تختم علیها إذا شئت یا من أ تحفنی بالاقرار بالوحدانیه، و حبانی بمعرفه الرّبوبیّه، و خلّصنی من الشّک و العمی، رضیت بک ربّا، و بالأصفیاء حججا و بالمحجوبین أنبیاء، و بالرّسل أدلاء، و بالمتّقین أمراء، و سامعا لک مطیعا.

هذا آخر العهد المذکور کتب اللّه تعالی لنا فی زمره المعاهدین المخلصین، و جعلنا من موالی أولیائه المعصومین صلوات اللّه علیهم أجمعین و اللّعنه علی أعدائهم و ظالمیهم و الشّاکین فیهم إلی یوم الدّین.

الترجمه

از دعاهای آن بزرگوار است:

بار پروردگارا بدرستی که تو مونس ترین انس گیرندگانی از برای دوستان خود، و حاضرترین ایشان هستی با کفایت کردن حاجتها از برای توکل کنندگان بر تو، مشاهده می فرمائی ایشان را در بواطن ایشان، و مطلع می باشی بر ایشان در ضمایر ایشان، و می دانی اندازهای بصیرت ایشان را، پس أسرار ایشان از برای تو هویدا و آشکار است، و قلبهای ایشان بسوی تو بی قرار، اگر مستوحش کند ایشان را غربت از وصل تو مونس ایشان گردد ذکر تو، و اگر ریخته شود بر ایشان مصائب روزگار ملتجی باشند بطلب أمان از تو بجهت علم ایشان باین که زمام جمیع کارها بید قدرت تو است، و صدور آنها از قضا و قدر تو است بار خدایا پس اگر عجز برسانم از سؤال خودم یا متحیر باشم از طلب حاجت

خودم پس دلالت فرما مرا بمصالح من، و فراگیر قلب مرا بسوی موارد رشد و صلاح من، پس نیست این أمر، غیر معروف أز هدایتهای تو، و نه عجب از کفایتهای تو، بار إلها معامله کن با من با عفو و بخشش خودت، و معامله مفرما با من با عدل و داد خود.

و من كلام له عليه السّلام و هو المأتان و السادس و العشرون من المختار فى باب الخطب

اشاره

للّه بلاد فلان فقد قوّم الاود، و داوى العمد، خلّف الفتنه، و أقام السّنه، ذهب نقىّ الثّوب، قليل العيب أصاب خيرها، و سبق شرّها، أدّى إلى اللّه طاعته، و اتّقاه بحقّه، رحل و تركهم فى طرق متشعّبه، لا يهتدى فيها الضّالّ، و لا يستيقن المهتدى.

اللغه

قوله (للّه بلاد فلان) اللاّم للاختصاص و هو كلام يقال فى معرض المدح مثل قولهم للّه درّه و للّه أبوه و للّه ناديه أى البلاد التى تولّد فيها مثله جديره بالانتساب إليه تعالى و تكون مخصوصه به عزّ و جلّ، و كذلك الثّدى الذى ارتضع منه، و الأب الّذى خرج من صلبه، و المجلس الّذى ربّى فيه و روى للّه بلاء فلان أى عمل حسن.

و (اود) الشىء اودا من باب فرح اعوج و (عمد) البعير عمدا من باب فرح أيضا انفضح داخل سنامه من ركوب و حمل مع سلامه ظاهره و قوله (اتّقاه بحقّه) قال الطريحى: أى استقبله به فكأنّه جعل دفع حقّه إليه وقايه له من المطالبه

ص:۳۷۱

و قوله (و تركهم) فى نسخه الشّارح المعتزلى و تركتم بدله بصيغه الخطاب، و البناء على المفعول.

الاعراب

قوله: للّه بلاد فلان تقديم الخبر على المبتدأ مبالغه فى الحصر و التخصيص، و الباء فى قوله: اتّقاه بحقه، للاله كما يوضحه ما نقلناه عن الطريحى آنفا، أى أخذ الوقايه منه لنفسه بأداء حقّه و استعانته، و أمّا ما قاله الشّارح المعتزلى من أنّ المراد أنّه اتّقى اللّه و دلّنا على أنّه اتّقاه بأداء حقّه فأداء الحقّ عله فى علّمنا بأنّه قد اتّقى اللّه سبحانه فتكلّف بارد، و الواو فى جمله و تركهم، تحتمل العطف و الحال و جمله لا يهتدى آه مجروره المحل على أنّها نعت لطرق.

المعنى

اشاره

اعلم أنّه قد اختلف الشارحون فى المشار إليه بهذا الكلام و المكنّى به عنه قال الشّارح المعتزلى: المكنّى عنه عمر بن الخطاب، و قد وجدت النّسخه الّتى بخطّ الرّضى جامع نهج البلاغه و تحت فلان: عمر، حدّثنى بذلك فخار بن معد الموسوى.

و سألت عن النقيب أبا «أبى ظ» جعفر يحيى بن أبى زيد العلوى فقال لى: هو عمر، فقلت له أثنى عليه أمير المؤمنين هذا الثناء؟ فقال: نعم، أمّا الاماميّه فيقولون: إنّ ذلك من التقيه و استصلاح أصحابه، و أمّا الصّالحيون من الزّيديه فيقولون: انّه أثنى عليه حقّ الثّناء و لم يضع المدح إلّا فى موضعه و نصابه، و أمّا الجاروديّه من الزّيديه فيقولون: إنّه كلام قاله فى أمر عثمان أخرجه مخرج الذّم و التنقص لاعماله كما يمدح الان الأمير الميّت فى أيّام الأمير الحيّ بعده، فيكون ذلك تعريضا به، فقلت له: إلّا أنّه لا يجوز التعريض للحاضر بمدح الماضى إلّا إذا كان ذلك المدح صدقا لا يخالطه ريب و لا شبهه فاذا اعترف أمير المؤمنين بأنّه أقام السّنه و ذهب نقىّ الثوب

قليل العيب و أنّه أدّى إلى اللّه طاعته و اتّقاه بحقّه، فهذا غايه ما يكون من المدح فلم يجبنى بشىء و قال: هو ما قلت لک، قال:

و قال الرّاوندی إنّه علیه السّلام مدح بعض أصحابه بحسن السیره و أنّ الفتنه هی الّذی وقعت بعد رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من الاختیار و الاثره، و هذا بعید، لأنّ لفظ أمیر المؤمنین یشعر إشعارا ظاهرا بأنّه یمدح والیا ذا رعیّه و سیره.

ثمّ ذکر الشّارح مؤیّدات أخرى لکون المراد به عمر إلى أن قال فی آخر کلامه:

و هذه الصّفات إذا تأملها المنصف و أماط عن نفسه الهوى علم أنّ أمیر المؤمنین لم یعن بها إلاّ عمر لو لم یکن قد روى لنا توفیقا و نقلا انّ المعنى بها عمر فکیف و قد رویناه عمّن لا یتّهم فی هذا الباب، انتهى.

و قال الشارح البحرانی: إرادته لأبی بکر أشبه لارادته لعمر، لما ذکر علیه السّلام فی خلافه عمر و ذمّها به فی الخطبه المعروفه بالشقشقیه، انتهى.

و أقول: أما ما قاله القطب الراوندی فاستبعاد الشارح المعتزلی له بموقعه، و کذلک ما زعمه الشارح البحرانی فانه أیضا بعید، و تقریبه له بأنه ذمّ خلافه عمر فی خطبه الشقشقیه، فیه أنه علیه السّلام ذمّ هناک خلافه أبی بکر أیضا حسبما عرفت أیضا و لو لم یکن فیها إلاّ قوله علیه السّلام: فصبرت و فی العین قذى و فی الحلق شجى أرى تراثی نهبا، لکان کافیا فی الطعن و الازراء المنافی للمدح و الثناء فضلا من المطاعن و المذامّ الوارده عنه علیه السّلام فی مقامات اخر فی حقّ الأوّل کالثانی المتجاوزه عن حدّ الاحصاء و طور الاستقصاء.

و أما ما زعمه الشارح المعتزلی من أنّ المراد به عمر و مبالغته فیه و استظهاره له بما فصله فی کلامه، ففیه أنه إن کان هذا الرّجل الجلف هو المراد به و أبقینا الکلام على ظاهره على ما توهّمه الظاهر من کون عمر أهلا للأوصاف المذکوره لا غیر، کان هذا الکلام مناقضا صریحا لما تقدّم عنه فی الخطبه الشقشقیه من مثالب

عمر و معایب خلافته، فلاحظ المقام و انظر ما ذا تری.

بـل کان منافیا لاصول مـذهب الامامیّه رضوان اللّه علیهم المتلقّی عن أئمّتهم سـلام اللّه علیهم و لأخبارهم المتواتره المأثوره عن أهل بیت العصـمه و الطّهاره المفصحه عن کفر الأوّل و الثّانی کلیهما و کونهما منشأ جمیع الشّرور و المفاسد و البدعات الجاریه فی الامّه المرحومه إلی یوم القیامه.

قـال کمیت بن زیـد الأسـدی فیمـا رواه عنه فی البحار من الکافي: دخلت علی أبی جعفر علیه السّـلام قلت: خبّرنی عن الرّجلین، قال: فأخذ الوساده و کسرها فی صدره ثمّ قال: و اللّه یا کمیت ما اهریق محجمه من دم و ما اخذ مال من غیر حلّه و ما قلب حجر من حجر إلاّ ذاک فی أعناقهما، و نحوه أخبار کثیره.

بل المسـتفاد من بعض الأخبار أنّ جمیع الشّـرور و المفاسـد الواقعه فی الـدّنیا من ثمرات تلک الشّـجره الخبیثه، و قد مرّت طائفه منها فی شرح الخطبه المأه و الخمسین.

فبعد اللّتیا و اللّتی فاللاّزم علی جعل المکنّی عنه عمر کما زعمه الشّارح هو صرف الجملات الاتیه عن ظواهرها المفیده للمدح و الثّنـاء، لتطـابق اصول الامـامیّه و قواعـدهم المبتیّه علی الـذّم و الازراء، و علی إبقائهـا علی ظواهرهـا فلابـدّ من جعل المکنّی عنه شخصا آخر له أهلیّه الاتّصاف بهذه الأوصاف.

و علیه فلا یبعد أن یکون مراده علیه السّلام هو مالک بن الحرث الأشتر، فلقد بالغ فی مدحه و ثنائه فی غیر واحد من کلماته.

مثل ما کتبه إلی أهل مصر حین ولی علیهم مالک حسبما یأتی ذکره فی باب الکتب تفصیلا إنشاء اللّه.

و مثل قوله علیه السّـلام فیه لما بلغ إلیه خبر موته: مالک و ما مالک لو کان من جبل لکان فندا، و لو کان من حجر لکان صـلدا، عقمت النساء أن یأتین بمثل مالک بل صـرّح فی بعض کلماته بأنّه کان له کما کان هو لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و من هذا

شأنه فالبتّه يكون أهل لأن يتّصف بالأوصاف الاتيه بل بما فوقها.

و الحاصل أنّه على كون المكنّى عنه عمر لا بدّ من تأويل كلامه و جعله من باب الايهام و التّوريه على ما جرت عليها عاده أهل البيت عليهم السّلام فى أغلب المقامات فانّهم لما رأوا من النّاس جمهورهم إلّا النّادر من خواصّ أصحابهم الافتتان بمحبه صنمى قريش، و أنّهم اشربوا قلوبهم حبّ العجلين، و ولعوا بعباده الجبت و الطاغوت سلكوا فى كلماتهم كثيرا مسلك التّوريه و التقيّه حقنا لدمائهم و دماء شيعتهم، حيث لم يتمكّنوا من إظهار حقيقه الأمر.

و يشهد بذلك ما رواه فى البحار من الكافى باسناده عن فروه عن أبى جعفر عليه السّلام قال: ذاكرته شيئا من أمرهما فقال: ضربوكم على دم عثمان ثمانين سنه و هم يعلمون أنّه كان ظالما فكيف يا فروه إذا ذكرتم صنميهم.

و فيه من تقريب المعارف لأبى الصّلاح فى جمله كلام له قال: و رووا عن بشير بن دراكه النّبال قال: سألت أبا جعفر عليه السّلام عن أبى بكر و عمر فقال: كهيئه المستهزء به ما تريد من صنمى العرب أنتم تقتلون على دم عثمان بن عفّان فكيف لو أظهرتم البراءه منهما لما ناظروكم طرفه عين قال و رووا عن أبى الجارود قال: سئل محمّد بن عمر بن الحسن بن علىّ بن أبى طالب عن أبى بكر و عمر فقال: قتلتم منذ ستّين سنه فى أن ذكرتم عثمان فو اللّه لو ذكرتم أبا بكر و عمر لكان دماؤكم أحلّ عندهم من دماء السنانير.

بل كثيرا ما كانوا يتكّلمون عليهم السّلام بكلمات موهمه للمدح و الثّناء مماشاتا للنّاس و مداراتا لهم.

مثل ما روى من كتاب المثالب لابن شهر آشوب أنّ الصّادق عليه السّلام سئل عن أبى بكر و عمر، فقال: كانا إمامين قاسطين عادلين كانا على الحقّ، و ماتا عليه، فرحمه اللّه عليهما يوم القيامه، فلمّا خلى المجلس قال له بعض أصحابه: كيف قلت يا ابن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم؟ فقال: نعم أمّا قولى: كانا إمامين فهو مأخوذ من قوله تعالى

«وَ جَعَلْناهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النّارِ » و أمّا قولى قاسطين فهو من قوله تعالى «وَ أَمَّا الْقاسِطُونَ فَكانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَباً » و أمّا قولى: عادلين فهو مأخوذ من قوله تعالى:

«ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ » و أمّا قولى: كانا على الحقّ، فالحقّ علىّ عليه السّلام و قولى: ماتا عليه، المراد أنّه لم يتوبا عن تظاهرهما عليه، بل ماتا على ظلمهما إيّاه، و أمّا قولى: فرحمه اللّه عليهما يوم القيامه فالمراد أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ينتصف له منهما أخذا من قوله تعالى «وَ ما أَرْسَلْناكَ إِلاّ رَحْمَةً لِلْعالَمِينَ ».

و إذا عرفت ذلك فاستمع لما يتلى عليك من وجوه التّوريه و التأويل فى فقرات كلامه فأقول و باللّه التّوفيق و العصمه.

قوله عليه السّلام(للّه بلاد فلان)و إن كان بظاهره مفيدا للمدح حسبما بيّناه فى بيان اللّغه إلاّ أنّه ليس بذلك، فانّ اللاّم فيه كاللاّم فى قوله تعالى«لِلّهِ مُلْكُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ » و الكنايه عن عمر بلفظه فلان مأخوذ من قوله تعالى«وَ يَوْمَ يَعَضُّ الظّالِمُ عَلى يَدَيْهِ يَقُولُ يا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً يا وَيْلَتى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلاناً » فقد فسّر السّبيل فى أخبار أهل البيت عليهم السّلام بأمير المؤمنين و الظالم بأبى بكر و فلانا بعمر.

قال علىّ بن إبراهيم القمّى فى تفسيره «وَ يَوْمَ يَعَضُّ الظّالِمُ عَلى يَدَيْهِ » قال:

الأوّل «يَقُولُ يا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلاً » قال أبو جعفر عليه السّلام يقول: يا ليتنى اتّخذت مع الرسول عليّا «يا وَيْلَتى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلاناً خَلِيلاً » يعنى الثّانى «لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جاءَنِي » يعنى الولايه «وَ كانَ الشَّيْطانُ » و هو الثّانى كان «لِلْإِنْسانِ خَذُولاً » و روى مثله عن حمّاد عن حريز عن رجل عن أبى جعفر عليه السّلام أنّه قال «يَوْمَ يَعَضُّ الظّالِمُ » الايه يقول الأوّل للثّانى.

و روى عن الرّضا عليه السّلام أيضا تفسير الايتين بالأوّل و الثّانى.

و قوله (فقد قوّم الأود) و إن كان ظاهره يدلّ على أنّه أصلح و عدل ما خرج من امور المسلمين عن حدّ الاعتدال و انحرف عن السّداد، لكن المقصود به ترويجه

للاعوجاج من قولهم: قامت السّوق أى نفقت و راجت، فانّ عمر لعدوله عن الصّراط المستقيم الذى هو صراط أمير المؤمنين و غصبه للخلافه قد روّج العوج عن الدّين و الانحراف عن نهج الشّرع المبين.

و يوضح ذلك ما رواه فى الطرايف عن قتاده عن الحسن البصرى قال: كان يقرأ هذا الحرف صراط علىّ مستقيم، فقلت للحسن: ما معناه؟ قال: يقول: هذا طريق علىّ بن أبى طالب و دينه طريق و دين مستقيم فاتّبعوه و تمسّكوا به فانه واضح لا عوج فيه و على إبقاء تقويم الاود على ظاهره فلا ملازمه له لمدح عمر أيضا لأنّ تقويم اعوجاج الناس و نظم أمر الرّعيه إنما يكون ممدوحا شرعا إذا كان جاريا على وفق القوانين الشرعيه، و أما إذا لم يجر عليها كما هو رسم الجبابره و سلاطين الجور فلا كما يشير إلى ذلك قول أمير المؤمنين عليه السّلام فى الكلام الثامن و السّتين مخاطبا لأهل الكوفه، و إنّى لعالم بما يصلحكم و يقيم اودكم و لكنّى لا أرى إصلاحكم بافساد نفسى و لقد كان عمده نظر عمر فى أحكامه و سياساته إلى نظم أمر خلافته و استحكام أركان رياسته و إن كان مخالفا لقانون الشرع.

كما يشهد بذلك ما روته الخاصه و العامه من تسوّره حايط بيت الرّجل الذى اتّهمه بشرب الخمر حتى اعترض عليه صاحب البيت بقوله: إن كنت أخطأت فى واحده فقد أخطأت فى ثلاث قال اللّه «وَ لا تَجَسَّسُوا » و قد تجسّست و قال «وَ أْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوابِها » و قد تسوّرت و قال «فَإِذا دَخَلْتُمْ بُيُوتاً فَسَلِّمُوا » و ما سلّمت، على ما تقدّم تفصيلا فى شرح الفصل الثانى من الخطبه الثالثه و غير ذلك مما رووا من سيره المخالفه للشريعه، و قد ذكر الشارح المعتزلى شطرا منها فى شرح هذا الكلام.

و قوله(و داوى العمد)ظاهره أنه أصلح ما فسد من الامور و خرج عن الصّحه

و السـداد بمعالجات تـدابيره، و باطنه أنه عالـج مرضه القلبى الذى كان عليه، فقد اسـتعير العمد الذى هو عباره عن انشداخ سـنام البعير لمرض القلب كما يسـتعار لمرض العشق يقال: فلان عميـد القلب و معمود، قال قيس العامرى فى قصـيده عشـقيه مشـحونه بأبيات العشق و المحبه.

يلوموننى فى حبّ ليلى عواذل و لكنّنى من حبّها لعميد

و الجامع بين المسـتعار منه و المسـتعار له كون كـلّ منهمـا موجبـا للألم و الأذى و المرض الـذى كان فى قلب عمر هو المرض المزمن و الداء الدّوى أعنى مرض الشك و النفاق و معاداه النبىّ و الوصـىّ عليهما السّـلام فانّ قيح عداوتهما لا سـيما عداوه أمير المؤمنين عليه السّـلام و بغضه كان يغلى فى صدره كغلى القيح فى سـنام البعير لا يكاد يندمل حتى مضـى النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سـلّم إلى لقاء ربّه، فعالج مرضه و داوى عمده بما مهّده فى نفسه من صـرف الخلافه عن أهل بيته و تغيير وصـيته و إحراق بيت ابنته، و تبديل قوانين شريعته، فنال ما أبطن فى قلبه و بلغ غايه المراد و منتهى المرام.

و إلى هـذا المرض اشـير فى قوله تعـالى «وَ مِنَ النّـاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنّـا بِاللّهِ وَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ ما هُمْ بِمُؤْمِنِينَ يُخادِعُونَ اللّهَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ ما يَخْدَعُونَ إِلاّ أَنْفُسَـهُمْ وَ ما يَشْعُرُونَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزادَهُمُ اللّهُ مَرَضاً وَ لَهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ بِما كانُوا يَكْذِبُونَ » قال أمين الاسـلام الطبرسـى: المراد بـالمرض فى الا ـيه الشـكّ و النفـاق بلا ـ خلا ـف و إنما سـمّى الشكّ فى الـدّين مرضا لأنّ المرض هو الخروج عن حـدّ الاعتـدال، فالبـدن مـا لم تصـبه آفه يكـون صـحيحا سويـا و كـذلك القلب مـا لم يصـبه آفه من الشـكّ يكون صحيحا، و قيل: أصل المرض الفتور فهو فى القلب فتوره عن الحقّ كما أنه فى البـدن فتور الأعضاء و قال فى الصافى: قوله تعالى «وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يَقُولُ » الا ـيه أقول: كـابن أبىّ و أصـحابه و كالأـوّل و الثانى و أضـرابهما من المنافقين الـذين زادوا على الكفر الموجب للختم و الغشاوه النفاق و لا سيّما عند نصب أمير المؤمنين عليه السّلام للخلافه و الامامه.

و قال أيضا قوله «فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ » قيل: نفاق و شكّ و ذلك لأنّ قلوبهم كانت تغلى على النّبىّ و الوصىّ و المؤمنين حقدا و حسدا، و فى تنكير المرض و ايراد الجمله ظرفيّه إشاره إلى استقراره و رسوخه و إلاّ لقال مرض قلوبهم.

و قوله عليه السّلام (أقام السّنه) ظاهره إقامته لسنّه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و طريقته قولا و فعلا و تقريرا و لكنّه توريه عن السّنن العمريه و هى بدعاته و أحداثه الّتى سنّها قبال سنّه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بمقتضى أهوائه الفاسده.

مثل تحريم المتعتين، و العول فى الفرائض، و صلاه الضّحى و صلاه التراويح و هى فعل نوافل شهر رمضان بالجماعه، و وضع الخراج على سواد العراق، و ترتيب الجزيه، و إسقاط حىّ على خير العمل من الأذان بايهامه أنّ هذه الكلمه تدعو النّاس إلى ترك الجهاد لأنّهم يزعمون إنّ الصّلاه أفضل من ساير الأعمال و لكنّ الدّاعى الحقيقى له إلى الاسقاط غير ذلك.

و هو ما ورد فى روايه الصّادق عليه السّلام من أنّ عمر سمع من النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنّ خير العمل هو ولايه علىّ بن أبى طالب فموّه على النّاس فى تركه حتّى يترك، إلى غير هذه ممّا مرّ فى روايه الرّوضه المتقدّمه فى شرح الخطبه الخمسين فليراجع هناك، و ذكر شطرا منها الشارح المعتزلى فى شرح هذا الكلام.

و قوله عليه السّلام(و خلّف الفتنه)قال الشارح البحرانى: تخليفه للفتنه موته قبلها و وجه كون ذلك مدحا له هو اعتبار عدم وقوعها بسببه و فى زمنه لحسن تدبيره.

و أقول: هذا ظاهره و باطنه من أمض الذّم فانّه توريه عن توريثه الفتنه العظيمه الّتى انشعبت منها جميع الفتن و هى فتنه الشّورى كما صرّح به الشّارح المعتزلى أيضا فى شرح الكلام المأتين و الرّابع حسبما حكينا عنه هناك حيث قال: إنّ ما فعله عمر من أمر الشّورى سبب كلّ فتنه وقع و يقع إلى أن تنقضى الدّنيا.

و توضيحه أنّ عمر لو لم يجعل الخلافه شورى بين الستّه لما أفضى الأمر إلى عثمان و لم تقع فتنه قتله حتّى يكون الطلب بدمه عنوانا لوقعه صفّين و فتن بنى اميه

الشوهاء المظلمه و لوقعه البصره و خروج الخاطئه المشار إليها فی قوله تعالی «أَوْ كَظُلُماتٍ فِی بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحابٌ ظُلُماتٌ بَعْضُها فَوْقَ بَعْضٍ إِذا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكَدْ يَراها » و فی قوله «وَ ما جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِی أَرَيْناكَ إِلاّ فِتْنَةً لِلنّاسِ وَ الشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِی الْقُرْآنِ وَ نُخَوِّفُهُمْ فَما يَزِيدُهُمْ إِلاّ طُغْياناً كَبِيراً ».

ثمّ من التحكيم فی صفّین نشأت فتنه المارقین و خروجهم إلی أن انجرّ إلی شهاده أمیر المؤمنین و استیلاء معاویه علی البلاد و إهراقه للدّماء و استحلاله للأموال و فشت المعاداه بین بنی هاشم و بنی امیّه حتّی انتهت إلی الرّزء الجلیل و المصیبه العظمی و الدّاهیه الدّهیاء المحرقه قلوب الشّیعه إلی یوم القیامه و هی وقعه الطّف و شهاده الحسین علیه السّلام و أصحابه، بل النّار الموقده فی الطّف لاحراق خیام آل الرّسول من قبسات النّار الّتی أوقدها عمر لاحراق باب فاطمه سلام اللّه علیها.

و بالجمله فجمیع هذه الفتن من ثمرات الشجره الخبیثه الّتی غرسها عمر.

قال العلاّمه الحلّی فی کتاب نهج الحقّ: روی البلادری قال: لمّا قتل الحسین کتب عبد اللّه بن عمر إلی یزید بن معاویه لعنه اللّه علیهما و علی أبیهما: أمّا بعد فقد عظمت الرّزیه و جلّت المصیبه و حدث فی الاسلام حدث عظیم و لا یوم کیوم الحسین فکتب إلیه یزید: أمّا بعد یا أحمق فاننا جئنا إلی بیوت مجدّده و فرش ممهّده و ساید منضّده فقاتلنا عنها، فان یکن الحقّ لنا فعن حقّنا قاتلنا، و إن کان الحقّ لغیرنا فأبوک أوّل من سنّ و ابتزّ و استأثر بالحقّ علی أهله.

و قوله علیه السّلام (ذهب نقیّ الثوب) قال الشارح البحرانی استعار الثوب لعرضه و نقاه لسلامته عن دنس المذام.

و أقول: ربما یفرق بین النقی و التقی بأنّ التقی بالتاء من حسن ظاهره و النقی من حسن باطنه فیکون فی اضافه النقی إلی الثوب توریه لطیفه عن أنّ اتّصافه بالنقاوه و النزاهه إنما کان بحسب ظاهره فقط، و أما فی الباطن فقد کان مدنسا بأدناس

الجاهليّه و أقذار الشّک و النّفاق و الحقد و الحسد و السّخيمه لکونه رئيس المنافقين الّذين يظهرون بأفعالهم و يقولون بأفواههم ما ليس فی قلوبهم و اللّه أعلم بما يکتمون و قد وصفهم عليه السّلام فی الخطبه المأه و الثالثه و التسعين بهذا الوصف أی بحسن الظاهر و خبث الباطن حيث قال فی تعداد صفاتهم: قلوبهم رديّه و صفاحهم نقيّه.

و قوله عليه السّلام (قليل العيب) أراد به قلّه عيوبه الظاهره بالاضافه إلی العيوب الکثيره الّتی فی عثمان لأخذه بظاهر أحکام الشّريعه تخديعا للنّاس و للتّزوير و الحيله، و أمّا فی الباطن فقد کان غريقا فی بحر العيوب مغمورا فی تيّار الاثام و الذّنوب حسبما أشرنا و نشير إليه.

و قوله عليه السّلام (أصاب خيرها و سبق شرّها) قال البحرانی أصاب ما فی الخلافه من الخير المطلوب و هو العدل و إقامه دين اللّه الّذی به يکون الثّواب الجزيل فی الاخره و الشّرف الجزيل فی الدّنيا، و سبق شرّها أی مات قبل وقوع الفتنه فيها و سفک الدّماء لأجلها.

و أقول: بل المراد به أنّه نال خير الخلافه و لذّه الرّياسه بما مهّده له أبو بکر من بساطها و صيّرها له من دون معارض و مصادم، فانقاد له الکلّ و أسلم له الجميع طوعا و کرها و حصلت له الرّياسه العامه و فتح الأمصار و نفاذ الأحکام فی الأصقاع و البلدان کمثل غيث أعجب الکفّار نباته ثمّ يهيج فتراه مصفرّا ثمّ يکون حطاما و فی الاخره عذاب شديد.

و المراد بسبقه الشّر الشّرور و المفاسد و الفتن التی ظهرت فی زمن عثمان عليه اللعنه و النيران من حمله بنی اميّه و مروان علی رقاب الناس و خضمهم مال اللّه خضم الابل نبته الرّبيع حسبما عرفت تفصيلا فی الخطبه الشقشقيه و شرحها إلی أن انجرّ الأمر إلی قتله و هلاکه، و ظهرت فی خلافه أمير المؤمنين سلام اللّه عليه و آله أجمعين من الناکثين و القاسطين و المارقين لعنه اللّه عليهم ملاء السماوات و الأرضين و قد عرفت فی شرح قوله: و خلف الفتنه أنّ جميع هذه الشرور و المفاسد من برکه البرامکه و ثمرات الشجره الخبيثه التی غرسها عمر.

و قوله علیه السّلام (أدّی إلی اللّه طاعته و اتّقاه بحقّه) أراد به مواظبته علی مراسم الطاعه و التقوی و سلوکه مسالک الزهد و العباده، و لقد کان مجدّا فیها ظاهرا لما نذکره من النکته، و أمّا فی الباطن فلم یرفع یده کصاحبه عن الکفر و عباده الصنم إلی أن مضی إلی سبیله.

و یشهد به ما رواه فی البحار من کتاب سلیم بن قیس الهلالی عن أمیر المؤمنین فی حدیث طویل یذکر فیه شجاعته و نصرته لرسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و جبن الثلاثه و رعبهم عند الکریهه و القتال و ساق الحدیث إلی أن قال:

و لقد ناداه ابن عبد ود باسمه یوم الخندق فحاد عنه و لاذ بأصحابه حتّی تبسّم رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم لما رأی به من الرّعب، و قال: أین حبیبی علیّ تقدّم یا حبیبی یا علیّ و لقد قال لأصحابه الأربعه أصحاب الکتاب: الرّأی و اللّه أن ندفع محمّدا برّمته و نسلم من ذلک حین جاء العدوّ من فوقنا و من تحتنا کما قال اللّه تعالی «وَ زُلْزِلُوا زِلْزالاً شَدِیداً »، و «تَظُنُّونَ بِاللّهِ الظُّنُونَا »... «وَ إِذْ یَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَ الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ما وَعَدَنَا اللّهُ وَ رَسُولُهُ إِلاّ غُرُوراً » فقال صاحبه لا و لکن نتّخذ صنما عظیما نعبده لأنّا لا نأمن أن یظفر ابن أبی کبشه فیکون هلاکنا، و لکن یکون هذا الصّنم لنا ذخرا، فان ظهرت قریش أظهرنا عباده هذا الصنم و أعلمناهم أنّا لن نفارق دیننا، و إن رجعت دوله ابن أبی کبشه کنا مقیمین علی عباده هذا الصنم و أعلمناهم أنا لن نفارق سرّا، فنزل جبرئیل فأخبر النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بذلک، ثمّ خبّرنی به رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم بعد عمرو بن عبد ود، فدعاهما فقال: کم صنم عبدتما فی الجاهلیه؟ فقالا: یا محمّد لا تعیّرنا بما مضی فی الجاهلیّه، فقال: فکم صنم تعبدا وقتکما هذا؟ فقالا: و الذی بعثک بالحقّ نبیّا ما نعبد إلاّ اللّه منذ أظهرنا لک من دینک ما أظهرنا، فقال: یا علیّ خذ هذا السّیف فانطلق إلی موضع کذا و کذا فاستخرج الصنم الذی یعبدانه فاهشمه فان حال بینک و بینه أحد فاضرب عنقه، فانکبّا علی رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فقالا: استرنا سترک اللّه، فقلت أنا لهما أضمنا للّه و لرسوله ألاّ تعبدا إلاّ اللّه و لا تشرکا به شیئا، فعاهدا رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علی هذا،

و انطلقت حتّى استخرجت الصنم من موضعه و كسرت وجهه و يديه و جزمت رجليه ثمّ انصرفت إلى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم، فو اللّه لقد عرفت ذلك فى وجههما حتّى ماتا و يشعر بما قلناه ما رواه العياشى عن الصادق عليه السّلام فى قوله تعالى «اَلَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِياؤُهُمُ الطّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُماتِ أُولئِكَ أَصْحابُ النّارِ هُمْ فِيها خالِدُونَ » انه قال فأعداء علىّ أمير المؤمنين هم الخالدون فى النار و إن كانوا فى أديانهم على غايه الورع و الزّهد و العباده.

إلى غير هذه من الرّوايات التى لا نطيل بذكرها المفيده لكون عباده هذا الرّجل للّه و زهده و رياضته تزويرا و رياء و سمعه، بل الدلاله على أنه أبطن الكفر و أظهر الاسلام وصله بذلك إلى رياسه المسلمين و السلطنه عليهم و إلى ما أضمره فى قلبه من هدم أساس الدين و تخريب سوارى اليقين ضمنا بقدر الامكان و التمكن و إلى صرف الناس و اضلالهم عن الصراط المستقيم و المنهج القويم.

فانه لو لم يسلك مسلك العباده و الرّياضه و الزهد و القشف و الضيق على نفسه و التوسعه على غيره و ترك اللذات و الشهوات رأسا لم يتمكّن من ذلك كما لم يتمكّن عثمان منه لعدم سلوكه هذا المسلك.

و قد صرّح نفسه بهذه النكته و أظهر هذا السر إلى بطانته المشارك له فى الكفر و الالحاد اللعين بن اللعين معاويه بن أبى سفيان فى العهد الطويل الذى رواه أصحابنا فى مؤلفاتهم و هو العهد الذى أخرجه يزيد الملعون من خزانته و أبرزه لعبد اللّه بن عمر الملعونين لما جاء إلى الشام مستصرخا فى دم الحسين عليه السّلام و ثائرا فيه، فسكّته بذلك العهد الذى كان بخطّ أبيه عمر فانه بعد ما كتب فيه إلى معاويه صريحا كفره و إلحاده و بقاءه على عباده اللاّت و العزّى و تكذيبه للرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و لما جاء به و نسبته له إلى السحر و أبرز عداوته المكنونه له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و شرح صرفه الخلافه بتدبيراته و حيله عن وصيّه كتب فيه ما عين لفظه:

فبطل سحره - یعنی سحر محمّد صلّی اللّه علیه و آله و سلّم - و خاب سعیه و علاها ابو بکر و علوتها بعده و أرجو أن تکونوا معاشر بنی أمیّه عیدان أطنابها، فمن ذلک قد ولّیتک و قلّدتک إباحه ملکها، و عرفتک فیها و خالفت قوله فیکم، و ما ابالی من تعریف شعره و نشره أنّه قال یوحی إلیّ منزل من ربّی فی قوله: و الشّجره الملعونه فی القرآن فزعم أنّها أنتم یا بنی امیّه فبیّن عداوته حیث ملکک کما لم یزل هاشم و بنوه أعداء بنی عبد شمس و أنا مع تذکیری إیاک یا معاویه و شرحی لک ما قد شرحته ناصح لک و مشفق علیک من ضیق عطنک و حرج صدرک و قلّه حلمک أن تعجل فیما وصیّتک به و مکّنتک منه من شریعه محمّد و أمّته أن تبدی لهم مطالبته بطعن أو شماته بموت أو ردّا علیه فیما أتی به أو استصغارا لما أتی به فتکون من الهالکین، فتخفض ما رفعت و تهدم ما بنیت، و احذر کلّ الحذر حیث دخلت علی محمّد مسجده و منبره و صدّق محمّدا فی کلّ ما أتی به و أورده ظاهرا، و أظهر التحرّز و الواقعه فی رعیتک و أوسعهم حلما و أعمّهم بروایح العطایا، و علیک باقامه الحدود فیهم و تصفیف الجنایه منهم، لسبا محمّد من مالک و رزقک و لا ترهم أنک تدع للّه حقّا و لا تنقص فرضا و لا تغیّر لمحمد سنّه فتفسد علینا الامّه بل خذهم من مأمنهم و اقتلهم بأیدیهم و أبّدهم بسیوفهم و تطاولهم و لا تناجزهم، و لن لهم و لا تبخس علیهم، و افسح لهم فی مجلسک و شرّفهم فی مقعدک، و توصّل إلی قتلهم برئیسهم و أظهر البشر و البشاشه، بل اکظم غیظک، و اعف عنهم یجبّوک و یطیعوک، فما آمن علینا و علیک شوره علیّ و شبلیه الحسن و الحسین، فان أمکنک فی عدّه من الامه فبادر و لا تقنع بصغار الأمور، و اقصد بعظیمها و احفظ وصیّتی الیک و عهدی و اخفه و لا تبده، و امتثل أمری و نهیی، و انهض بطاعتی و إیّاک و الخلاف علیّ و اسلک طریق أسلافک، و اطلب بثارک و اقتصّ آثارهم فقد أخرجت إلیک بسرّی و جهری، و شفّعت هذا بقولی:

معاوی إنّ القوم جلّت أمورهم بدعوه من عمّ البریّه بالوتر

صبوت إلی دین لهم فأرابنی فأبعد بدین قد قصمت من ظهری

ص:۳۸۴

إلى أن قال:

توسل إلى التخليط فى الملّه التى أتانا به الماضى و المموّه بالسحر

و طالب بأحقاد مضت لك مظهرا لعله دين عمّ كلّ بنى النفر

فلست تنال الثار الابد منهم فتقتل بسيف القوم جند بنى عمر

فقد تحصّل بما ذكرنا كلّه أنّ طاعه الرّجل و رياضته و تضييقه على نفسه و توفيره الفئ و الغنايم على غيره لم يكن إلّا خديعه و مكيده و إطفاء لنور اللّه و هدما لأساس الاسلام و إغواء للمسلمين.

كالشيطان الذى أراد إضلال عابد بنى إسرائيل و إغواءه فتقرّب إليه من جهه البرّ و العباده لما يئس من ساير العبادات فانطلق إلى منزله فأقام حذاءه يصلّى و كان العابد ينام و الشّيطان لا ينام، و هو يستريح و الشيطان لا يستريح، فتحوّل إليه العابد و قد تقاصرت إليه نفسه و استصغر عمله، فقال يا عبد اللّه بأىّ شىء قويت على هذه الصّلاه، فلم يجبه، ثمّ عاد إليه فلم يجبه، ثم عاد إليه فقال: إنّى أذنبت ذنبا و أنا تائب منه فاذا ذكرت الذّنب قويت عليها، فاغترّ العابد المسكين بما أتى به من الصّلاه، فلم يجبه، ثمّ عاد إليه فلم يجبه، ثم عاد إليه فقال: إنّى أذنبت ذنبا و أنا تائب منه فاذا ذكرت الذّنب قويت عليها، فاغترّ العابد المسكين بما أتى به من الصّلاه على أن يأتى بفاحشه و يتوب منها فتوصّل بكثر صلاته إلى إضلاله.

و هكذا كان حال الاعرابى الجلف فمثله كما قال اللّه تعالى «وَ مِنَ النّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنّا بِاللّهِ وَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ ما هُمْ بِمُؤْمِنِينَ يُخادِعُونَ اللّهَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَ ما يَخْدَعُونَ إِلاّ أَنْفُسَهُمْ وَ ما يَشْعُرُونَ » – إلى قوله – «وَ إِذا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قالُوا آمَنّا وَ إِذا خَلَوْا إِلى شَياطِينِهِمْ قالُوا إِنّا مَعَكُمْ إِنَّما نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُنَ اَللّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَ يَمُدُّهُمْ فِى طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ » هذا.

و قوله (رحل و تركهم فى طرق متشعّبه لا يهتدى فيها الضّال و لا يستيقن المهتدى) قال الشارح البحرانى: إنّ المراد رحيله إلى الاخره تاركا للناس بعده فى طرق متشعّبه من الجهات لا يهتدى فيها من ضلّ عن سبيل اللّه، و لا يستيقن المهتدى فى سبيل اللّه انّه على سبيله، لاختلاف طرق الضّلال و كثره المخالف له إليها.

ص:٣٨٥

أقول: هذا ظاهر معنى الكلام و أمّا باطنه فهو أنّ الأعرابى الجلف رحل عن الدّنيا و ترك النّاس حيارى و أوقعهم بما أبدعه من سننه و سيره و بدعاته و حيله و مكايده و تمويهاته فى الفتنه و الضّلال و الخزى و النكال، لا سيّما ما قرّره من الشّورى و جعلها بين السّته أوجب تفرّق النّاس عن الصّراط المستقيم أيادى سبا و أيدى سبا.

فمنهم من قد كان اشرب قلبه حبّ الشيخين و استحوذ عليه الشيطان فأنساه ذكر ربّه فضلّ عن السّبيل المقيم و هوى أسفل درك الجحيم.

و منهم من كان طالبا للهدايه إلّا أنّه نظر إلى اختلاف طرق الضّلال و الهدى و كثره السالكين إلى الأولى و قلّتها إلى الاخرى فبقى تائها متحيّرا بين السّبيلين فلم يتمكّن من تحصيل السّبيل و رفع الشک و التّحير من البين كما أشار إلى ذلک فى الخطبه الخمسين بقوله:

إنما بدء وقوع الفتن أهواء تتّبع و أحكام تبتدع يخالف فيها كتاب اللّه و يتولّى عليها رجال رجالا على غير دين اللّه، فلو أنّ الباطل خلص من مزاج الحقّ لم يخف على المرتادين و لو أنّ الحقّ خلص من لبس الباطل انقطعت عنه ألسن المعاندين، و لكن يؤخذ من هذا ضغث و من هذا ضغث فهنالک يستولى الشيطان على أوليائه و ينجو الّذين سبقت لهم من اللّه الحسنى و الحاصل أنّ عمر بتلبيسه الحقّ بالباطل و الباطل بالحقّ و خلطه الصّالح بالسّيء و ايقاعه الاشتباه بينهما أوقع النّاس فى الشّکّ و الضّلال خصوصا جعله أمير المؤمنين و باب علم النّبيين قرينا للخمسه الالواد، و ترشيحه كلّا منهم بأهليّه الخلافه ألقى التفرقه بين الامّه و شقّ عصا الجماعه و اختلف بذلک الاراء و تشتّت الأهواء و تشعّب الطّرق و تفرّقت السبل.

و يدلّ على ذلک صريحا ما نقله العلامه الحلّى فى كتاب نهج الحقّ من كتاب العقد لابن عبد ربّه أنّ معاويه قال لابن أبى الحصين: أخبرنى ما الّذى شتّت أمر

المسلمين و جماعتهم و فرّق ملأهم و خالف بينهم؟ فقال: قتل عثمان، قال: ما صنعت شيئا قال: فسير علىّ عليه السّلام إليك قال ما صنعت شيئا قال: ما عندى غير هذا يا أمير المؤمنين فقال: فأنا اخبرك أنّه لم يشتّت بين المسلمين و لا فرّق أهواءهم الّا الشّورى الّتى جعلها عمر فى ستّه.

ثمّ فسّر معاويه ذلك فى آخر الحديث فقال: لم يكن من الستّه رجل إلّا رجاها لنفسه و رجاها لقومه و تطلّعت إلى ذلك أنفسهم و لو أنّ عمر استخلف كما استخلف أبو بكر ما كان فى ذلك اختلاف، انتهى.

فقد تحصّل بما ذكرنا كلّه أنّ المراد بتركه لهم فى طرق متشعّبه اثارته الفتنه العامه بين المسلمين و الضلاله العمياء التى لم ينج منها أحد الّا المخلصين فانّ عباد اللّه المخلصين ليس له سلطان عليهم كأخيه الشيطان اللعين و إنما سلطانه على الذين يتولّونه و هم به مقتدون، و هو الهادى و أنّهم المهتدون، لعنه اللّه و من تبعه من الملعونين المردودين.

تنبيهان

اشاره

:

الاول

اعلم أنّ الشارح المعتزلى قد أطال الكلام فى شرح هذا الكلام لأمير المؤمنين عليه السّلام و ذكر من مناقب عمر على زعمه و مثالبه و مطاعنه و الأخبار العاميه الوارده فى شأنه و من سيره و أخلاقه و كلماته فصلا طويلا أورث الاطناب المملّ للناظرين حتى صار شرح هذا الكلام مجلّدا منفردا من مجلّدات شرحه للنهج و هو المجلّد الثانى عشر منه.

و لما رأيت أنّ نقل ما أتى به و جرحه و الاعتراض عليه حسبما جرت عليه عادتنا فى الشرح يحتاج إلى مجلّد مستقلّ و بسط بسيط يشمئزّ منه الطباع و يملّ الأذهان طوينا عن التعرّض له كشحا و لكنّى أقول إجمالا:

أما سير عمر و أخلاقه و أطواره فالعمر أعزّ و أنفس من أن يصرف إلى ذكرها و يضيع فى بيان مثلها.

ص:۳۸۷

و أمّا مطاعنه و مثالبه فهى صحيحه لا ريب فيها و أجوبه قاضى القضاه عنها مندفعه بما اعترض به المرتضى عليها فى الشافى حسبما حكاه تفصيلا.

و أمّا مناقشه الشّارح فى بعض تلك الاعتراضات فقد رواها العلامه المجلسى «ره» فى مجلّد الفتن من البحار و لا حاجه لنا إلى نقلها و من أراد الاطلاع عليها فليراجع إلى محالّه الّتى نبّهنا عليها.

و أمّا الأحاديث الّتى رواها فى فضل عمر موضوعه مجهوله مجعوله، و آثار الوضع عليها ظاهره واضحه و قد مرّ الاشاره إلى بعضها فى شرح الكلام المأتين و التاسع نعم قد ذكر الشارح فى تضاعيف كلامه فى المقام أخبارا عاميّه صريحه فى حقيّه خلافه أمير المؤمنين عليه السّلام و بطلان خلافه غيره، و اتبعها بكلام طويل جرى بينه و بين النّقيب أبى جعفر و هو كلام لطيف كاشف عن سوءات عمر و فضايحه و عن كفره و نفاقه و كونه فى مقام الاعتراض على ما يقوله رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و المعارضه له و عن أنّ عمده نظره فيما أسّسه و أتى به إنّما كانت إلى حبّ السلطنه و الرّياسه لا الاشفاق على الاسلام و الامّه كما يزعمه العامّه، فأحببت نقل هذا الكلام على طوله لأنّه من لسان من هواه مع عمر أثبت و أقوى و ألذّ و أحلى فأقول:

قال الشّارح بعد ما ذكر طائفه من الأخبار الدّاله على خلافه أمير المؤمنين ما هذا لفظه:

سألت النّقيب أبى «أباظ» جعفر يحيى بن محمّد بن أبى زيد و قد قرأت عليه هذه الأخبار فقلت له: ما أراها إلاّ تكاد تكون دالّه على النّص و لكنّى أستبعد أن يجتمع الصحابه على دفع نصّ رسول اللّه على شخص بعينه كما استبعدنا من الصحابه على ردّ نصّه على الكعبه و شهر رمضان و غيرهما من معالم الدّين.

فقال: أبيت إلاّ ميلا إلى المعتزله.

ثمّ قال: إنّ القوم لم يكونوا يذهبون إلى أنّها من معالم الدّين و انّها جاريه مجرى العبادات الشرعيه كالصّلاه و الصّوم و لكنّهم كانوا يجرونها مجرى الامور

الدّنيويّه مثل تأمير الأمراء و تدبير الحروب و سياسه الرّعيه و ما كانوا بهذا الأمر و أمثال هذا من مخالفه نصوصه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إذا رأوا المصلحه فى غيرها ألا تراه كيف نصّ على إخراج أبى بكر و عمر فى جيش اسامه و لم يخرجا لما رأيا أنّ فى مقامهما مصلحه للّه و له صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و للملّه و حفظا للبيضه و دفعا للفتنه.

و قد كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يخالف و هو حىّ فى أمثال ذلك فلا ينكره و لا يرى به بأسا.

أ لست تعلم أنّه نزل فى غزوه بدر منزلا على أن يحارب قريشا فيه فخالفته الأنصار و قالت له: ليس الرأى فى نزولك هذا المنزل فاتركه و أنزل فى منزل كذا فرجع إلى آرائهم.

و هو الّذى قال للأنصار عام قدم إلى المدينه: لا توبروا النّخل، فعملوا على قوله فخاست نخلهم فى تلك السّنه و لم تثمر حتّى قال لهم أنتم أعرف بأمر دنياكم و أنا أعرف بأمر دينكم و هو الذى أخذ الفداء من اسارى بدر فخالفه عمر فرجع إلى تصويب رأيه بعد أن فات الأمر و خلص الاسارى و رجعوا إلى مكّه.

و هو الّذى أراد أن يصالح الأحزاب على ثلث تمر المدينه فرجعوا عنه فأتى سعد بن معاذ و سعد بن عباده و خالفاه فرجع إلى قولهما.

و قد كان قال صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأبى هريره: اخرج فناد فى الناس من قال لا إله إلّا اللّه مخلصا بها قلبه دخل الجنّه، فأخبر أبو هريره عمر بذلك فدفعه فى صدره حتى وقع على الأرض فقال: لا تقلها فانّك إن تقلها يتكلوا عليها و يدعوا العمل فأخبر أبو هريره رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بذلك فقال: لا تقلها و خلّهم يعملون فرجع إلى قول عمر.

و قد أطبقت الصّحابه إطباقا واحدا على ترك كثير من النصوص لما رأوا المصلحه فى ذلك كاسقاطهم سهم ذوى القربى و إسقاطهم سهم المؤلفه قلوبهم و هذان الأمران أدخل فى باب الدّين منهما فى باب الدّنيا.

ص:۳۸۹

و قد عملوا بارائهم امورا لم يكن لها ذكر فى السّنه، كحدّ الخمر فانهم عملوه اجتهادا و لم يحدّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم شاربى الخمر و قد شربها الجمّ الغفير فى زمانه بعد نزول آيه التحريم، و لقد كان أوصاهم فى مرضه أن اخرجوا نصارى نجران من جزيره العرب فلم يخرجوهم حتّى مضى مده من خلافه عمر و عملوا فى أيام أبى بكر برأيهم فى ذلك و استصلاحهم، و هم الّذين هدموا المسجد بمدينه و حوّلوا المقام بمكّه و عملوا بمقتضى ما يغلب فى ظنونهم من المصلحه و لم يقفوا مع موارد النّص حتى اقتدى بهم الفقهاء من بعد، فرجّح كثير منهم القياس على النص حتى استحالت الشريعه و صار أصحاب القياس أصحاب شريعه جديده.

قال النقيب: و اكثر ما كانوا يعملون بارائهم فيما يجرى مجرى الولايات و التأمير و التدمير و تقرير قواعد الدّوله و ما كانوا يقفون مع نصوص رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و تدبيراته اذا رأوا المصلحه فى خلافها، كانهم يقيدون نصوصه المطلقه بقيد غير مذكور لفظا و لأنهم كانوا يفهمونه من قراين أحواله و تقدير ذلك القيد افعلوا كذا إن رأيتموه مصلحه.

فأما مخالفتهم فيما هو محض الشرع و الدّين و ليس بمتعلق بامور الدّنيا، فانه يقل جدّا نحو أن يقول: الوضوء شرط فى الصلاه، فيجمعوا على ردّ ذلك و يجيزوا الصلاه من غير وضوء، أو يقول: صوم شهر رمضان واجب، فيطبقوا على مخالفه ذلك و يجعلوه شوالا عوضا عنه، فانه بعيد إذ لا غرض لهم فيه و لا يقدرون على اظهار مصلحه عثروا عليها خفيت عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم.

و القوم الذين كانوا قد غلب على ظنونهم أنّ العرب لا تطيع عليا، فبعضها للحسد، و بعضها للوتر و الثار، و بعضها لاستحداثهم سنه عليه السّلام، و بعضها لاستطالته عليهم و رفعه عنهم، و بعضها كراهيه اجتماع النبوه و الخلافه فى بيت واحد، و بعضها للخوف من شده وطئه و شدته فى دين اللّه، و بعضها لرجاء تداول قبايل العرب الخلافه اذا لم يقتصر بها على بيت مخصوص عليه فيكون رجاء كل حىّ لوصولهم إليها ثابتا

ص:٣٩٠

مستمرّا، و بعضها يبغضه لبغضهم من قرابته لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هم المنافقون من النّاس و من فى قلبه زيغ من أمر النّبوه.

فأصفق الكلّ اصفاقا واحدا على صرف الأمر لغيره، فقال رؤساؤهم بانّا خفنا الفتنه و علمنا أنّ العرب لا تطيعه و تتركه و تأوّلوا عند أنفسهم النّص و قالوا إنّه النّص و لكن الحاضر يرى ما لا يرى الغايب و الغايب قد يترك لأجل المصلحه الكليّه.

و أعانهم إلى ذلك مسارعه الأنصار إلى ادّعائهم الأمر و إخراجهم سعد بن عباده من بيته و هو مريض لينصبوه خليفه فيما زعموا، و اختلط النّاس و كثر الخبط و كادت الفتنه أن يضطرم نارها فوثب رؤساء المهاجرين و بايعوا ابا بكر و كانت فلته كما قال قائلهم و زعموا أنّهم أطفئوا نائره الأنصار.

فمن سكت من المسلمين و اغضى و لم يتعرض فقد كفاهم أمر نفسه، و من قال سرّا أو جهرا أو فلانا قد كان رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ذكره أو نصّ عليه أو أشار إليه أسكتوه فى الجواب بأنّا بادرنا إلى عقد البيعه مخافه الفتنه.

و اعتذروا عنده ببعض ما تقدّم، إما أنّه حديث السّن، أو تبغّضه للعرب لأنّه وترها و سفك دماءها، أو لأنّه صاحب زهو و تيه، أو كيف يجتمع الخلافه و النبوّه فى غرس واحد.

بل قد قالوا فى العذر ما هو أقوى منها و آكد قالوا: أبو بكر أقوى على هذا الأمر منه لا سيّما و عمر يعضده و يساعده و العرب يحبّ ابا بكر و يعجبها لينه و رفقه و هو شيخ مجرّب للأمور لا يحسده أحد و لا يحقد عليه أحد و لا يبغضه أحد، و ليس بذى شرف فى النسب فيشمخ على النّاس بشرفه، و لا ذى قربى من رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فيدلّ بقربه و دع ذا كلّه فانّه فضل مستغنى عنه.

قالوا: لو نصبنا عليّا ارتدّ النّاس عن الاسلام و عادت الجاهليّه كما كانت فأيّما أصلح فى الدّين الوقوف مع النّص المفضى إلى ارتداد الخلق و رجوعهم إلى الأصنام و الجاهليه؟ أم العمل بمقتضى الأصلح و استبقاء الاسلام و استدامه العمل بالدّين و إن

كان فيه مخالفه النّص؟ قال: و سكت النّاس عن الانكار لأنّهم كانوا متفرّقين.

فمنهم من هو مبغض شانئ لعليّ فالذى ثمّ من صرف الأمر عنه قرّه عينه و برد فؤاده.

و منهم ذو الدّين و صحّه اليقين إلّا أنّه لما رأى كبراء الصحابه قد اتّفقوا على صرف الأمر عنه ظنّ أنهم إنما فعلوا ذلك خلاف النصّ من رسول اللّه بنسخ ما قد كان سمعه من النصّ على أمير المؤمنين لا سيما ما رواه أبو بكر من قول النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم الأئمه من قريش، فانّ كثيرا من الناس توهموا أنه ما ينسخ النصّ الخاص و أنّ معنى الخبر أنكم مجازون فى نصب إمام من قريش من أىّ بطون قريش كان فانه يكون إماما.

و اكد أيضا فى نفوسهم رفض النصّ الخاصّ ما سمعوه من قول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم ما رواه «رءاه ظ» المسلمون حسنا فهو عند اللّه حسن، و قوله: سألت اللّه أن لا يجمع امتى على ضلال فأعطانيها فأحسنوا الظنّ بعاقدى البيعه و قالوا: هؤلاء أعرف بأغراض رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من كلّ أحد فأمسكوا و كفّوا عن الانكار.

و منهم فرقه اخرى و هم أكثرون الأعراب و جفاه طغام أتباع كلّ ناعق يميلون مع كل ريح، فهؤلاء مقلّدون لا يسألون و لا ينكرون و لا يبحثون و هم مع امرائهم و ولاتهم لو أسقطوا عنهم الصّلاه الواجبه لتركوها.

فلذلك محق النصّ و خفى و درس و قويت كلمه العاقدين لبيعه أبى بكر.

و قواها زياده على ذلك اشتغال علىّ و بنى هاشم برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و اغلاق بابهم عليهم و تخليتهم الناس يعملون ما شاءوا و أحبّوا من غير مشاركه لهم فيما هم فيه، لكنهم أرادوا استدراك ذلك بعد ما فات، و هيهات الفايت لا رجعه له.

و أراد علىّ بعد ذلك نقض البيعه فلم يتم له ذلك، و كانت العرب لا ترى الغدر و لا ينقض البيعه صوابا كانت أو خطاء، و قد قالت له الأنصار و غيرها: أيها الرّجل لو دعوتنا

إلى نفسك قبل البيعه لما عدلنا بك أحدا و لكنا قد بايعنا فكيف السبيل إلى نقض البيعه بعد وقوعها.

قال النّقيب: و ممّا جرء عمر على بيعه أبى بكر و العدول عن علىّ عليه السّلام مع ما كان يسمعه من الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى أمره أنه أنكر مرارا على رسول اللّه أمورا اعتمدها فلم ينكر عليه رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إنكاره بل رجع فى كثير منها إليه أشار عليه بأمور كثيره نزل القرآن فيها بموافقته فأطمعه ذلك فى الاقدام على اعتماد كثير من الامور التى كان يرى فيها المصلحه ممّا هى خلاف النّص.

و ذلك نحو إنكاره الصّلاه على عبد اللّه بن ابىّ المنافق، و إنكاره فداء اسارى بدر، و إنكاره عليه تبرّج نسائه للنّاس، و إنكاره قضيه الحديبيه، و إنكاره أمان العباس لأبى سفيان بن حرب، و إنكاره واقعه أبى حذيفه بن عتبه، و إنكاره أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بالنداء من قال: لا إله إلا اللّه دخل الجنّه، و إنكاره أمره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بذبح النّواضح، و إنكاره على النساء هيبتهنّ له دون رسول اللّه إلى غير ذلك من أمور كثيره تشتمل عليها كتب الحديث.

و لو لم يكن إلاّ إنكاره قول رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى مرضه: ائتونى بدواه و كتب أكتب لكم ما لا تضلّون بعدى، و قوله ما قال و سكوت رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم عنه و أعجب الأشياء أنّه قال ذلك اليوم: حسبنا كتاب اللّه، فافترق الحاضرون من المسلمين فى الدّار فبعضهم يقول: القول ما قال عمر، فقال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و قد كثر اللغط و علت الأصوات: قوموا عنّى فما ينبغى لنبىّ أن يكون عنده هذا التّنازع.

فهل بقى للنبوّه مزيّه أو فضل إذا كان الاختلاف قد وقع بين القولين و ميل المسلمين بينهما فرجّح قوم هذا و قوم هذا أ فليس ذلك دالا على أنّ القوم سوّوا بينه و بين عمر و جعلوا القولين مسأله خلاف ذهب كلّ فريق منهم إلى نصره واحد منهما كما يختلف اثنان من عرض المسلمين فى بعض الأحكام فينصر قوم هذا و ينصر ذاك آخرون

فمن بلغت قوّته و همّته إلى هـذا كيف ينكر منه أن يبايع أبا بكر لمصلحه رآها و يعدل عن النّص و من الّذى ينكر عليه ذلك و هو فى القول الّذى قاله للرسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى وجهه غير خائف من الأنصار و لا أنكر عليه رسول اللّه و لا غيره و هو أشدّ من مخالفه النّص فى الخلافه و أفظع و أشنع.

قال النّقيب: على أنّ الرّجل ما أهمل أمر نفسه بل أعدّ أعذارا و أجوبه.

و ذلک لأنّه قال لقوم عرضوا له الحديث النّص أنّ رسول اللّه رجع عن ذلک باقامته ابا بكر فى الصّلاه مقامه و أوهمهم أنّ ذلك جار مجرى النّص عليه بالخلافه، و قال يوم السّقيفه: أيّكم يطيب نفسا أن يتقدّم قدمين قدّمهما رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الصّلاه.

ثمّ أكّد ذلک بأن قال لأبى بكر و قد عرض عليه البيعه: أنت صاحب رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى المواطن كلّها شدّتها و رخاتها، رضيک لديننا أفلا نرضاک لدنيانا.

ثمّ عاب عليّا بخطبه بنت أبى جهل فأوهم أنّ رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كرهه لذلك و وجد عليه و أرضاه عمرو بن العاص فروى حديثا افتعله و اختلقه على رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: سمعته يقول: إنّ آل أبى طالب ليسوا لى بأولياء إنّما وليّى اللّه و صالح المؤمنين فجعلوا ذلك كالناسخ لقوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم من كنت مولاه فهذا مولاه.

قلت للنقيب: أيصحّ النّسخ فى مثل هذا أليس هذا نسخا للشىء قبل تقضّى وقته؟ فقال: سبحان اللّه من أين تعرف العرب هذا و أنّى لها أن يتصوّره فضلا عن أن تحكم بعدم جوازه فهل يفهم حذاق الأصوليّين هذه المسأله فضلا عن حمقى العرب؟ هؤلاء قوم ينخدعون بأدنى شبهه و يستمالون بأضعف سبب و يبنى الامور معهم على ظواهر النّصوص و أوائل الأدلّه و هم أصحاب جمل و تقليد لا أصحاب تفصيل و نظر.

قال: ثمّ أكّد حسن ظنّ النّاس بهم أن خلعوا أنفسهم عن الأموال و زهدوا فى

فى متاع الدّنيا و زخرفها و سلكوا مسلك الرّفض لزينتها و الرّغبه و القناعه بالتّطفيف النّزر منها و أكلوا الخشن و لبسوا الكرابيس.

و لمّا ألقت إليهم أفلا ذ كبدها وفّروا الأمول على النّاس و قسّموها بينهم لم يتدنّسوا منها بقليل و لا كثير فمالت إليهم القلوب و أحبّتهم النّفوس، و حسنت فيهم الظنّون و قال من كانت فى نفسه شبهه منهم أو وقفه فى أمرهم: لو كانت هؤلاء قد خالفوا النّص لهوى أنفسهم لكانوا أهل الدّنيا و بسط عليهم الميل إليها و الرغبه فيها و الاستيثار بها، و كيف يجمعون على أنفسهم بين مخالفه النصّ و ترك لذّات الدنيا و ماربها، فيخسروا الدّنيا و الاخره، و هذا لا يفعله عاقل و ذو لباب و آراء صحيحه.

فلم يبق عند أحد شكّ فى أمرهم و لا ـ ارتياب لفعلهم و ثبت العقائد على ولائهم و تصويب أفعالهم و نسو الـذّه الرّياسه و أن أصحاب الهمم العاليه لا يلتفتون إلى الماكل و المشرب و المنكح و إنّما يريدون الحكم و الرياسه و نفوذ الأمر كما قال الشاعر:

و قد رغبت عن لذّه المال أنفس و ما رغبت عن لذّه الأمر و النهى

قال: و الفرق بين الرّجلين و بين الثالث ما اصيب الثالث و قتل تلك القتله و خلعه النّاس و حصروه و ضيّقوا عليه بعد أن توالى إنكارهم أفعاله فى وجهه و فسّقوه و ذلك لأنّه استأثر هو و أهله بالأموال و انغمسوا فيها و استبدّوا بها فكانت طريقته و طريقتهم مخالفه لطريقى الأوّلين، فلم تصبر العرب على ذلك.

و لو كان عثمان سلك مسلك عمر فى الزّهد و جمع النّاس، و ردع الأمراء و الولاه عن الأهوال، و تجنب استعمال أهل بيته، و وفّر أعراض الدّنيا و ملاذها و شهواتها على الناس زاهدا فيها تاركا لها معرضا عنها لما ضرّه شىء قطّ و لا أنكر عليه أحد قطّ و لو حوّل الصّلاه من الكعبه إلى بيت المقدس بل لو أسقط عن الناس إحدى الصلاه الخمس و اقتنع منهم بأربع.

و ذلك لأنّ همم الناس مصروفه إلى الدّنيا و الأموال فاذا وجدوها سكتوا و إذا نفدوها هاجوا و اضطربوا.

أ لست ترى رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كيف قسّم قسايم هو اذن على المنافقين و على أعدائه الّذين يتمنّون قتله و موته و زوال دولته فلمّا اعطوه أحبّوه إمّا كلّهم أو أكثرهم، و من لم يحبّه منهم بقلبه جاهله و داره و كفّ عن إظهار عداوته و الاجلاب عليه.

و لو أنّ أمير المؤمنين عليه السّلام صانع أصحابه بالمال و إعطاء الوجوه و الرّؤساء لكان أمره إلى الانتظام أقرب، و لكنّه رفض جانب التّدبير الذى بنوا و آثر لزوم الدّين و تمسّك بأحكام الشّريعه، و الملك أمر آخر غير الدّين فاضطرب عليه أصحابه و هرب كثير منهم إلى عدوّه.

قال الشّارح المعتزلى: و قد ذكرت فى هذا الفصل خلاصه ما حفظته عن النقيب أبى جعفر و لم يكن إماميّ المذهب و لا كان يبرء من السّلف و لا يرتضى قول المسرفين من الشّيعه، و لكنّه كلام أجراه على لسانه البحث و الجدل بينى و بينه على أنّ العلوى لو كان كراميّا لابدّ أن يكون عنده نوع من تعصّب و ميل على الصحابه و إن قلّ، انتهى.

و أقول: للّه درّ النقيب فلقد أجاد فيما أفاد و جانب العصبيه و العناد و أبان عن مخّ ما يقوله الفرقه الحقّه الاماميه و تذهب إليه و تدين به ببيان ليس فوقه بيان، و قد اتّضح بما ذكره كلّ الوضوح أنّ عمر كان دائما فى مقام المعارضه لرسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و الطعن و الازراء عليه و الرّد لأقواله و أفعاله فى حياته صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و بعد موته، و أنه أنكر النصّ على خلافه أمير المؤمنين عليه السّلام و أوّله بتأويلات سخيفه بأحاديثه المختلقه المجعوله و معاذيره الباطله، كما اتّضح أنّ نكته زهده فى الدّنيا إنما كانت حبّ الملك و الرّياسه و نفوذ الأمر لا الزّهد الحقيقى الذى أوهمه للناس و ظنه فى حقّه الهمج الرّعاء، فويل له ثمّ ويل له من ديّان يوم الدّين، و لعنه اللّه على جميع الظالمين و الغاصبين لحقّ آل محمّد سلام اللّه عليهم أجمعين.

ص:۳۹۶

التنبیه الثانی

قد ظهر لک بما حققناه و اتّضح لک کلّ الوضوح أن هذا الکلام الذی نحن فی شرحه إن کان نظره علیه السّلام فیه إلی عمر فلیس هو ثناءله کما توهّمه الشارح المعتزلی و غیره، و إن کان إشاره إلی أبی بکر کما زعمه الشارح البحرانی فلا یکون ثناء له أیضا.

و أقول تأکیدا لهذا المعنی: کیف یمکن أن یمدحهما أمیر المؤمنین مع ما صدر عنهما من الالحاد و الارتداد و الشّقاق و النّفاق و المحادّه للّه عزّ و جلّ و لرسوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم و لأولیائه علیهم السّلام و اتیانه من الکبائر و الجرائر العظیمه الّتی لا یحصیها الألسنه و الأفواه و لا یحیط بها الدّفاتر و الأقلام و قد أفصح عنها أئمّتنا الأطهار فی أخبارهم و صرّح بها علماؤنا الأبرار فی زبرهم و آثارهم.

و أوّل من أبدی سوآتهما بعد اللّه و بعد رسوله هو أمیر المؤمنین علیه السّلام فاحتذی حذوه ذرّیته البرره و شیعته الطیّبه و سلکوا مسلکه و کلماته المتضمّنه للعنهما و الطّعن و القدح و الازراء علیهما و التّظلم و الشکوی منهما فی النّهج و غیره کثیره جدّا.

و أکثرها احتواء لذلک دعاؤه المعروف بدعاء صنمی قریش الّذی کان یواظب علیه السّلام علیه فی قنوته و سایر أوقاته، و قد رواه غیر واحد من أصحابنا قدّس اللّه أرواحهم فی مؤلّفاتهم، و أحببت نقله هنا لکونه أنقض لظهر النّاصبین و أرغم أنف المعاندین و أبطل لزعم من توهّم ثناء أمیر المؤمنین لهذین الذین لا حریجه لهما فی الدّین.

فأقول و باللّه التوفیق:

فی کتاب البلد الأمین و جنّه الأمان الواقیه المشتهر بالمصباح للشّیخ العالم الفاضل الکامل إبراهیم بن علی بن الحسن بن محمّد الکفعمی رضی اللّه عنه إنّ هذا الدّعاء رفیع الشّأن عظیم المنزله، و رواه عبد اللّه بن عبّاس عن علیّ علیه السّلام أنّه کان یقنت به و قال: إنّ الدّاعی به کالرّامی مع النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فی بدر و احد و حنین بألف ألف سهم و هو:

اللّهمّ صلّ على محمّد و آل محمّد و العن صنمى قريش وجبتيها و طاغوتيها و افكيها و ابنتيها اللّذين خالفا أمرک، و أنكرا وحيک و جحدا أنعامک، و عصيا رسولک، و قلّبا دينک، و حرّفا کتابک، و عطلا أحکامک، و أبطلا فرائضک، و ألحدا فى آياتک و عاديا أولياءک، و واليا أعداءک، و خرّبا بلادک، و أفسدا عبادک.

اللّهمّ العنهما و اتباعهما و أولياءهما و أشياعهما و محبّيهما فقد أخربا بيت النبوّه و ردما بابه و نقضا سقفه، و ألحقا سماءه بأرضه و عاليه بسافله، و ظاهره بباطنه، و استأصلا أهله، و أبادا أنصاره، و قتلا أطفاله، و أخليا منبره من وصيّه، و داريا علمه، و جحدا إمامته، و أشركا بربّهما، فعظّم ذنبهما، و خلّدهما فى سقر، و ما أدريک ما سقر لا تبقى و لا تذر.

اللّهمّ العنهم بعدد كلّ منكر أتوه، و حقّ أخفوه، و منبر علوه، و مؤمن ارجوه، و منافق ولوه، و ولىّ آذوه، و طريد آووه، و صادق طردوه، و كافر نصروه و إمام قهروه، و فرض غيّروه، و أثر أنكروه، و شرّ آثروه، و دم أراقوه، و خبر بدّلوه، و كفر نصبوه، و إرث غصبوه، و فىء اقتطعوه، و سحت أكلوه، و خمس استحلّوه، و باطل أسّسوه، و جور بسطوه، و نفاق أسرّوه، و غدر أضمروه، و ظلم نشروه، و وعد أخلفوه، و أمان خانوه، و عهد نقضوه، و حلال حرّموه، و حرام أحلّوه، و بطن فتقوه، و جنين أسقطوه، و ضلع دقّوه، و صکّ مزقوه، و شمل بدّدوه و عزيز أذلّوه، و ذليل أعزّوه، و حقّ منعوه، و كذب دلّسوه، و حكم قلّبوه، و إمام خالفوه.

اللّهمّ العنهم بكلّ آيه حرّفوها، و فريضه تركوها، و سنّه غيّروها، و رسوم منعوها، و أحكام عطّلوها، و بيعه نكثوها، و دعوى أبطلوها، و بينه أنكروها، و حيله أحدثوها، و خيانه أوردوها، و عقبه ارتقوها، و دباب دحرجوها، و ازياف لزموها، و شهادات كتموها، و وصيّه ضيّعوها اللّهمّ العنهما فى كمون السرّ و ظاهر العلانيه لعنا كثيرا أبدا دائما دائبا

سرمدا لا ـ انقطاع لأمده، و لا ـ نفاد لعدده، لعنا يغدو أوّله و لا يروح آخره، لهم و لأعوانهم و أنصارهم و محبّيهم و مواليهم و المسلمين لهم و المائلين إليهم و النّاهضين باحتجاجهم و المقتدين بكلامهم و المصدّقين بأحكامهم.

ثمّ قل أربع مرّات:

اللّهمّ عذّبهم عذابا يستغيث منه أهل النّار آمين ربّ العالمين.

بيان

قال الشّيخ عند نقله هذا الدّعاء من غوامض الأسرار و كرايم الأذكار و كان أمير المؤمنين عليه السّلام مواظبا عليه فی ليله و نهاره و أوقات أسحاره.

قال شارح هذا الدّعاء الشيخ العالم أبو السّعادات أسعد بن عبد القادر فی كتابه رشح البلاء فی شرح هذا الدّعاء: «الصّنمان» الملعونان هما الفحشاء و المنكر و إنّما شبّههما بالجبت و الطّاغوت لوجهين: إمّا لكون المنافقين يتبعونهما فی الأوامر و النواهی الغير المشروعه كما اتّبع الكفّار هذين الصّنمين، و إمّا لكون البراءه منهما واجبه لقوله تعالی: «فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطّاغُوتِ وَ يُؤْمِنْ بِاللّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَهِ الْوُثْقی ».

و قوله «الّذين خالفا أمرك» إشاره إلی قوله تعالی «يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ » فخالفا اللّه و رسوله فی وصيّه بعد ما سمعا من النّص عليه ما لا ـ يحتمله هذا المكان، و منعاه من حقّه فضلّوا و أضلّوا و هلكوا و أهلكوا و «إنكارهما الوحی» إشاره إلی قوله تعالی «بَلِّغْ ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَما بَلَّغْتَ رِسالَتَهُ » و «جحودهما الانعام» إشاره إلی أنّه تعالی بعث محمّدا صلّی اللّه عليه و آله و سلّم رحمه للعالمين ليتّبعوا أوامره و يجتنبوا نواهيه، فاذا أبوا أحكامه و ردّوا كلمته فقد جحدوا نعمته

و كانوا كما قال سبحانه «كُلَّما جاءَهُمْ رَسُولٌ بِما لا تَهْوى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقاً كَذَّبُوا وَ فَرِيقاً يَقْتُلُونَ ».

و أمّا «عصيانهما الرّسول صلّى اللّه عليه و آله و سلّم» فلقوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: يا علىّ من أطاعك فقد أطاعنى و من عصاك فقد عصانى، و أمّا «قلبهما الدّين» فهو إشاره إلى ما غيّراه من دين اللّه كتحريم عمر المتعتين و غير ذلك ممّا لا يحتمله هذا المكان.

و قوله «و حرّفا كتابك» يريد به حمل الكتاب على خلاف مراد الشّرع و ترك أوامره و نواهيه، «و محبتهما الأعداء» إشاره إلى الشجره الملعونه بنى اميّه و محبّتهما لهم حتّى عهدا لهم أمر الخلافه من بعدهما، و جحدهما الالاء كجحدهما النّعماء و قد مرّ ذكره، و «تعطيلهما الأحكام» يعلم ممّا تقدّم و يأتى و كذا إبطال الفرائض.

و «الالحاد فى الدّين» الميل عنه و «معاداتهما الأولياء» إشاره إلى قوله تعالى «إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ » - الايه، و «تخريبهما البلاد و إفسادهما العباد» بما هدموا من قواعد الدّين و تغييرهم أحكام الشّريعه و أحكام القرآن و تقديم المفضول على الأفضل.

و قوله «فقد أخربا بيت النّبوه» إشاره إلى ما فعله الأوّل و الثّانى مع علىّ و فاطمه من الايذاء و أرادا إحراق بيت علىّ بالنار و قادوه قهرا كالجمل المخشوش و ضغطا فاطمه فى بابها حتّى اسقطت بمحسن و أمرت أن تدفن ليلا لئلّا يحضر الأوّل و الثانى جنازتها و غير ذلك من المناكير.

و عن الباقر عليه السّلام ما اهرقت محجمه دم إلّا و كان وزرها فى أعناقهما إلى يوم القيامه من غير أن ينتقص من وزر العالمين شيء، و سئل زيد بن علىّ بن الحسين و قد أصابه سهم فى جبينه: من رماك به؟ قال: هما رميانى هما ضلانى.

و أمّا «المنكرات التى أتوها» فكثيره جدّا و غير محصوره عدّا حتى روى

أنّ عمر قضى فى الجدّه بسبعين قضيّه غير مشروعه، و قد ذكر العلاّمه قدّس اللّه سرّه فى كتاب كشف الحقّ و نهج الصّدق فمن أراد الاطلاع على جمله من مناكرهم و ما صدر من الموبقات من أوّلهم إلى آخرهم فعليه بالكتاب المذكور و كذا كتاب الاستغاثه فى بدع الثلاثه، و كذا كتاب مطالب العواصب فى مثالب النّواصب، و كتاب الفاضح و كتاب صراط المستقيم و غير ذلك ممّا لا يحتمل المكان ذكر الكتب فضلا عما فيها.

و «الحقّ المخفى» إشاره إلى فضايل علىّ عليه السّلام و ما نصّ عليه النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى الغدير و كحديث الطّاير و قوله صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لأعطينّ الرّايه غدا الحديث و حديث السّطل و المنديل و هوى النّجم فى داره و نزول هل أتى فيه و غير ذلك مما لا يتسع لذكره هذا الكتاب.

و «ارجاؤهم المؤمن» إشاره إلى أصحاب علىّ عليه السّلام كسلمان و مقداد و عمّار و أبى ذر، و الارجاء التأخير و منه قوله تعالى «أَرْجِهْ وَ أَخاهُ » مع أنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كان يقدم هؤلاء و أشباههم على غيرهم.

و «توليتهم المنافق» إشاره إلى معاويه و عمرو بن العاص و المغيره بن شعبه و الوليد بن عقبه و عبد اللّه بن أبى سرح و النعمان بن بشير، و «ايذاؤهم الولىّ» يعنى عليا عليه السّلام و «ايواؤهم الطريد» هو الحكم بن أبى العاص طرده النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فلما تولّى عثمان آواه، و «طردهم الصادق» إشاره إلى أبى ذر و طرده عثمان إلى الرّبذه و قد قال النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم فى حقه: ما أظلّت الخضراء و لا أقلّت الغبراء الحديث و «نصرهم الكافر» إشاره إلى كلّ من خذل عليا و حادّ اللّه سبحانه و رسوله و هو سبحانه يقول «لا تَجِدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ يُوادُّونَ مَنْ حَادَّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ » الايه و «الامام المقهور» منهم يعنى نفسه عليه السّلام.

قوله عليه السّلام: «و فرض غيّروه» تغييرهم الفرض اشاره إلى ما روى عنه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنه رأى ليله الاسرى مكتوبا على ورقه من آس: أنى افترضت محبه علىّ على امتك فغيّروا فرضه و مهّدوا لمن بغّضه و سبّه حتى سبّوه على منابرهم ألف شهر.

و «الاثر الذى أنكروه» إشاره إلى استيثار النبىّ عليّا من بين أفاضل أقاربه و جعله أخا و وصيا و قال له أنت منّى بمنزله هارون من موسى أو غير ذلك، ثمّ بعد

ذلک کلّه أنکروه.

و «الشرّ الذی آثروه» هو ایثارهم الغیر علیهم و هو ایثار شرّ مجهول متروک علی خیر مأخوذ و معلوم هذا مثل قوله صلّی اللّه علیه و آله و سلّم: علیّ خیر البشر من أبی فقد کفر.

و «الدّم المهراق» هو جمیع ما قتل من العلویّین لأنّهم أسّسوا ذلک کما ذکرنا من قبل من کلام الباقر علیه السّلام ما اهرقت محجمه دم آه حتّی قیل: اریتکم إنّ الحسین اصیب فی یوم السّقیفه.

و «الخبر المبدّل» منهم عن النّبی صلّی اللّه علیه و آله و سلّم کثیر کقولهم: أبو بکر و عمر سیّدا کهول أهل الجنّه و غیر ذلک ممّا هو مذکور فی مظانّه، و «الکفر المنصوب» هو أنّ النّبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم نصب علیا علما للناس و هادیا فنصبوا کافرا و فاجرا، و «الارث المغصوب» هو فدک فاطمه و إرثها من أبیها، و کذا «الفیء المقتطع» هو فدک و «السّحت المأکول» هی التصرفات الفاسده فی بیت مال المسلمین، و کذا ما حصلوه من ارتفاع فدک من التمر و الشعیر فانها کانت سحتا محضا.

و «الخمس المستحلّ» هو الذی جعله سبحانه لآل محمّد فمنعهم إیاه و استحلّوه حتی اعطی عثمان مروان بن الحکم خمس إفریقیه و کان خمسمائه ألف دینار بغیا و جورا، و «الباطل المؤسّس» هی الأحکام الباطله التی أسّسوها و جعلوها قدوه لمن بعدهم و «الجور المبسوط» هو بعض جورهم الذی مرّ ذکره.

و «النفاق الذی أسرّوه» هو قولهم فی أنفسهم لما نصب النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم علیا علما للخلافه قالوا: و اللّه لا نرضی أن یکون النبوّه و الخلافه فی بیت واحد، فلما توفّی النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم أظهروا ما أسّروه من النفاق، و لهذا قال علیّ علیه السّلام: و الذی فلق الحبّه و برء النسمه ما أسلموا و لکن استسلموا أسرّوا الکفر فلما رأوا أعوانا علیه أظهروه.

و أما «الغدر المضمر» فهو ما ذکرناه من اسرارهم النفاق، و «الظلم المنشور» کثیر أوّله أخذهم الخلافه منه علیه السّلام بعد فوت النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم «و الوعد المخلف» هو ما وعدوا النبیّ صلّی اللّه علیه و آله و سلّم من قبولهم ولایه علیّ و الایتمام به فنکثوه و «الأمان الذی خانوه»

هو ولايه علىّ فى قوله تعالى: إنّا عرضنا الأمانه على السموات و الأرض الايه، و الانسان فيها هم لعنهم اللّه، و «العهد المنقوض» هو ما عاهدهم به النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يوم الغدير على محبه علىّ و ولايته فنقضوا ذلك و «الحلال المحرّم» كتحريم المتعتين، و عكسه كتحليل الفقاع و غير ذلك.

و «البطن المفتوق» بطن عمار بن ياسر ضربه عثمان على بطنه فأصابه الفتق و «الجنين المسقط» هو محسن و «الضلع المدقوق و الصكّ الممزوق» إشاره إلى ما فعلاه مع فاطمه عليهما السّلام من مزق صكّها و دقّ ضلعها، و «الشمل المبدّد» هو تشتيت شمل أهل البيت و كذا شتتوا بين التأويل و التنزيل و بين الثقلين الأكبر و الأصغر.

و «إعزاز الذّليل» و عكسه معاويه و كذا الحقّ الممنوع قد تقدّم ما يدلّ عليه و «الكذب المدلّس» مرّ معناه فى قوله: و خبر بدّلوه و «الحكم المقلّب» مرّ معناه فى أوّل الدّعاء فى قوله عليه السّلام و قلّبا دينك.

و «الايه المحرّفه» مرّ معناه فى قوله: و حرّفا كتابك «و الفريضه المتروكه» هى موالاه أهل البيت لقوله تعالى: «قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلاَّ الْمَوَدَّهَ فِي الْقُرْبى » و «السنّه المغيره» كثيره لا تحصى و «الرّسوم الممنوعه» هى الفىء و الخمس و نحو ذلك و «تعطيل الأحكام» يعلم ممّا تقدّم، و «البيعه المنكوثه» هى نكثهم بيعته كما فعل طلحه و الزّبير و «الدّعوى المبطله» إشاره إلى دعوى الخلافه و فدك، و «البينه المنكره» هى شهاده علىّ و الحسنين عليهم السّلام و أمّ أيمن لفاطمه فلم يقبلوها.

و «الحيله المحدثه» هى اتّفاقهم أن يشهدوا على علىّ بكبيره توجب الحدّ إن لم يبايع.

قوله «و خيانه أوردوها» إشاره إلى يوم السّقيفه لما احتجّ الأنصار على أبى بكر بفضايل، علىّ عليه السّلام و أنّه أولى بالخلافه فقال أبو بكر: صدقتم ذلك

ص:۴۰۳

و لكنّه نسخ بغيره لأنّى سمعت النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم يقول: إنّا أهل بيت أكرمنا اللّه بالنبوّه و لم يرض لنا الدّنيا و إنّ اللّه تعالى لا يجمع لنا بين النبوّه و الخلافه و صدّقه عمر و أبو عبيده و سالم مولى حذيفه على ذلك و زعموا أنّهم سمعوا هذا الحديث من النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كذبا و زورا فشبهوا على الأنصار و الامّه و النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم قال: من كذب علىّ متعمّدا فليتبوّء مقعده من النّار.

و قوله «و عقبه ارتقوها» إشاره إلى أصحاب العقبه و هم أبو بكر و عمر و عثمان و طلحه و الزّبير و أبو سفيان و عتبه بن أبى سفيان و أبو الأعور السّلمى و المغيره بن شعبه و سعد بن أبى وقاص و أبو قتاده و عمرو بن العاص و أبو موسى الأشعرى لعنهم اللّه جميعا اجتمعوا فى غزوه تبوك على كؤد لا يمكن أن يجتاز عليها إلّا فرد رجل أو فرد جمل، و كان تحتها هوّه على مقدار ألف رمح من تعدّى عن المجرى هلك من وقوعه فيها، و تلك الغزوه كانت فى أيام الصّيف و العسكر تقطع المسافه ليلا فرارا من الحرّ فلمّا وصلوا إلى تلك العقبه أخذوا دبابا كانوا هيّئوها من جلد حمار و وضعوا فيها حصى و طرحوها بين يدى ناقه النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم لينفروها به فتلقاه فى تلك الهوّه فيهلك فنزل جبرئيل على النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بهذه الايه: يحلفون باللّه ما قالوا و لقد قالوا كلمه الكفر و كفروا بعد إسلامهم و همّوا بما لم ينالوا، الايه و أخبره صلّى اللّه عليه و آله و سلّم بمكيده القوم فأظهر اللّه تعالى برقا مستطيلا دائما حتى نظر النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم إلى القوم فعرفهم.

و إلى هذه الدّباب التى ذكرناها أشار بقوله «و دباب دحرجوها» و سبب فعلهم هذا مع النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم كثره نصّه على علىّ عليه السّلام بالولايه و الامامه و الخلافه و كانوا من قبل نصّه أيضا يسبونه لأنّ النبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم سلّطه على كلّ من عصاه من طوايف العرب فقتل مقاتليهم و سبى ذراريهم فما من بيت إلّا و فى قلبه(۱) فانتهزوا فى هذه الغزوه الفرصه و قالوا إذا هلك محمّد رجعنا إلى المدينه و نرى رأينا فى هذا الأمر من بعده، و كتبوا بينهم كتابا فعصم اللّه نبيّه منهم و كان من فضيحتهم ما ذكرناه.

۱- (۱) - الظاهر سقوط شىء من هنا. المصحح.

و قوله «و أزياف لزموها» الأزياف جمع زيف و هو الدّرهم الردىّ غير المسكوك الّذى لا ينتفع به أحد شبّه أفعالهم الردّيه بالدّرهم الزيف الذى لا- يظهر فى البقاع و لا- يشترى به متاع فلأفعالهم الفظيعه و أقوالهم الشّنيعه ذكرهم اللّه تعالى فى قوله و الذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعه، الايه و «الشهادات المكتومه» هى ما كتموا من فضايله و مناقبه الذى ذكره النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم و هى كثيره جدّا و غير محصوره عدّا و «الوصيّه المضيعه» هى قول النبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: أوصيكم بأهل بيتى خيرا و أمرهم بالتمسك بالثقلين و أنهما لن يفترقا حتى يردا علىّ الحوض، و أمثال ذلك، انتهى كلامه رفع اللّه مقامه.

اقول: و قد كان الشارح ذكر شرح فقرات الدّعاء بلا مراعاه الترتيب بينها فأوردته على ترتيب تسهيلا للأمر بلا تغيير و تبديل فيما أتاه، هذا.

و قال المحدّث العلاّمه المجلسى فى قوله: و أزياف لزموها، فى بعض النسخ بالراء المهمله جمع ريف بالكسر و هى أرض فيها زرع و خصب و السعه فى المأكل و المشرب و ما قارب الماء من أرض العرب أو حيث الماء و الخضر و الزّرع و لا يخفى مناسبه الكلّ.

الترجمه

از جملۀ كلام بلاغت نظام آن حضرتست مى فرمايد:

خدا راست شهرهاى فلان شخص - بقول بعض شارحين مراد از اين عمر بن الخطاب است، و بقول بعضى غير اوست - پس بتحقيق كه راست گردانيد كجى را و مداوا نمود مرض را، و برپا داشت سنّت را، و باز پس انداخت فتنه را، رفت بزير خاك در حالتى كه پاك لباس بود و كم عيب، رسيد بخير خلافت، و سبقت نمود بشرّ خلافت، ادا كرد بسوى خداى تعالى طاعت و عبادت او را، و پرهيز كرد از او با

ص:۴۰۵

أدا کردن حقّ او، و رحلت نمود از دنیا و واگـذاشت مردمان را در طرق مختلفه و راههای متفرّقه که هـدایت نمی یابـد در آنها شخص گمراه، و یقین تحصیل نمی تواند بکند شخص طالب هدایت.

شارح گوید: اگر نظر إمام علیه السّلام در این کلام بعمر باشد و لفظ فلان کنایه از او باشد چنانچه بعض شرّاح همچنین فهمیده اند باید بتوریه حمل نمود چنانچه عادت أئمه علیهم السّلام در کلماتی که در حقّ خلفای جور وارد شده بر این جاریست.

و من كلام له عليه السّلام و هو المأتان و السابع و العشرون من المختار فى باب الخطب

اشاره

فی وصف بیعته علیه السّلام بالخلافه و قد تقدّم مثله بألفاظ مختلفه و بسطتم یدی فکففتها، و مددتموها فقبضتها، ثمّ تداککتم علیّ تداکّ الابل الهیم علی حیاضها یوم وردها، حتی انقطعت النّعل، و سقطت الرّداء، و وطئ الضّعیف، و بلغ من سرور النّاس ببیعتهم إیّای أن ابتهج بها الصّغیر، و هدج إلیها الکبیر، و تحامل نحوها العلیل، و حسرت إلیها الکعاب.

اللغه

(التّداکّ) الازدحام الشدید مأخوذ من الدّک و هو الدّق و (الهیم) بالکسر

ص:۴۰۶

العطاش و (الورد) بالكسر الشّرب أو الاشراف على الماء دخله أو لم يدخله، و فى بعض النّسخ يوم ورودها و (هدج) يهدج من باب ضرب مشى مشيا ضعيفا مرتعشا قال الفيروز آبادى: الهدجان محرّكه و كغراب مشيه الشّيخ و (تحامل) فى الأمر تكلّفه على مشقّه و (حسرت) أى كشفت عن وجهها و فى نسخه الشّارح البحرانى و حسرت عن ساقها الكعاب و (كعب) الجاريه تكعب من باب ضرب و قعد كعوبا نهد ثديها، و جاريه كعاب وزان سحاب النّاهده الثدى و الجمع كواعب قال تعالى «وَ كَواعِبَ أَتْراباً ».

الاعراب

فاعل بلغ محذوف و قوله: أن ابتهج أن مصدريّه و مدخولها فى تأويل المصدر و محلّ النّصب بنزع الخافض، و مفعول حسرت محذوف بقرينه الكلام و قوله: اليها متعلّق بقوله حسرت على تضمين معنى الشوق و الرّغبه.

المعنى

اعلم أنّ هذا الكلام كما قال الرّضىّ وارد (فى وصف بيعته عليه السّلام بالخلافه و قد تقدّم مثله بألفاظ مختلفه) الظاهر أنّ مراده بما تقدّم ما مرّ فى الكلام المأه و السّابع و الثّلاثين من قوله: قبضت يدى فبسطتموها و نازعتكم يدى فجاذبتموها، و يحتمل أن يكون مراده به ما مرّ فى الخطبه الثالثه و الخمسين من قوله: فتداكّوا علىّ تداكّ الابل الهيم يوم ورودها، و لم يتقدّم فى الكتاب ما يشبه ألفاظ هذا الكلام غير هذين.

نعم تقدّم منّا فى شرح الخطبه السّادسه و العشرين روايه طويله عن كتاب الغارات لابراهيم الثّقفى و الأشبه أن يكون هذا الكلام ملتقطا منها لكنّها مختلفه الألفاظ جدّا كما يظهر بالرّجوع إلى ما تقدّم.

و كيف كان فهذا الكلام منه عليه السّلام وارد مورد الاحتجاج على النّاكثين لبيعته

ص:۴۰۷

و محصّله أنّكم قد كنتم على غايه الحرص و الميل إلى بيعتى مع إباء منّى فمن كان هذا حاله فكيف ينكث و أشار إلى مزيد حرصهم عليها بقوله (و بسطتم يدى فكففتها) شوقا منكم إلى البيعه و تمانعا منّى (و مددتموها فقبضتها) رغبه منكم إليها و استنكافا منّى(ثمّ تداككتم علىّ تداكّ الابل الهيم على حياضها يوم وردها)و هو من تشبيه المحسوس بالمحسوس أى ازدحمتم ازدحاما شديدا يدكّ بعضكم بعضا كما يدكّ الابل العطاش بعضها لبعض على الحياض عند شربها و وجه الشبه مزيد الازدحام.

قال الشّارح البحرانى: و يمكن أن يلاحظ فى وجه الشبه كون ما عنده من الفضايل الجمّه العلميّه و العمليه تشبه الماء و كون المزدحمين عليه فى حاجتهم و تعطّشهم إلى استفاده تلك الفضايل النّافعه لعلّتهم كالعطاش من الابل يوم ورودها انتهى، و الأوّل أظهر و أشبه (۱).

أقول: و فى تخصيص الصغير و الكبير و العليل و الكعاب بالذّكر زياده توكيد و تقرير للغرض المسوق له الكلام، فانّ من شأن الصّغير على ماله من عدم التميز عدم الالتفات و التّوجه إلى كثير من الامور، و من شأن الكبير على ما به من ضعف الكبر عدم المشى إليها، و كذلك المريض على ما فيه من ثقل المرض و من شأن الكعاب الاستحياء عن كشف وجهها لا سيّما فى منتدى الرّجال و بين ملاء النّاس فسرور الأوّل بالبيعه و سعى الثّانيين إليها بالتكلّف و المشقّه، و حسر الرابعه إليها كاشف عن فرط رغبه العامّه و حرصهم عليها فالبيعه الواقعه على هذا الوجه ليس لأحد أن يتخلّف أو ينكث عنه.

كما أشار عليه السّلام إلى ذلك فى كلامه الذى رواه فى الارشاد عن الشعبى قال:

لمّا اعتزل سعد بن أبى وقاص و عبد اللّه بن عمر و محمّد بن سلمه و حسّان بن ثابت و اسامه بن زيد أمير المؤمنين و توقفوا عن بيعته حمد اللّه و أثنى عليه ثمّ قال:

أيّها النّاس إنّكم بايعتمونى على ما بويع عليه من كان قبلى، و انّما الخيار

۱- (۱) - الظاهر سقوط شيء كثير من هنا. المصحح.

للنّاس قبل أن يبايعوا فاذا بايعوا فلا خيار لهم، و إنّ على الامام الاستقامه و على الرّعيّه التسليم، و هذه بيعه عامّه من رغب عنها رغب عن دين الاسلام و اتّبع غير سبيل أهله و لم تكن بيعتكم إيّاى فلته، الحديث، هذا و قد تقدّم تفصيل كيفيّه بيعته عليه السّلام فى شرح الكلام الواحد و التّسعين فليراجع ثمه.

الترجمه

از جملهٔ كلام بلاغت نظام آن حضرتست در تعريف بيعت كردن خلق باو بخلافت مى فرمايد:

و گشاديد دست مرا بجهت بيعت پس نگاه داشتم من آنرا، و كشانديد آنرا بسوى خودتان پس بر چيدم من آن را، بعد از آن ازدحام كرديد بر من مثل ازدحام نمودن شتران عطشان بر سر حوضهاى خود وقت آب خوردن آنها تا اين كه گسيخت بند كفشهاى من و از دوش افتاد عباى من و زير پا مانند ضعيفان و رسيد كار از شدّت شادى مردمان به بيعت من بمقامى كه خوشنود شد بان بيعت بچّها، و مشى مرتعشانه نمود بسوى آن پيرها، و مشى نمود با مشقّت و زحمت بطرف آن مريض ها، و نقاب از رو برداشت بجهت زيادى ميل و رغبت بان دختران نارپستان، و اللّه أعلم بالصواب

و من خطبه له عليه السّلام و هى المأتان و الثامنه و العشرون من المختار فى باب الخطب

اشاره

فانّ تقوى اللّه مفتاح سداد، و ذخيره معاد، و عتق من كلّ

ص:۴۰۹

ملكه، و نجاه من كلّ هلكه، بها ينجح الطّالب، و ينجو الهارب و تنال الرّغائب، فاعملوا و العمل يرفع، و التّوبه تنفع، و الدّعاء يسمع، و الحال هادئه، و الاقلام جاريه، و بادروا بالأعمال عمرا ناكسا و مرضا حابسا، أو موتا خالسا، فإنّ الموت هادم لذّاتكم، و مكدّر شهواتكم، و مباعد طيّاتكم، زائر غير محبوب، و قرن غير مغلوب، و واتر غير مطلوب. قد أعلقتكم حبائله، و تكنّفتكم غوائله، و أقصدتكم معابله، و عظمت فيكم سطوته، و تتابعت عليكم عدوته، و قلّت عنكم نبوته فيوشك أن تغشيكم دواجى ظلله، و احتدام علله، و حنادس غمراته، و غواشى سكراته، و أليم إرهاقه، و دجّو أطباقه، و جشوبه مذاقه، فكأن قد أتاكم بغته فأسكت نجيّكم، و فرّق نديّكم، و عفّى آثاركم، و عطّل دياركم، و بعث ورّاثكم، يقتسمون تراثكم بين حميم خاصّ لم ينفع، و قريب محزون لم يمنع، و آخر شامت لم يجزع. فعليكم بالجدّ و الاجتهاد و التّأهّب و الاستعداد و التّزوّد فى منزل الزّاد، و لا تغرّنّكم الحياه الدّنيا كما غرّت من كان قبلكم من الامم

ص:۴۱۰

الماضيه و القرون الخاليه الّذين احتلبوا درّتها، و أصابوا غرّتها، و أفنوا عدّتها و أخلقوا جدّتها، أصبحت مساكنهم أجداثا، و أموالهم ميراثا، لا يعرفون من أتاهم، و لا يحفلون من بكاهم، و لا يجيبون من دعاهم، فاحذروا الدّنيا(١) فإنّها غدّاره غرّاره خدوع، معطيه منوع، ملبسه نزوع، لا يدوم رخائها، و لا ينقضى عنائها، و لا يركد بلائها. منها فى صفه الزهاد كانوا قوما من أهل الدّنيا و ليسوا من أهلها، فكانوا فيها كمن ليس منها، عملوا فيها بما يبصرون، و بادروا فيها ما يحذرون، تقلّب أبدانهم بين ظهرانى أهل الاخره، يرون أهل الدّنيا يعظّمون موت أجسادهم و هم أشدّ إعظاما لموت قلوب أحيائهم.

اللغه

(السّداد) بالفتح الصّواب من القول و العمل و (ملكه) يملكه من باب ضرب ملكا مثلثه و ملكه بالتحريك احتواه قادرا على الاستبداد به و (النجح) بالضمّ الظفر بالمطلوب و أنجحه اللّه أى أظفر به و (الرّغائب) جمع الرّغيبه و هو الأمر المرغوب فيه و العطاء الكثير و (هدء) هدءا من باب منع سكن و (نكسه)

١- (١) - من قوله (عليه السلام): «كما غرت» إلى قوله «فاحذروا الدّنيا» هذه الجملات كانت ساقطه من النسخه فى الطبعه الاولى و كم له فى هذا الجزء من نظير أصلحناه، نبهنا عليه فى بعض المقام. المصحح.

قلّبه على رأسه كنكّسه بالتشديد و النكس بضـمّتين المدرهمّون من الشّيوخ بعد الهرم أى السّاقطون كثيرا قال تعالى «وَ مَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ ».

و (خلست) الشـىء اختطفته و (الطيه) بالكسر كـالنّيه لفظا و معنى و قـال الشّـارح المعـتزلى: هى منزل السّـفر و (القرن) بالكسر كفوك فى الشّجاعه.

و (الواتر) القاتل و الموتور القتيل الـذى لم يـدرك دمه مأخوذان من الوتر بالكسـر و الفتح و هى الجنايه الّتى يجنيها الرّجل على غيره من قتل أو نهب أو سبى و قد وتره يتره وترا و وترا وتره أفزعه و أدركه بمكروه، و تره ماله نقصه إياه.

و (اعانتكم) فى بعض النّسـخ بغير همزه و (المعابل) جمع معبله و زان مكنسه و هو النّصل العريض الطّويل و (العـدوه) التّعـدى و (نبا) السّـيف عن الضريبه نبوا و نبوه كلّ و لم يؤثر و (يوشك) الأمر أن يكون و أن يكون الأمر بكسر الشّين أى يقرب و لا تفتح شينه إلاّ فى لغه ردّيه و (الظّلل) جمع ظلّه و هى السّـحاب و (احتـدم) النّار التهبت و اشـتدّ حرّها و (الحنادس) جمع حندس و زان زبرج الظلمه.

و (إرهـاقه) بـالرّاء المهمله مصـدر أرهقته أى أعجلته و يقـال أرهقه طغيانـا أغشاه إيّاه و الحق ذلك به، و فى بعض النّسـخ بالزاء المعجمه من زهق الشّـىء بطل و (أطباقه) بالفتـح جمع الطّبق بالتحريك غطاء كلّ شـىء و فى بعض النسخ بالكسـر مصدر أطبقه أى غطاه.

و (جشب) الطّعام من باب ضـرب جشوبه صار جشـيبا و هو السّـيء الماكل و الخشن الغليظ البشع من كلّ شىء و الجشب بالضمّ قشور الرّمان، و فى بعض النّسـخ و خشونه مذاقه بالخاء المعجمه و النون و (الدره) بالكسـر كالدّر بالفتح اللّبن و كثرته و (الجدّه) بكسـر الجيم كالجـد الرّزق و العظمه و (حفـل) القوم حفلا اجتمعوا و المحفل و زان مجلس و مقعـد محل الاجتماع، و الاحتفال بالشىء

الاعتناء به و المبالغه فيه.

و (تقلب) فى بعض النسخ على البناء على الفاعل من باب التفعل و حذف إحدى التائين و فى بعضها على البناء على المفعول و فلان بين ظهرى القوم و (ظهرانيهم) بفتح النون و بين أظهرهم أى فى وسطهم و فى معظمهم.

الاعراب

قوله: مفتاح سداد(۱) و قوله: بها متعلّق بقوله ينجح و تقديمه عليه لقصد الحصر و الفاء فى قوله فاعملوا فصيحه، و جمله و العمل يرفع فى محلّ النصب على الحال و الباء فى قوله بالأعمال للمصاحبه، و الفاء فى قوله: فانّ الموت للتعليل، و قوله:

زائر خبر رابع لأنّ ترك العاطف لحسن الوصف الذى هو من صناعه البلاغه.

و جمله قد أعلقتكم فى محلّ الانتصاب على الحال و قوله: فكأن قد أتاكم مخففه من المثقله مفيده للتقريب و اسمها ضمير شأن مستتر، و قوله: بين حميم متعلّق بقوله يقتسمون لا بقوله أتاكم بغته كما توهّمه الشارح البحرانى و قوله: فعليكم بالجدّ اسم فعل أى خذوه و الزموه قال نجم الأئمه الرّضى: يقال عليك زيدا أى خذه كان الأصل عليك أخذه و قوله: أصبحت مساكنهم فعل ناقص بمعنى صارت و الجمله استينافيّه بيانيّه و مثلها جمله لا يعرفون من أتاهم.

المعنى

اشاره

اعلم أنّ هذه الخطبه الشريفه من محاسن خطبه عليه السّلام و فيها من نكات البلاغه و فنون البديع ما لا يخفى على المصقع البارع، و مدارها على فصلين:

الفصل الاول منها

فى الحثّ على البرّ و التقوى و أخذ الزاد ليوم المعاد بالتذكير بالموت

۱- (۱) - الظاهر سقوط شيء من هنا. المصحح.

الذی هو هادم اللذات و قاطع الامنیات و التحذیر من الدّنیا التی هی دار الغرور و المکاره و الافات و هو قوله:

(فانّ تقوی اللّه مفتاح سداد و ذخیره معاد) و قد تقدّم تحقیق معنی التقوی و ما یترتّب علیها من الثمرات الدّنیویه و الاخرویه فی شرح الخطبه الرّابعه و العشرین و غیرها فلیراجع هناک و أقول هنا توضیحا لکلامه علیه السّلام: إنّ التقوی لما کانت عباره عن اتّخاذ الوقایه من العقوبات و الحذر من الموبقات الاخرویه و بها یحصل التجنّب من المعاصی و الاتیان بالواجبات المتّصفه بالصلاح و السداد لا جرم استعار لها المفتاح الذی یوصل به إلی ما فی البیت قال تعالی«یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ وَ قُولُوا قَوْلاً سَدِیداً یُصْلِحْ لَکُمْ أَعْمالَکُمْ وَ یَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوبَکُمْ وَ مَنْ یُطِعِ اللّهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ فازَ فَوْزاً عَظِیماً ».

قال أمین الاسلام الطبرسیّ أمر اللّه سبحانه أهل الإیمان و التوحید بالتقوی و القول السدید فقال «یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّهَ » أی اتّقوا عقاب اللّه باجتناب معاصیه و فعل واجباته «وَ قُولُوا قَوْلاً سَدِیداً » أی صوابا برّیا من الفساد خالصا من شائب الکذب و اللّغو موافق الظاهر للباطن، و قال الحسن و عکرمه صادقا یعنی کلمه التوحید لا إله إلاّ اللّه «یُصْلِحْ لَکُمْ أَعْمالَکُمْ » معناه إن فعلتم ذلک یصلح لکم أعمالکم بأن یلطف لکم فیها حتّی تستقیموا علی الطریقه المستقیمه السلیمه من الفساد و یوفقکم لما فیه الصلاح و الرشاد «وَ یَغْفِرْ لَکُمْ ذُنُوبَکُمْ » باستقامتکم فی الأقوال و الأفعال «وَ مَنْ یُطِعِ اللّهَ وَ رَسُولَهُ » فی الأوامر و النواهی «فَقَدْ فازَ فَوْزاً عَظِیماً » أی فقد أفلح افلاحا عظیما، و قیل فقد ظفر برضوان اللّه و کرامته.

و أما انها ذخیره معاد فواضح لأنها أنفس ذخیره معدّه لفاقه الاخره و بها ینجی من ألیم العذاب و یفاز عظیم الزلفی و الثواب قال تعالی «وَ یَوْمَ الْقِیامَهِ تَرَی الَّذِینَ کَذَبُوا عَلَی اللّهِ وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّهٌ أَ لَیْسَ فِی جَهَنَّمَ مَثْویً لِلْمُتَکَبِّرِینَ وَ یُنَجِّی اللّهُ »

ص:۴۱۴

«اَلَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفازَتِهِمْ لا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ » و قال «لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها وَ أَزْواجٌ مُطَهَّرَةٌ وَ رِضْوانٌ مِنَ اللّهِ وَ اللّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبادِ ».

(و عتق من كلّ ملكه) قال الشّارح البحرانی: استعار لفظ العتق لخلاص النفس العاقله من استيلاء حكم شياطينها المطبقه بها كخلوص القلب من استيلاء سيّده ثمّ جعل التقوى نفسها عتقا إطلاقا لاسم السّبب على المسبّب انتهى و محصّله أنّ التقوى سبب الخلاص من قيد رقيّه نفس الأماره و عبوديه الهوى و مملوكيه الشيطان فانه ليس له سلطان على الذين آمنوا و على ربّهم يتوكّلون إنّما سلطانه على الذين يتولّونه و الّذينهم به مشركون.

(و نجاه من كلّ هلكه) أى سبب للنّجاه من الهلكات الدّنيويّه و الاخرويه فاطلق عليها النّجاه مبالغه من قبيل زيد عدل قال تعالى«وَ مَنْ يَتَّقِ اللّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَ يَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لا يَحْتَسِبُ »أى مخرجا من كلّ كرب فى الدّنيا و الاخره.

و فى مجمع البيان عن النّبىّ صلّى اللّه عليه و آله و سلّم أنّه قرأها و قال: مخرجا من شبهات الدّنيا و من غمرات الموت و شدائد الاخره.

و فى البحار من الدّعوات للرّاوندى قال النّبى صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: من اتّقى اللّه عاش قويا و صار فى بلاد عدوّه آمنا.

(بها ينجح الطالب) للاخره أى يفوز بمطلبه قال تعالى «إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ جَنّاتِ عَدْنٍ مُفَتَّحَةً لَهُمُ الْأَبْوابُ » و قال رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله و سلّم: خصله من لزمها أطاعته الدّنيا و الاخره و ربح الفوز بالجنّه، قيل: و ما هى يا رسول اللّه؟ قال: التّقوى من أراد أن يكون أعز النّاس فليتّق اللّه عزّ و جلّ ثمّ تلا «وَ مَنْ يَتَّقِ اللّهَ » الايه.

(و ينجو الهارب) «(۱)» الراهب من سخط اللّه و عقابه فانّ أولياء اللّه لا خوف عليهم و لا هم يحزنون، و من يتّق اللّه يكفّر عنه سيئاته و يعظم له أجرا.

(و تنال الرّغائب) أى العطايا الكثيره و الخيرات الدّنيويه و الاخرويه التى ترغب إليها النفوس.

ص:۴۱۵

۱- (۱) - لا يخفى أن بين هذه الفقره و سابقتها من محاسن البديع حسن الطباق و الجناس اللاحق و السجع المتوازى و مثلها الفقرتان السابقتان عليها و أما الاوليان ففيهما السجع المتوازى فقط، منه.

أمّا الدّنيويّه فقد قال الصّادق عليه السّلام: من أخرجه اللّه تعالى من ذلّ المعصيه إلى عزّ التقوى أغناه اللّه بلا مال، و أعزّه بلا عشيره، و انسه بلا بشر، أى من غير أنيس من البشر بل اللّه مونسه.

و أما الاخرويه فقد قال اللّه تعالى «مَثَلُ الْجَنَّهِ الَّتِی وُعِدَ الْمُتَّقُونَ فِیها أَنْهارٌ مِنْ ماءٍ غَیْرِ آسِنٍ وَ أَنْهارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ یَتَغَیَّرْ طَعْمُهُ وَ أَنْهارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّهٍ لِلشّارِبِینَ وَ أَنْهارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّی وَ لَهُمْ فِیها مِنْ کُلِّ الثَّمَراتِ وَ مَغْفِرَهٌ مِنْ رَبِّهِمْ » و قال عزّ و جلّ «اُدْخُلُوا الْجَنَّهَ أَنْتُمْ وَ أَزْواجُکُمْ تُحْبَرُونَ یُطافُ عَلَیْهِمْ بِصِحافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَ أَکْوابٍ وَ فِیها ما تَشْتَهِیهِ الْأَنْفُسُ وَ تَلَذُّ الْأَعْیُنُ وَ أَنْتُمْ فِیها خالِدُونَ » هذا و لما نبّه على ثمرات التقوى و كانت التقوى ملازمه للعمل و رتّب عليه الحثّ على العمل فقال (فاعملوا و العمل يرفع) أى اعملوا صالحا فانّ الذين آمنوا و عملوا الصالحات فى روضات الجنّات لهم ما يشاؤن عند ربّهم ذلك هو الفضل الكبير، و معنى قوله: و العمل يرفع إنّ العمل الصّالح يرفع اللّه إليه و يقبله من فاعله.

و قد أشير إلى ذلك فى قوله عزّ و جلّ «إِلَیْهِ یَصْعَدُ الْکَلِمُ الطَّیِّبُ وَ الْعَمَلُ الصّالِحُ یَرْفَعُهُ » قال أمين الاسلام الطبرسى: معنى الصعود القبول من صاحبه و الاثابه عليه، و كلّما يتقبله اللّه سبحانه من الطاعات يوصف بالرّفع و الصّعود لأنّ الملائكه يكتبون أعمال بنى آدم و يرفعونها إلى حيث شاء اللّه، و هذا كقوله «إِنَّ کِتابَ الْأَبْرارِ لَفِی عِلِّیِّینَ » و الكلم الطيّب الكلمات الحسنه من التعظيم و التقديس و أحسن الكلم لا إله إلاّ اللّه و العمل الصّالح يرفعه قيل فيه وجوه: أحدها أنّ الكلم الطيّب يرفعه العمل الصالح فالضمير يعود إلى الكلم، و الثانى أنه على القلب من الأول(۱).

۱- (۱) - هذا آخر ما وفق الشارح المصنف العلامه الهاشمى الخوئى أعلا اللّه مقامه بشرحه و برز من قلمه الشريف و آخر المجلد السابع حسب تجزأته «قد» على ما فى الطبعه الاولى، و تتمه ما نقله هنا عن الطبرسى «قد» هكذا:أى و العمل الصالح يرفعه الكلم الطيّب، و المعنى أنّ العمل الصالح لا ينفع إلاّ إذا صدر عن التوحيد عن ابن عباس، و الثالث أنّ المعنى العمل الصالح يرفعه اللّه لصاحبه، أى يقبله عن قتاده، و على هذا فيكون ابتداء اخبار لا يتعلّق بما قبله. المصحح.

بسم اللّه الرحمن الرحيم بعد الحمد و الصّلاه على رسوله و آله يقول العبد المحتاج إلى رحمه ربّه أبو الحسن المدعوّ بالشعرانى عفى عنه إنى لما وقفت على هذا الشّرح النّفيس الجامع لشتات اللّطائف، الحاوى لطرايف الظرائف و رأيت أنّ صاحبه لم يتمكّن من اتمامه و توقّف على شرح كلام أمير المؤمنين عليه السّلام: و العمل يرفع، علمت أنّ عاقبته إلى رفع العمل و القبول كما ان ختم كلامه إليه و هذا و ان كان فالا حسنا للشارح لكن الناظرين يرون عمله أبتر إذ لم يكمل شرح الكتاب بل الخطبه التى شرع فى شرحها فرأيت أن اعلّق عليه شيئا يتمّ به شرح الخطبه الأخيره و أضمّ عملى إلى عمله المقبول و أتطفل فى تحصيل الثواب الحاصل له و سلكت فيه مسلكه من الاقتصار على ما يسهل تناوله بعون اللّه و حسن توفيقه و أقول (و العمل يرفع) فى كلام أمير المؤمنين عليه السّلام جمله حاليه فى محلّ النصب و كذلك ما يتلوها إلى قوله عليه السّلام: و الأقلام جاريه أى اعملوا فى هذا الوقت الذى يرفع العمل و أنتم أحياء فى دار الدّنيا و أما بعد ذلك فلا يرفع العمل إذ لا عمل بعد الموت حتّى يرفع و هذا طريقه العرب فى كلامهم يقول شاعرهم: على لا حب لا يهتدى بمناره يعنى على طريق لا منار فيها حتى يهتدى به.

قوله (و التوبه تنفع) أى اعملوا فى هذه الحال التى تنفع التوبه قبل الموت فاذا مات ابن آدم انقطع عمله و لم يقبل منه التّوبه إذ لا تقع منه حتّى تقبل (و الدعاء يسمع) فى حال الحياه يسمع الدّعاء، و أمّا بعد الموت فلا يسمع و المقصود الدّعاء الذى يصير سببا للنجاح و السعاده و غفران الذنوب و رفع الدّرجات.

و أمّا الدّعاء بمعنى آخر فقد يقع فى الاخره و يسمع و قد ورد فى القرآن

ص:۴۱۷

الکریم(و الحال هادئه)فی الحیاه الدّنیا و سکون الحال کنایه عن السلامه و القدره و الاختیار بحیث یتمکن من فعل الخیرات (و الأقلام جاریه) و الملائکه تکتب أعمال العباد فی الحیاه الدّنیا أی اغتنموا الحیاه و اعملوا فیها ثمّ أکّد علیه السّلام ذلک بقوله (و بادروا بالأعمال عمرا ناکسا) یعنی لا یتمکّن أحد من العمل فی الحیاه إذا هرم و شاخ و ضعف فبادروا بالعمل قبل أن یمنعکم منه الهرم (و مرضا حابسا) یسلبکم النشاط (أو موتا خالسا) یعرض بغته فلا یبقی لکم فرصه التوبه و الاستغفار (فانّ الموت هادم لذاتکم و مکدّر شهواتکم) الدنیویه (و مباعد طیاتکم) و الطیه ما یطویه الانسان فی ضمیره من العزائم و النیات یعنی علیه السّلام یباعد الموت عنکم نیاتکم و عزائمکم فکم عزم للانسان یرید نفاذه و حال بینه و بین عزمه الموت و إن فسر الطیات بمنازل السفر فالمعنی یرجع إلی ما ذکر أیضا.

(زائر غیر محبوب و قرن غیر مغلوب و واتر غیر مطلوب) أی قاتل لا یطلبه أحد حتی یقتصّ منه(قد أعلقتکم حبائله)شبه الانسان و عدم قدرته علی التخلص من الموت بطیر وقع فی حباله الصیاد و قد علق برجله و عنقه الحبل (و تکنفتکم غوائله) أحاطت بکم مصائبه (و أقصدتکم معابله) أصابتکم نصال الموت و معبله بالفارسیه پیکان -(و عظمت فیکم سطوته) واضح(و تتابعت علیکم عدوته)أی تراکمت علیکم الظلمه فوق الظلمه و هو کنایه عن شدّه الهول و المصیبه أو تکرر منه التعدی و المجاوزه علی أحبابکم و أصدقائکم و أقاربکم و المعنی الأول أنسب و أولی (و قلّت عنکم نبوته) قل أن یتفق لأحدکم أن یعرض له الموت و یبدو علیه آثاره ثمّ یفلت عنه فان انفلت فسوف یعترض ثانیه.

(فیوشک أن تغشاکم دواجی ظلله) الموت قریب منکم کاد أن یحیط بکم ظلمات من ظلل الموت و الظله هی السحاب (و احتدام علله) و یحیط بکم التهاب أمور لا بدّ للموت أن ینزل معها (و حنادس غمراته) ظلمات یکتنفکم من غمرات الموت (و غواشی سکراته) السکره حاله کالغشی تعرض عند الاحتضار (و ألیم ارهاقه) مجیئه عاجلا ألیم (و دجّو اطباقه) الدجوّ الدّجی و الظلمه و المعنی تراکم

ص:۴۱۸

الظلمات طبقا بعد طبق (و جشوبه مذاقه) طعم الموت غير مطبوع لو فرض كونه مذوقا.

(فكأن قد أتاكم بغته فأسكت نجيّكم) أسكت متكلّمكم فبينما هو يتكلّم إذا سكت (و فرّق نديّكم) أى محفلكم(و عفّى آثاركم)العفا فى الأصل التراب و هنا كنايه عن الاندراس و المحو لأنّ المنزل إذا رحل عنه سكانه عملت الرياح و التراب فى محو آثارهم (و عطل دياركم) الدّيار جمع الدّار و تعطيلها خلوها عن أهلها.

(و بعث وراثكم) نسبه البعث إلى الموت مجاز لأنه سبب لبعث الوراث نظير بنى الأمير المدينه (يقتسمون تراثكم بين حميم خاص لم ينفع) الوراث على ثلاثه أقسام بعضهم حميم قريب من أقربائكم يحبّكم و يريد دفع الموت عنكم و لا يقدر عليه كالأب و الأمّ (و) الثّانى (قريب محزون لم يمنع) يهمه أمركم و يحزنه موتكم لكن لا مثل الأوّل كالأخ و الأخت و العمّ و لا يقدر أن يمنع عنكم الموت و الثالث قوله (و آخر شامت لم يجزع) يفرح لموتكم و لا يجزع عليكم كالولد العاق ينتظر موت أبيه الهرم حتى يفوز بميراثه و يتخلّص من القيام بخدمته خصوصا إذا طال مرضه و لو لم يكن هذا تقسيما للوارث فقط بل لجميع من يعرفك و تعرفه كان المعنى أنهم على ثلاثه: الصديق و القريب و العدوّ (فعليكم بالجدّ و الاجتهاد) و لعلّ الفرق بين الجدّ و الاجتهاد أنّ الأوّل صفه للعزم و النيه و الثّانى للعمل (و التأهّب و الاستعداد) الفرق بينهما نظير الفرق بين الجدّ و الاجتهاد فالتأهّب للعزم و الاستعداد للعمل (و التزوّد فى منزل الزاد و لا تغرّنكم الدّنيا كما غرّت من كان قبلكم من الامم الماضيه و القرون الخاليه) معناه ظاهر (الذين احتلبوا درتها)الدّره اللبن استعاره للمنافع و الاحتلاب إخراج اللبن من الضرع و الثدى استعاره للفوز و الانتفاع(و أصابوا غرّتها)أى اغتنموا فرصه غفله الدّنيا عنهم فاستمتعوا بمنافعها و لو لم تكن غافله عنهم لاختطفتهم، شبههم بسارق ينتظر غفله صاحب المتاع عن متاعه فيختلسه حين غفلته كذلك هؤلاء انتظروا

غفله الـدّنيا و أصـابوا وقت غفلتهـا فـانتفعوا بهـا (و أفنوا عـدّتها) الافناء عباره عن الانتفاع اذ لا ينتفع غالبا بما فى الـدّنيا إلّا بافنائه فأفنوا عده منافعها (و أخلقوا جدّتها) و هذا أيضا عباره عن الانتفاع ببعض متاع الدنيا كاللّباس الجديد يخلق بالاستعمال.

(أصبحت مساكنهم أجداثا) أى قبورا (و أموالهم ميراثا) و هو ظاهر (لا يعرفون من أتاهم و لا يحفلون من بكاهم و لا يجيبون من دعاهم) معناه واضـح فان قيل: كيف الجمع بين هذا الكلام و ما روى فى التلقين و زياره القبور فقد قال أبو عبد اللّه عليه السّـلام على ما روى فى الكافى و التهـذيب و الفقيه «إذا افرد الميّت فليتخلّف عنـده أولى الناس به فيضع فمه عنـد رأسه ثمّ ينادى بأعلى صوته يا فلان بن فلان أو يا فلانه بنت فلان هل أنت على العهد الذى فارقتنا عليه من شـهاده أن لا إله إلّا اللّه وحده لا شريك له و أنّ محمّدا عبده و رسوله سـيّد النبيّين و أنّ عليّا أمير المؤمنين و سيّد الوصيّين و أنّ ما جاء به محمّد صلّى اللّه عليه و آله و سلّم حقّ و أنّ الموت حقّ و أنّ البعث حقّ و أنّ اللّه يبعث من فى القبور فيقول منكر لنكير انصرف بنا عن هذا فقد لقن حجّته انتهى و فى معناه أخبار اخر.

و لو لم يكن إلّا هذا لسـهل الجمع لكن ورد فى زياره القبور فى الكافى عن أبى عبد اللّه عليه السّـلام قال: إنّهم يأنسون بكم فاذا غبتم عنهم استوحشوا و هذا ينافى بظاهره قول أمير المؤمنين عليه السّلام: لا يعرفون من أتاهم.

و روى فى الفقيه عن محمّد قال قلت لأبى عبد اللّه عليه السّـلام الموتى نزورهم؟ فقال نعم، فقلت: فيعلمون بنا إذا أتيناهم؟ فقال: إى و اللّه إنهم يعلمون بكم و يفرحون بكم و يستأنسون إليكم قال: قلت: فأىّ شىء نقول آه.

و فى الكافى عن إسـحاق بن عمار عن أبى الحسن عليه السّلام قال قلت: المؤمن يعلم من يزور قبره؟ قال: نعم لا يزال مستأنسا به ما دام عند قبره فاذا قام و انصرف عن قبره دخله من انصرافه عن قبره وحشه.

و فى الفقيه قال الصّادق عليه السّلام إذا قبضت الرّوح فهى مظله فى الجسد روح

المؤمن و غیره ینظر إلی کلّ شیء یصنع به فاذا کفن و وضع علی السریر و حمل علی أعناق الرّجال عادت الرّوح و دخلت فیه فیمدّ له فی بصره فینظر إلی موضعه من الجنه أو من النار فینادی بأعلی صوته إن کان من أهل الجنّه: عجّلونی عجّلونی، و إن کان من أهل النّار ردّونی ردّونی و هو یعلم کلّ شیء یصنع به و یسمع الکلام، انتهی.

و ردّ الرّوح إلی الجسد المحمول علی الجنازه نظیر ردّ الرّوح إلیه فی القبر لسؤال منکر و نکیر و لا ینبغی أن یتعجّب من خفاء ذلک عن الأحیاء کالمشیّعین.

کما روی فی الکافی فی حدیث عن علیّ بن الحسین علیهما السّلام بعد أن نقل تکلّم المیّت لحملته قال ضمره و هو أحد الحاضرین: یا أبا الحسن إن کان هذا یعنی المیّت یتکلّم بهذا الکلام یوشکک أن یثب علی أعناق الذین یحملونه قال: فقال علیّ بن الحسین علیهما السّلام: اللّهمّ إن کان ضمره هزء من حدیث رسولک صلّی اللّه علیه و آله و سلّم فخذه أخذه اسف، قال: فمکث أربعین یوما ثمّ مات فحضره مولی له فلما دفن أتی علیّ بن الحسین علیهما السّلام فجلس إلیه فقال له: من أین جئت یا فلان؟ قال: جئت من عند قبر ضمره فوضعت وجهی علیه حین سوی علیه فسمعت صوته و اللّه أعرفه کما کنت أعرفه و هو حیّ یقول: ویلک یا ضمره بن معبد الیوم خذلک کلّ خلیل و صار مصیرک إلی الجحیم فیها مسکنک و مبیتک و المقیل قال: فقال علیّ بن الحسین علیهما السّلام: اسأل اللّه العافیه هذا جزاء من یهزء من حدیث رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله و سلّم، و مثل ذلک کثیر فی الروایات فما وجه کلام أمیر المؤمنین علیه السّلام؟ و الجواب أنّ کلامه علیه السّلام لأهل الدّنیا المغترّین بها، و غرضه علیه السّلام قطع طمعهم عن الدّنیا و بیان انقطاع لذاتها و انصرام شهواتها و مفارقه الخلّان فیها، و لا ریب أنّ الموت یهدم اللذات و یفرّق بین الجماعات و لا یحسّ الأموات بسمعهم الدنیوی و أبصارهم الجسمانیه شیئا من هذا العالم المادّی، بل المیّت جماد مثل سنّک إذا قلعت و شعر رأسک إذا حلق، و أظافیرک إذا قصت و بهذا الاعتبار قال أمیر المؤمنین علیه السّلام:

لا یعرفون من أتاهم و لا یحفلون من بکاهم

و أمّا بالنظر إلى أنّ للانسان حسّيا برزخيا يسمع و يبصر و يتلذّذ و يتألم به من غير وساطه عصب و دماغ و جارحه و لا يمنعه حجاب اللحد و ظلمه القبر و بعد المنازل شرّع التلقين و ورد ما ورد من الروايات ذكرناها أو لم نذكرها.

و بالجمله فكلام أمير المؤمنين عليه السّلام ناظر إلى الحسّ الدّنيوى و ما ورد فى تلك الروايات ناظر إلى الادراك الاخروى و لا منافاه بينهما و لا يريدون أنّ الميّت لم يمت و لا أنّه إذا مات فات و الروح مدرك بذاته و البدن مدرك بالروح و المدرك بالذات أقوى و أشدّ فى الادراك من المدرك بالغير كما فى كلّ صفه.

و الطبيعيون يزعمون أنّ الادراك عباره عن تأثر العصب من المحسوس الخارجى كتأثر عصب البصر عن النور، فاذا لم يكن عصب لم يكن إدراك و لذلك إذا خدر الأعصاب بالأدويه المخدّره زال البصر و كلّ حس آخر.

و الجواب أنّه لو كان الأمر كذلك لم يكن اللّه تعالى و الملائكه المقرّبون مدركين عالمين بشىء إذ لا عصب لهم و لا انفعال و العصب لا يستطيع أن يدرك إلّا بواسطه الروح و إذا تقطعت العلاقه بين العصب و الروح زال الادراك عن العصب لا عن الروح كالشمس إذا غاب عن الجدران زال الضوء عن الجدران لا عن الشمس فلم يزل الادراك عن الميّت مطلقا بل بمقدار أن لا يكون دفنه فى التراب أو القائه فى البحر ظلما و اجحافا عليه و تعذيبا له كالقاء الاحياء فى البحر.

(فاحذروا الدّنيا فانها غدّاره غرّاره خدوع معطيه منوع ملبسه نزوع) وزن فعول إذا كان بمعنى الفاعل يستوى فيه المذكر و المؤنّث و لذلك وصف به الدّنيا (لا يدوم رخاؤها و لا ينقضى عناؤها و لا يركد بلاؤها) و هذا الكلام بالغ فى البلاغه غايتها فى وصف الدّنيا و التزهيد عنها و الوصف بعينه مما يعرفه أصحاب الهوى و القائلون بالطبائع و أمثالهم و يجعلونه عذرا فى لزوم اللّذات و متابعه الشهوات و يقولون إذا كانت الدّنيا منقلبه غير ثابته لا تدوم أحوالها وجب اغتنام الفرصه مهما أمكن فى الاستمتاع باللذات و المبادره إلى الشهوات لئلا يفوت الفرصه و يحرم الانسان منها فما دام حيا شابا ذا قدره و مقدره يتسرّع إلى ما لا يتمكن منه بعد ذلك و أمّا

أمير المؤمنين عليه السّلام جعل هذه الصفه بعينها موجبا لتنفير النّاس و سببا لتزهيدهم قال طرفه:

ألا أيّهذا اللائمى احضر الوغى و ان اشهد اللّذات هل أنت مخلدى

يعنى إذا لم يكن الانسان خالدا فى الدّنيا فعليه أن يشهد اللذات لئلّا يفوته و أن يحضر الوغى ليتنقم عن أعدائه و يظفر بالمال بالاغاره و مثله كثير فى أشعارهم بالعربيه و الفارسيّه خصوصا فى أشعار الخيام، و قال أمير المؤمنين عليه السّلام إنها غرّاره خدوع و لذاتها ليست لذّه بل عذاب أليم و يخدع بها الجهال و ليس شىء منها دائما فلا ينبغى أن يعرج العاقل عليه.

و كلام أمير المؤمنين عليه السّلام يفيد أرباب العقول و أصحاب الأديان القائلين بالاخره و الحياه الدّائمه فيها يستبدلون اللّذه الخالصه الباقيه باللّذه المكدّره الفانيه و أمّا أصحاب الطبائع الذين لا يعترفون بالاخره يقولون: اللّذه الفانيه غير الدائمه أولى من عدم اللّذه مطلقا.

و مما يناسب ذلک فى أنّ خصله واحده يجعلها كلّ أحد دليلا على شىء يقتضيه طباعه الحديث المروى عن الحسن بن علىّ عليهما السّلام: اعمل لدنياک كأنک تعيش أبدا، حمله أهل الدّين على الأمر بالمسامحه و التعلّل و عدم الحرص فى الدّنيا، لأن من يزعم أنه يعيش أبدا لا يتعجّل فى الامور، و حمله أهل النفاق و المتجدون على الأمر بالحرص فى الدّنيا لأنّ الذى يعلم أنّه يعيش أبدا يسعى فى جمع المال و عماره مسكنه و تدبير ماله و اجاده معاشه أكثر ممن يعلم أنه سيرحل عن منزله.

الفصل الثانى

(منها فى صفه الزهاد: كانوا قوما من أهل الدّنيا و ليسوا من أهلها فكانوا فيها كمن ليس منها) و منه اخذ أبو على بن سينا كلامه فى وصف العارفين: فكأنهم و هم فى جلابيب أبدانهم قد نضوها و تجرّدوا عنها و قال السعدى:

ص:۴۲۳

هر گز وجود حاضر و غائب شنيدۀ من در ميان جمع و دلم جای ديگر است

(عملوا فيها بما يبصرون) الفرق بين أهل الدّنيا و أهل الاخره أنّ بناء الأولين على الشكّ و بناء الاخرين على اليقين كما قال تعالى فى صفه الدهريّه:

«وَ قالُوا ما هِيَ إِلاّ حَياتُنَا الدُّنْيا نَمُوتُ وَ نَحْيا وَ ما يُهْلِكُنا إِلاَّ الدَّهْرُ وَ ما لَهُمْ بِذلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلاّ يَظُنُّونَ » فانهم يشكّون فى اللّه و ملائكته و كتبه و رسله و اليوم الاخر و الجنّه و النّار و يعملون عمل المستيقن بالعدم و الشاك فى شىء حقّه أن يحتاط كمن يشكّ فى وجود سبع فى الطريق أو بئر فى ظلمه إذ لا يجوّز له العقل الاقتحام فى المهلكه و أصحاب الدّهر ما لهم علم بالعدم إن هم إلاّ يظنّون و دليلهم انا لا نؤمن بما لا نحسّ مع أنّ عدم الوجدان لا يدلّ على عدم الوجود و هذا بخلاف أهل الاخره فانهم آمنوا بالدليل اليقينى و البرهان العلمى فعملوا بما يبصرون.

(و بادروا فيها ما يحذرون) سبقوا الموت إلى فعل الخيرات أى خافوا أن يفجاهم الموت فبادروا (تقلب أبدانهم بين ظهرانى أهل الاخره) لا يجالسون غيرهم و لا يخالطون أحدا سواهم (يرون أهل الدّنيا يعظمون موت أجسادهم) يعدون موتهم عظيما شديدا إذ يسلبهم مشتهياتهم و يمنعهم التمتع بلذاتهم (و هم) أهل الاخره (أشدّ إعظاما لموت قلوب أحيائهم) إذ يسلبهم مشتهياتهم الحقيقيه و يمنعهم التمتع باللّذات الدّائمه.

و اعلم أنّ أهل الدّنيا يظنون أن لا موجود وراء الجسم و لا دليل على شىء غير الحسّ و يكدون كلّ كدّهم و يجدون جدّهم لعمارتها و التمتّع بها، و العقلاء عرفوا بعقولهم و بما أخبرهم أصحاب الوحى أنّ وراء هذا العالم المحسوس عالما آخر بل عوالم اخرى لا يحصى عددها إلاّ اللّه.

و نظير ذلك أنّ جماعه زعموا أنّ الشمس واحده، و قد ورد فى الأخبار و أثبتت الارصاد أن وراء هذه الشمس شموسا لا يحصى عددها إلاّ اللّه تعالى و قد فتح اللّه على عقول المتوسطين بابا إلى بعض تلك العوالم غير المحسوسه و هى باب الرؤيا الصادقه فانّ الانسان فى منامه قد يطلع على امور غائبه لا يمكن

أن يطلع عليها أحد بحواسه و عقله لعدم وجودها بعد، كموت زيد بعد سنه مثلا و ليس العلم به و انتقاش ذهن أحد بمثله ممكنا فى زمان الرؤيا إلاّ أن يكون صورا و نقوشا مسطوره فى ذهن عال من موجود عالم بالغيب غيرنا و غير من فى عالمنا، فيدرك الانسان بعقله أن فى الوجود عالما غير عالمنا و فى ذلك العالم علماء بما لم يوجد بعد و ليس ما رآه النّائم فى منامه إلاّ مأخوذا من ذلك العالم و ليست الرؤيا أوهاما و خيالات باطله لا أصل لها دائما إذ لو كان كذلك لم يكن ينطبق على الحقيقه و لم يكن للرؤيا تعبير أصلا و بالجمله أدرك الانسان بحسّه المشترك عالما آخر غير هذا العالم الجسمانى، و عرف أنّ نفسه يناسب ذلك العالم فى الجمله حيث يرتبط به و يأخذ منه، و هذا باب واسع حقّقه الحكماء خصوصا الشيخ أبو علىّ بن سينا فى الاشارات.

ثمّ بعد الاعتقاد بوجود عالم ما غير هذا العالم المادى المحسوس زال الاستعجاب من كلّ ما أخبرنا به الأنبياء و أصحاب النواميس الالهيه من بقاء الرّوح و دخولها فى عالم آخر و تمتّعها باللذات و انتفاعها بالمشتهيات هناك و لا يتصوّر أن يكون سعاده الموجود الكامل الرّوحانى أدنى و أقلّ من الانسان المخلوط من الرّوح و الجسم كما أنّ سعاده الانسان المخلوط ليس أقلّ من سعاده الجمادات، فان عرف الانسان انه مستعدّ لادراك تلك السعاده العظمى اشتدّت حسرته من فواته و خاف من موت قلبه المانع من النيل بتلك السعاده أشدّ من خوف أهل الدّنيا من الموت الطبيعى، و لذلك قال أمير المؤمنين عليه السّلام عليهم: و هم أشدّ إعظاما لموت قلوب احيائهم.

و إذا انتهينا إلى ذلك حقّ لنا أن نختم الكلام بالدّعاء لجميع من تصدّى لترويج الدين و تعليم المؤمنين بالتوفيق و السداد، و لم نذكر مما اختلج فى الذّهن حين قراءه الخطبه من نكته علميه و دقّه عقليه لئلاّ نخرج من سياق الكتاب، فانّ الشّارح رحمه اللّه اكتفى بما هو سهل الوصول قريب المأخذ من روايه تاريخيه و حكايه أدبيه او حديث فى الأخلاق و تفسير يتعلّق بظواهر الألفاظ و غير ذلك مما يفيد أكثر الناس

و أما التحقيق العميق و البحث الدّقيق فممّا ينفر الطباع.

الترجمه

بدرستی که پرهیزکاری کلید صلاح است و توشهٔ آخرت و آزادی از بند بندگی و رهائی از دام هلاکت، آنکه خواهنده خیر است بتقوی بمقصود نائل آید و آنکه از شر گریزان است بتقوی از آن رهائی جوید مقاصد مردمان بتقوی حاصل گردد پس اکنون که عمل صالح بدرگاه الهی بالاـ می رود و گناهکاران را توبه سود دارد آرامش حال برقرار و قلم فرشتگان بنوشتن اعمال بندگان روان است بکوشید و بشتابید پیش از آنکه عمر از شما روی بگرداند و پشت کند و بیماری مانع عمل شود و مرگ ناگهان فرود آید.

مرگ لذات شما را تباه سازد و شهوات شما را مکدّر کند و شما را از مقاصد خود باز دارد، بدیدن آید آنکه دوستش ندارید، و با شما بکشتی در آویزد آنکه هرگز پشتش بزمین نیاید، خون ریزد و کسی بکین او برنخیزد دام های او در شما آویخته و مصائب او شما را احاطه کرده است پیکان او بنشانه رسیده و حملهٔ او بر شما گران است و تاختن او پی در پی، کم افتد که ضربت او نافذ نشود بزودی ابرهای تیرهٔ مرگ شما را فراگیرد و بیماری ها از جوانب در آیند و امواج تاریک آن بر گرد شما احاطه کند و سکرات موت شما را از خود باز گیرد و بشتاب ببرد و بحسرت براند در میان طبقات تاریک و طعم آن بسیار ناگوار است، گوئی اینک شما را دریافته گویندهٔ شما را خاموش کرد و انجمن شما را پراکنده ساخت و آثار شما را محو کرد و سراهای شما را خالی گذاشت وارثان را برانگیخت تا میراث شما را تقسیم کردند، یکی دوست نزدیک شماست اما سود بحال شما ندارد، دیگری خویش است و از مرگ شما اندوهناک اما دفع مرگ نمی تواند کرد، و سیمی از مرگ شما شاد است و جزع نمی کند.

بر شما است که بجان بکوشید و آماده گردید و در جائی که باید توشه

گرفت توشه گیرید و زندگی دنیا شما را فریب ندهد چنانکه پیش از شما بسیار فریب داد، از پستان او شیر خوردند و در غفلت او فرصت جستند و آنچه آماده کرده بود تباه ساختند و جامه های نو آنرا کهنه و فرسوده کردند آخر مسکن آنها گور شد و مال آنها را بمیراث بردند.

بی وفاست و مکار و فریبنده، می دهد و می ستاند، می پوشاند و برهنه می سازد آسایش او پیوسته نماند و سختی آن نگذرد و بلای آن ثابت نماند.

و در صفت زاهدان فرمود: گروهی بودند از اهل دنیا اما اهل دنیا نبودند در دنیا بودند مانند کسی که در دنیا نبود به آن چه دیدند و دانستند عمل کردند و از آنچه می ترسیدند درگذشتند تن آنها میان أهل آخرت می گردد چون دیدند مردم این جهان از مرگ تن می ترسند آنها از مرگ دل در حال زندگی ترسان گشتندثمّ إنّ حضره الفاضل الأدیب العالم الأریب الجامع بین العلوم العقلیه و النّقلیه و الحائز للملکه العلمیه و العملیه الشیخ المؤتمن الشیخ حسن الاملی ضاعف اللّه قدره و أجزل أجره تصدّی لشرح باقی کتاب نهج البلاغه و هو الحری به و المتوقّع منه و هو کما قال بعض الأنصار کما قیل: عذیقها المرجب و جذیلها المحکک فقد جرّبته سنوات عند قراءه مختلف العلوم علیّ حتی حاز الرتبه القصوی و فاز بالقدح المعلی و نرجو من اللّه له التوفیق و لنا العبد أبو الحسن الشعرانی هذا آخر المجلد الرابع عشر من هذه الطبعه الجدیده القیمه، و تم تصحیحه و ترتیبه و تهذیبه بید العبد - السید ابراهیم المیانجی - عفی عنه و عن والدیه و ذلک فی - ۲۵ - من الربیع المولود - ۱۳۸۳ - و یلیه انشاء الله الجزء الخامس عشر و أوله:

«و من خطبه له (علیه السلام) خطبها بذی قار» و الحمد للّه ربّ العالمین

درباره مرکز

بسمه تعالی

هَلْ یَسْتَوِی الَّذِینَ یَعْلَمُونَ وَالَّذِینَ لَا یَعْلَمُونَ

آیا کسانی که می‌دانند و کسانی که نمی‌دانند یکسانند ؟

سوره زمر/ ۹

مقدمه:

موسسه تحقیقات رایانه ای قائمیه اصفهان، از سال ۱۳۸۵ هـ .ش تحت اشراف حضرت آیت الله حاج سید حسن فقیه امامی (قدس سره الشریف)، با فعالیت خالصانه و شبانه روزی گروهی از نخبگان و فرهیختگان حوزه و دانشگاه، فعالیت خود را در زمینه های مذهبی، فرهنگی و علمی آغاز نموده است.

مرامنامه:

موسسه تحقیقات رایانه ای قائمیه اصفهان در راستای تسهیل و تسریع دسترسی محققین به آثار و ابزار تحقیقاتی در حوزه علوم اسلامی، و با توجه به تعدد و پراکندگی مراکز فعال در این عرصه و منابع متعدد و صعب الوصول، و با نگاهی صرفا علمی و به دور از تعصبات و جریانات اجتماعی، سیاسی، قومی و فردی، بر مبنای اجرای طرحی در قالب « مدیریت آثار تولید شده و انتشار یافته از سوی تمامی مراکز شیعه» تلاش می نماید تا مجموعه ای غنی و سرشار از کتب و مقالات پژوهشی برای متخصصین، و مطالب و مباحثی راهگشا برای فرهیختگان و عموم طبقات مردمی به زبان های مختلف و با فرمت های گوناگون تولید و در فضای مجازی به صورت رایگان در اختیار علاقمندان قرار دهد.

اهداف:

۱.بسط فرهنگ و معارف ناب ثقلین (کتاب الله و اهل البیت علیهم السلام)

۲.تقویت انگیزه عامه مردم بخصوص جوانان نسبت به بررسی دقیق تر مسائل دینی

۳.جایگزین کردن محتوای سودمند به جای مطالب بی محتوا در تلفن های همراه ، تبلت ها، رایانه ها و ...

۴.سرویس دهی به محققین طلاب و دانشجو

۵.گسترش فرهنگ عمومی مطالعه

۶.زمینه سازی جهت تشویق انتشارات و مؤلفین برای دیجیتالی نمودن آثار خود.

سیاست ها:

۱.عمل بر مبنای مجوز های قانونی

۲.ارتباط با مراکز هم سو

۳.پرهیز از موازی کاری

۴.صرفا ارائه محتوای علمی

۵.ذکر منابع نشر

بدیهی است مسئولیت تمامی آثار به عهده ی نویسنده ی آن می باشد .

فعالیت های موسسه :

۱.چاپ و نشر کتاب، جزوه و ماهنامه

۲.برگزاری مسابقات کتابخوانی

۳.تولید نمایشگاه های مجازی: سه بعدی، پانوراما در اماکن مذهبی، گردشگری و...

۴.تولید انیمیشن، بازی های رایانه ای و ...

۵.ایجاد سایت اینترنتی قائمیه به آدرس: www.ghaemiyeh.com

۶.تولید محصولات نمایشی، سخنرانی و...

۷.راه اندازی و پشتیبانی علمی سامانه پاسخ گویی به سوالات شرعی، اخلاقی و اعتقادی

۸.طراحی سیستم های حسابداری، رسانه ساز، موبایل ساز، سامانه خودکار و دستی بلوتوث، وب کیوسک، SMS و...

۹.برگزاری دوره های آموزشی ویژه عموم (مجازی)

۱۰.برگزاری دوره های تربیت مربی (مجازی)

۱۱. تولید هزاران نرم افزار تحقیقاتی قابل اجرا در انواع رایانه، تبلت، تلفن همراه و... در ۸ فرمت جهانی:

۱.JAVA

۲.ANDROID

۳.EPUB

۴.CHM

۵.PDF

۶.HTML

۷.CHM

۸.GHB

و ۴ عدد مارکت با نام بازار کتاب قائمیه نسخه :

۱.ANDROID

۲.IOS

۳.WINDOWS PHONE

۴.WINDOWS

به سه زبان فارسی ، عربی و انگلیسی و قرار دادن بر روی وب سایت موسسه به صورت رایگان .

درپایان :

از مراکز و نهادهایی همچون دفاتر مراجع معظم تقلید و همچنین سازمان ها، نهادها، انتشارات، موسسات، مؤلفین و همه

بزرگوارانی که ما را در دستیابی به این هدف یاری نموده و یا دیتا های خود را در اختیار ما قرار دادند تقدیر و تشکر می نماییم.

آدرس دفتر مرکزی:

اصفهان -خیابان عبدالرزاق - بازارچه حاج محمد جعفر آباده ای - کوچه شهید محمد حسن توکلی -پلاک ۱۲۹/۳۴- طبقه اول

وب سایت: www.ghbook.ir

ایمیل: Info@ghbook.ir

تلفن دفتر مرکزی: ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

دفتر تهران: ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

بازرگانی و فروش: ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور کاربران: ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹



قائمیه
مرکز تحقیقات رایانه ای
اصفهان
WWW
برای داشتن کتابخانه های تخصصی
دیگر به سایت این مرکز به نشانی
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
مراجعه و برای سفارش با ما تماس بگیرید.
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹